



اسلام پیکر کیا گزری

عبدالحی ع اور عثمان بک

قرآن مجید کے اور مذاہب کی روشنی میں



دارالضف کی دسویں پیش کش

اسلام پر کیا گزری

عہد نبوی سے دور عثمان تک

قرآن حدیث اور تاریخ کی زبانی

چوتھا ایڈیشن

بحدف و اضافہ و ترتیب جدید

مرتبہ

محمد باقر شمس لکھنؤی

دارالتصنیف بی۔ ۳ ضلع سوہاٹی کراچی

عباس لیتھو آرٹ پریس، فیروز روڈ کراچی

مصنف: _____ محمد باقر شمس

مصنف: محمد باقر شمس

۱۹۹۰ء

قیمت: ۶۰ روپے

ملے کا پتہ: دارالتصنیف سی۔ ۳۰۰ رضویہ سوسائٹی، کراچی

maablib.org

نذرانه عقیدت

بمختصر

نبوت کبری

آنکه جان در پیکر هستی دمید
روزگار تازه آئین افسرید

اقبال

ذرّه خاک یثرب و بطن
شش

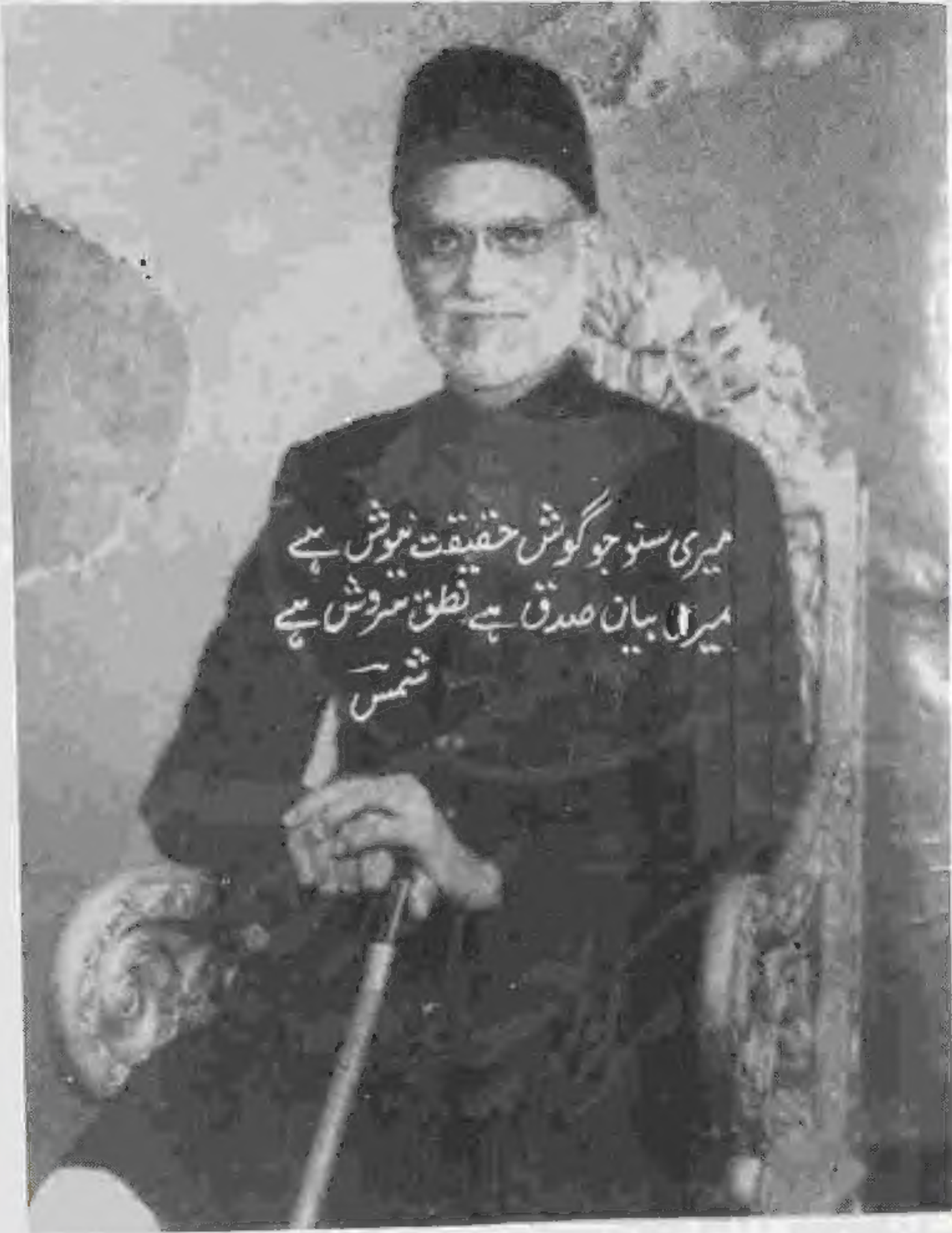
تعارف

از

حضرت عماد العلماء علامہ سید محمد رضی صاحب قلم مجتہد العصر
جناب محترم مولانا سید محمد باقر شمس دَام عزہ کی شخصیت محتاج تعارف
نہیں ہے علم و ادب کا ذوق رکھنے والے اور خاص طور پر موصوف کی تصنیفات و تالیفات
کا مطالعہ کرنا اے انکی وسعت علمی کمال فن و ذوق تحقیق اعتدال تحریر تنقید میں
انصاف پسندی اور اعلائے کلمۃ الحق میں بے لوثی اور بے باکی سے پوری طرح
واقف ہیں۔ خاندانی وجاہت اور موسوئی ذہانت تو خدا داد ہے مگر اسی کے ساتھ
علمی جستجو کی ہمیشہ انہیں عادت رہی ہے۔ پھر موصوف کا ابتدائی ماحول بھی علمی اور
تحقیقی رہا اس لئے کہ جس عظیم باپ حضرت مجتہد اعظم سرکار مولانا استاذنا السید
سبط حسین الجفی طاب ثراہ کی گود میں پرورش پائی یہی جناب شمس صاحب کی
علمی ترقی اور تحقیقی بلندی بنیاد ارتقاء ذہن کی روشن بنیاد اور تابناک
اساس حیات تھی۔

میں نے بھی موصوف کی تصانیف کا مطالعہ کیا ہے لکھنے کا طریقہ انتہائی دلچسپ
معلومات سے بھرا ہوا ہر قدم پر گہری تحقیق اور بغیر کسی فرقہ وارانہ اور بغیر کسی قسم کے بھی یکطرفہ
رجحان اور میلان کے اپنی معتدل رائے کا اظہار کیا اور اکثر و بیشتر باتیں موصوف کے بیانائیں اسی
جیسی آتی ہیں جو آج تک کسی دوسرے مقالہ نگار نے یا مصنف نے نہیں لکھی اور کسی کی بھی نظر انکی طرف نہیں گئی۔
اگر موقع ہوتا تو جناب شمس دَام علامہ کی شخصیت اور طرز نگارش پر بہت کچھ لکھا جاسکتا تھا میری دعا ہے
کہ اللہ موصوف کو طویل عمر عطا فرمائے تاکہ لوگ انکے فیض علمی سے زیادہ فائدہ حاصل کر سکیں۔

سید محمد رضی الرضوی
۲۳ - ربیع الاول ۱۴۰۹ھ ۱۹۸۹ء بمبئی



میری سنجو گوش حقیقت نوشت ہے
میرا بیان صدق ہے نطق سرورش ہے
شمس

ناظرین سے گزارش

ایک لطیفہ: اب سے پچائیں کادھر کی بات ہے کہ میں ہندوستان میں اپنے ہندو دوستوں کے ساتھ بیٹھا تھا سب پڑھے لکھے بی۔ ایم تھے شاعری پھیری ہوتی تھی ہندی اردو کے اشعار پڑھے جا رہے تھے کہ ایک صاحب نے کہا کہ انہیں بہتر تھے یا تلسی داس ایک پنڈت جی ہندی لکچرار بھی تھے ہم سے اور ان سے کہا گیا کہ آپ دونوں موازنہ کریں میں نے کہا کہ میں ہندی بہت کم جانتا ہوں تلسی داس کے محاسن شریہ سے ناواقف ہوں پنڈت جی اردو بالکل نہیں جانتے اس لئے ہم موازنہ کر سکتے ہیں نہ پنڈت جی۔ البتہ کچھ اصولی باتیں ہم اس بار میں کہہ سکتے ہیں پہلی بات ہے کہ تمام نقادان شخص کا اس پر اتفاق ہے کہ خزینہ اشعار کو طریہ اشوار پر فوئیت ہے تلسی داس کی داستان طریہ ہے اور انیس کی خزینہ اس وجہ سے انیس کو تلسی داس پر فوئیت حاصل ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ انیس نے صبح کا سماں دھیر کی کیفیت میدان جنگ کا نقشہ جنگ آزماؤں کا ایک دوسرے کے مقابلہ آنا ان کا حلیہ ان کے حرب و ضرب کی تفصیلات تلوار کی تعریف، گھوڑے کی تعریف جنگ کا زور و شد لاٹوں پر لاٹوں کا گرنا فوجوں کی بھگڑا یہ مضمین سے ان کے کلام بہت تنوع پیدا ہو گیا ہے تنوع تلسی داس کی داستان میں نہیں اسوجہ سے انیس کو تلسی داس پر برتری حاصل ہے تیسری کہ تلسی داس رام چندر جی کی ایک داستان لکھی ہے انہیں نے واقعہ کر بلا کو تقریباً ڈھائی سو مرتبہ لکھا ہے اور ہر دفعہ نیا کر دکھایا ہے اسوجہ سے تلسی داس کو انیس سے کوئی نسبت نہیں۔ پنڈت جی نے کہا مولانا کچھ بھی کہیں ہم ہرگز نہ مانیں گے کہ تلسی داس انیس سے بہتر تھے اس پر ایک فقہ پڑا اور بات ختم ہو گئی۔ یہ انیس پر موقف نہیں ہر شخص کے مذہبی یا قومی عقائد کے خلاف اگر کوئی کچھ کہتا ہے تو وہ یہی کہتے ہیں کہ ہم ہرگز نہ مانیں گے ناظرین سے میری قلمبانیہ گزارش ہے کہ وہ خالی الذہن ہو کے اس کتاب کو اس نظر سے دیکھیں کہ ایمین قرآن و حدیث و تائید سے حقائق پیش کئے گئے ہیں یا غلط تعبیروں و رکیک تاویلوں سے بات کا رخ پھیرا گیا ہے۔

یکم جنوری ۱۹۹۰ء

فہرست مضامین

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱	دیباچہ طبع سوم	۱۳	۱۹	خمس و زکوٰۃ	۴۳
۲	دیباچہ طبع دوم	۱۴	۲۰	حقیقت حج	۴۷
۳	دیباچہ طبع اول	۱۵	۲۱	جہاد اور اسی کے حدود	۴۸
۴	مقدمہ	۲۱	۲۳	صلح کی اہمیت	۴۹
۵	رہبانیت	۲۱	۲۴	اسلمہ	۵۱
۶	بادشاہی	۲۱	۲۴		
۷	جمہوریت	۲۲	۲۵	فوجی ٹریننگ	۵۱
۸	پینمیری	۲۳	۲۶	عدالتی نظام	۵۱
۹	دستوری ذمیت	۲۵	۲۷	قانونی شہادت	۵۲
۱۰	غلط مذہبیت	۲۵	۲۸	رشتہ	۵۲
۱۱	دستور کی حقیقت	۳۳	۲۹	قانونی شفعہ	۵۲
۱۲	غیر تحریری دستور	۳۳	۳۰	قمار کی حرمت	۵۲
۱۳	تحریر آئین	۳۴	۳۱	قانون قصاص	۵۲
۱۴	اسلامی دستور کی نوعیت	۳۵	۳۲	امور خیر	۵۳
۱۵	اسلامی معاشرہ	۳۶	۳۳	امر بالمعروف نہی عن المنکر	۵۵
۱۶	اسلامی دستور	۳۸	۳۴	تولا و تبرا	۵۶
۱۷	حقیقت نماز	۳۸	۳۵	تعلیم	۵۸
۱۸	حقیقت روزہ	۴۱	۳۶	مسادات	۵۹

نمبر	مضمون	صفحہ	نمبر	مضمون	صفحہ
۳۷	اخوت	۶۱	۱۱۸	علی خدا ہیں	۵۷
۳۸	غیر مسلموں سے برتاؤ	۶۱	۱۱۹	علی معجزہ ہیں	۵۸
۳۹	جزیہ	۶۲	۱۲۰	حاصل کلام	۵۹
۴۰	عدول کا معیار	۶۲	۱۲۰	خلافت میں اہل سنت کے مختلف عقائد	۶۰
۴۱	تنخواہوں کا معیار	۶۵	۱۲۲	نظام حکومت بعد رسول	۶۱
۴۲	شوریٰ	۶۷	۱۲۲	خلیفہ کی ضرورت	۶۲
۴۳	قانون سازی	۷۰	۱۲۲	خلیفہ کیسا ہو	۶۳
۴۴	اسلامی سیاست	۷۲	۱۲۳	خلیفہ کے اختیارات	۶۴
۴۵	سیاست کے معنی	۷۲	۱۲۳	خلافت کی کوئی عبادت نہیں	۶۵
۴۶	اسلام کے امتیازی خصوصیات	۷۳	۱۲۴	نقصر خلیفہ کے اصول	۶۶
۴۷	پیغمبر اسلام کی زندگی	۷۵	۱۲۶	ذرائع آمدنی	۶۷
۴۸	رسول کے بعد کیا ہونا چاہئے	۷۸	۱۲۶	امور خیر کی آمدنی	۶۸
۴۹	شبہ ستی اختلاف	۷۸	۱۲۷	خلافت کی ابتدا	۶۹
۵۰	علی جارج جرداق کی نظر میں	۸۰	۱۲۷	ایک ہی اصول	۷۰
۵۱	علیؑ مثل انبیاء ہیں	۱۱۰	۱۲۸	تعجب خیز بات	۷۱
۵۲	علیؑ نظر محمدؐ میں	۱۱۰	۱۲۸	خلافت ابوبکر کا اشارہ	۷۲
۵۳	علیؑ نفس رسولؐ ہیں	۱۱۱	۱۲۹	روحانی خلافت	۷۳
۵۴	علیؑ عرش رسولؐ ہیں	۱۱۱	۱۳۱	قیاسی خلافت	۷۴
۵۵	علیؑ انبیائے سابقہ کے اوصیل ہیں	۱۱۳	۱۳۶	شیعوں کی طرف سے رد	۷۵
۵۶	علیؑ ناظم کائنات ہیں	۱۱۸			

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار	صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
۱۵۸	مفسرین اہل سنت حدیث غدیر اور محدثین اہل سنت علامہ حلبی کا تبصرہ	۹۲	۱۳۷	شیعوں کے پاس خلافت علی کے ثبوت نہیں	۷۶
۱۶۰	شاہ عبدالحق محدث دہلوی کا تبصرہ	۹۴	۱۴۰	ثبوت خلافت علی	۷۷
۱۶۱	نیا زنج پوری کا فیصلہ	۹۵	۱۴۰	دعوتِ عشرہ	۷۸
۱۶۲	خلافت علی سے صحابہ کا انکار	۹۶	۱۴۲	حدیث ولایت	۷۹
۱۶۳	رسول کی زندگی میں فحش افقت شروع	۹۷	۱۴۳	علی دنیا و آخرت میں سرور ہے	۸۰
۱۶۳	روزِ شنبہ علالت پیغمبر	۹۸	۱۴۳	جس کا میں امام ہوں اس کا	۸۱
۱۶۵	روزِ پچھنبہ واقعہ قرطاس	۹۹	۱۴۴	علی امام ہے	۸۲
۱۶۵	حدیث ثقلین بوقتِ آخر	۱۰۰	۱۴۴	خدا نے علی کو امام بنایا	۸۲
۱۶۶	حدیث قرطاس	۱۰۱	۱۴۵	علی کو خدا نے متقین بنایا	۸۳
۱۶۶	حضرت عمر کا قول	۱۰۲	۱۴۵	کا امام بنایا	۸۳
۱۶۷	قلم و دوات کیوں مانگا	۱۰۳	۱۴۶	علی میرے بعد سب کا حاکم ہے	۸۴
۱۶۹	زبانِ وصیت	۱۰۴	۱۴۶	علی میرا خلیفہ ہے	۸۵
۱۷۰	روزِ جمعہ روانگی شکر کا حکم	۱۰۵	۱۴۷	حدیث منزلت	۸۶
۱۷۰	روزِ شنبہ شکر کی روانگی	۱۰۶	۱۴۹	حدیث ثقلین	۸۷
۱۷۰	روزِ ایک شنبہ واقعہ نماز	۱۰۷	۱۵۲	عذیر خم میں اعلانِ خلافت	۸۸
			۱۵۳	حضرت عمر کی مبارکباد	۸۹
			۱۵۴	آیہ یا ایہا الرسول بلغ اور مفسرین اہل سنت	۹۰
			۱۵۶	آیہ الیوم اکملت لکم دینکم اور	۹۱

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۱۰۸	روز و شب و فوات رسول	۱۷۱	۱۲۶	ایک قصیدے میں شعب	۲۱۵
۱۰۹	وفات رسول کے فوراً بعد	۱۷۱		سویوں متبہ کرتے ہیں	
	حضرت عمر کا پہلا اقدام		۱۲۷	قریش کی ذہنیت اور ان کے	۲۲۲
۱۱۰	حضرت عمر کا دوسرا اقدام	۱۷۲		اسلام کی حقیقت	
۱۱۱	انصار کا اقدام	۱۷۳	۱۲۸	عمر بن عاص	۲۲۴
۱۱۲	رامداد سقیفہ	۱۷۳	۱۲۹	میخروہ بن شعبہ	۲۲۷
۱۱۳	حالات کا مختصر جائزہ	۱۸۲	۱۳۰	معاویہ بن ابی سفیان	۲۲۹
۱۱۴	ایک معنی اور اس کا حل	۱۸۵	۱۳۱	نبأ ارض بن عصفوہ	۲۲۹
۱۱۵	تاریخ اسلام	۱۹۳	۱۳۲	اہل مدینہ کا اسلام	۲۳۰
۱۱۶	مشترک خصوصیات	۱۹۵	۱۳۳	نتیجہ	۲۳۲
۱۱۷	مذہب	۱۹۵	۱۳۴	حضرت ابوبکر کا دور حکومت	۲۳۵
۱۱۸	سیاسی حالات	۱۹۵	۱۳۵	حضرت ابوبکر کے شکلات	۲۳۶
۱۱۹	عرب میں ظہور اسلام کی وجہ	۱۹۷	۱۳۶	ایک غور طلب مسئلہ	۲۴۱
۱۲۰	مکہ میں ظہور اسلام کی وجہ	۱۹۷	۱۳۷	وصولی زکوٰۃ میں عمل رسول	۲۴۷
۱۲۱	نبی ہاشم میں ظہور اسلام کی وجہ	۱۹۸	۱۳۸	حضرت ابوبکر کی بے پناہ سیاست	۲۴۹
۱۲۲	ابوطالب کے گھر سے ظہور اسلام کی وجہ	۲۰۲	۱۳۹	عراق پر یلغار	۲۵۲
۱۲۳	دعوت مشیرہ کی وجہ	۲۰۴	۱۴۰	حضرت ابوبکر اور خالد بن ولید	۲۵۳
۱۲۴	مخالفت قریش کی وجہ	۲۰۶	۱۴۱	حضرت مالک بن نویرہ کی شہادت	۲۵۵
۱۲۵	شعب ابوطالب میں قیام	۲۱۳	۱۴۲	مدینہ میں خالد کی طلبی	۲۵۹
			۱۴۳	خالد کے بارے میں عمر کا موقف	۲۶۰

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۲۹۷	اشاعت اسلام	۱۶۱	۲۶۱	۱۴۳ خاندان کے بارے میں ابوبکر کا موقف
۲۹۸	جنگ قادسیہ	۱۶۲		
۲۹۹	جنگ فحل	۱۶۳	۲۶۷	۱۴۵ وظائف کا تعین
۳۰۰	مصر کی فتح	۱۶۴	۲۶۸	۱۴۶ بیت المال
۳۰۰	جنگ یرموک	۱۶۵	۲۶۸	۱۴۷ گورنروں کی تقریر
۳۰۲	حضرت عمر کا جنگی پروگرام	۱۶۶	۲۶۹	۱۴۸ حضرت ابوبکر کی مضبوط پالیسی
۳۰۲	فوج کی وسعت	۱۶۷	۲۷۱	۱۴۹ مخالفین کے ساتھ حکمت عملی
۳۰۲	عورتوں کی فوج	۱۶۸	۲۷۳	۱۵۰ حضرت ابوبکر اور مسند وقف
۳۰۲	یونانی و رومی فوج	۱۶۹		دانت
۳۰۲	یہودی فوج	۱۷۰	۲۷۵	۱۵۱ متقابل خلاف ورزیاں
۳۰۳	مجوسی فوج	۱۷۱	۲۷۷	۱۵۲ خاندان رسالت کی نظربندی
۳۰۳	عربی فوج	۱۷۲	۲۷۸	۱۵۳ فدک
۳۰۳	حضرت عمر کی جنگی دینی ذمہ داریاں	۱۷۳	۲۹۰	۱۵۴ وفات
۳۰۵	رسد کا انتظام	۱۷۴	۲۹۱	۱۵۵ حضرت ابوبکر اور ان کی خلافت
۳۰۶	جاسوسی	۱۷۵		پر تبصرہ
۳۰۷	پولیس کا قیام	۱۷۶	۲۹۲	۱۵۶ خلافت ابوبکر کے نقصانات
۳۰۸	حضرت عمر کی سیاست	۱۷۷	۲۹۶	۱۵۷ حضرت عمر کا دور حکومت
۳۱۰	زمیندار و تعلقہ دار	۱۷۸	۲۹۶	۱۵۸ طرز حکومت
۳۱۰	عہدہ دار	۱۷۹	۲۹۶	۱۵۹ مجلس شوریٰ دکنسل
۳۱۱	پولیشکل تنخواہیں	۱۸۰	۲۹۷	۱۶۰ حضرت عمر کے فتوحات

نمبر صفحہ	عنوان	نمبر صفحہ	عنوان	نمبر صفحہ
۳۲۷	تطہیر صومعہ	۳۱۱	ہاگیر کارواج	۱۸۱
۳۲۷	نہرانہ ماں کی مشابہت	۳۱۲	وظائف میں اضافہ	۱۸۲
	جنازہ	۳۱۶	فطر بندی	۱۸۳
۳۲۷	صائم الدکوسزا	۳۱۷	فتہ اور حضرت عمر	۱۸۴
۳۲۷	دوستوں کے درمیان گناہ	۳۱۹	مصلح وجوہ کے فتوے	۱۸۵
	کی ممانعت	۳۲۰	یاسی مصلح کے فتوے	۱۸۶
۱۱۷	ولایت بالخیر رشیدہ	۳۲۰	رسول کا تقیہ	۱۸۷
۳۲۷	مستفاد فتوے	۳۲۰	عمار یا سر کا تقیہ	۱۸۸
۳۲۸	رسول کی دو حدیں	۳۲۱	سلب قتل	۱۸۹
۳۳۳	جزیہ کی شرحیں	۳۲۱	تہمتی ضرورت کے فتوے	۱۹۰
۳۳۲	مسلمان پر جزیہ	۳۲۱	الطلاق مرتان	۱۹۱
۳۳۲	شراب کا حد	۳۲۲	مستہ	۱۹۲
۳۳۲	میقات حج کی تبدیلی	۳۲۳	ایک لطیفہ	۱۹۳
۳۳۲	زکوٰۃ میں اضافہ	۳۲۴	احادیث کی تفتیش	۱۹۴
۳۳۲	ماہ صیام میں معاشرت	۳۲۵	مقتول کا رشک	۱۹۵
۳۳۳	نفقین زوجہ	۳۲۵	دیت جنین	۱۹۶
۳۳۳	حفت عمر کے غلط اقدام کو	۳۲۵	مہر میں کمی	۱۹۷
	صحابہ برداشت نہ کر کے	۳۲۶	انگلیوں کی دیت	۱۹۸
۳۳۳	تفصیل زوجہ	۳۲۶	گوشت کھانے سے ابطال وضو	۱۹۹
۳۳۳	حایض کا طواف	۳۲۶	مس ذکر سے ابطال وضو	۲۰۰

دیباچہ طبع چہارم

کتاب کا چوتھا ایڈیشن حاضر خدمت ہے اس میں بہت کچھ حذف و اضافہ ہوا ہے اور ترتیب بھی بدل گئی ہے۔

حضرت علم کے حالات میں شبلی نے الفاروق میں خمس اور سقیفہ پر جو بحث کی ہے اس پر تبصرہ رد کیا جس کا مجھے افسوس ہے مگر یہ سوچ کر صبر کر لیا کہ یہ کار دنیا کسے تمام نہ کرو

یہ یہی زندگی کا آخری ایڈیشن ہے چھپنے کے بعد اس کو نہ دیکھو نہ لگا کیونکہ پھر اضافہ ہونے اور پھر اسکو چھپوانی کی فکر ہوگی اور اب میں اہلن میں اپنے کو مبتلا کرنا نہیں چاہتا۔

شبلی نے موازنہ انیس و دہیر میں سچ کہا ہے کہ کتاب کا بالکل صحیح چھپنا محال ہے اس کتاب کا پہلا ایڈیشن ایک صاحب کی عنایت سے مسخ ہو گیا دوسرے ایڈیشن میں انکے مسوخت نکالے اور تصحیح کی امید تھی کہ اب غلطیاں نہ ہوں گی مگر کتاب چھپ کے آئی تو معلوم ہوا کہ بہت غلطیاں رہ گئیں ہیں تیسرے ایڈیشن میں بڑی دیدہ ریزی سے تصحیح کی مگر چھپنے کے بعد دیکھا تو غلطیاں موجود تھیں اس ایڈیشن میں تصحیح کی پھر کوشش کی ہے۔ اگر اب بھی غلطیاں رہ گئی ہوں تو ناظرین خود تصحیح فرمائیں فقط

ذکر ناچیز
شمس

دیباچہ طبع سوم

یہ کتاب کا تیسرا ایڈیشن ہے اس میں بھی کچھ حذف و اضافہ ہوا ہے
اور ترتیب بھی بدل گئی۔

بعض حضرات نے یہ خیال ظاہر کیا کہ اس میں کچھ حوالے ثانوی درجہ
کے ہیں جو ایک تحقیقی کتاب کی شان کے خلاف ہیں۔ اسکے متعلق عرض ہے کہ
مصر میں شیخ محمود مشلتوت ڈاکٹر طحیہ۔ محمد حسین ہیکل۔ احمد امین محمد ابو
عمر۔ عبد المتعال الصبیعی اس صدی کے وہ صاحب اطلاع دقیق النظر
محقق ہیں جنہوں نے اپنی عمریں دماغی کاوش اور تحقیق میں گزاری ہیں
اور مختلف موضوع پر مستقل کتابیں لکھی ہیں جن میں تحقیق کا حق ادا کر دیا
ہے ایسی کتابیں اس سے پہلے نہیں لکھی گئیں یہ قدیم ماخذوں سے زیادہ
معتبر ہیں بے شک عقیدہ کے لحاظ سے ان کا ایک خاص ملک ہے جس کی
بھفوں نے ہر جگہ حفاظت کی ہے اس سے اختلاف کیا جاسکتا ہے لیکن
واقعات کی تحقیق میں انکی بے لاگ رائے بہت قابل قدر ہے ہم نے وہی
انکے نقل کئے ہیں جو دوسری کتابوں میں نہیں ہیں۔ انکو ثانوی درجہ
تحریر کے پایہ اعتبار سے ساقط کر دینا تحقیق کی توہین ہے اسکے علاوہ سب
حکیم ماخذوں سے لیا ہے اور ہر جگہ انکا حوالہ دیدیا ہے۔ فقط

ذرہ ناچیز

دیباچہ طبع دوم

یہ کتاب جب چھپنے کی منزل میں آئی تو میں نے اپنے ایک دوست کو صاف کرنے کے لئے دی اور بد قسمتی سے یہ بھی کہہ دیا کہ میں غلط نویسی بہت ہوں اکثر الف حروف چھوڑ جاتا ہوں جہاں ایسا خلل دیکھئے گا اسے پر کر دیکھیں گا۔ انھوں نے خلل پر یا نہیں البتہ بہت سی صحیح لفظیں غلط کر دیں سوا کو سوائے۔ قضا کو قضی۔ افتا کو افتاء اور نہیں معلوم کیا کیا اصلاحیں دیں چونکہ کاپی کی تصحیح بھی انہیں کے ذمہ تھی اس لئے وہ تمام غلطیاں باقی رہ گئیں اس اڈیشن میں کاپیوں کی تصحیح میں نے خود کی امید ہے کہ انشائراً اللہ غلطیاں بہت کم رہ جائیں گی اس کے علاوہ کچھ حذف و اضافہ بھی ہوا ہے اور ترتیب بھی بدل گئی ہے اب یہ کتاب پہلے سے بہتر ہو گئی ہے بعض احباب نے کہا کہ اس کا نام اسلام کے عروج و زوال کی داستان ہونا چاہیے مگر اس نام کی اور اس کے علاوہ داستان اسلام سرگزشت اسلام وغیرہ نام کتابیں کثرت سے شائع ہو چکی ہیں جن کا موضوع مسلمانوں کا عروج و زوال ہے اس طرح کا کوئی نام ہوتا تو اس کا موضوع بھی وہی سمجھا جاتا پھر ایک ہی کتاب کا ایک اڈیشن میں کچھ ایک میں کچھ مناسب نہیں معلوم ہوا۔ اس وجہ سے اس کا وہی نام باقی رکھا۔ اجداد رسول خدا میں حضرت عبد سنان کا ذکر کتابت میں چھوٹ گیا۔

ذرۃ ناچیز

شاکس

۱۵ مئی ۱۹۸۶ء

دیباچہ طبعِ اوّل

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اسلام ایک پیغمبرانہ نظامِ حیات ہے جس کا امتیازیہ ہے کہ اس میں اقتدار کی مسند دنیائے فقر ہے۔ پیغمبرِ اسلام کا یہی کارنامہ ہے کہ وہ اقتدار کو تختِ شاہی سے اتار کے مسجد کی چٹائی پر لائے مگر ان کے بعد وہ پھر تختِ شاہی پر بیٹھ گیا اس کی یہ تاریخِ اسلام سے بغاوت کی تاریخ ہے اور اقوامِ عالم نے اسی تاریخ سے اس کو پہچانا جس میں وہ حق بجانب تھے انھوں نے دیکھا کہ متفرق اور متحارب اعراب نے منظم ہو کر دنیا کے ایک بڑے حصے کو فتح کر لیا اور مختلف مقامات پر شاندار حکومتیں قائم کر کے فلک بوس عمارتیں بنوائیں جن سے دیرانی اور شکستگی کے بعد بھی جاہ و جلال ٹپک رہا ہے۔

غناطہ کا قصر حمراء اور قرطبہ کا قصر زہراء اب تک سیاحانِ عالم کو اپنی عظمت سے مرعوب کر دیتا ہے۔

بغداد کے قصر الشجرہ میں سونے کے درخت میں یا قوت و زمر و سلیم اور بھراج کی چڑیاں بنوا کے جھونگوں سے چمکنے لگتی تھیں۔

در وازدوں پر سندس و اسبطرق کے پردوں میں مروارید کی جھالرتھی۔
خلیفہ کی سواری اس شان و شکوہ سے نکلتی تھی۔ اتنی حین و جمیل کینزیں ہر وقت موجود رہتی
ہیں۔ ببادر ایسا کہ ایک ہی حملہ میں فلاں ملک فتح کر لیا۔ سنی ایسا کہ ایک ایک شہر پر
لکھنوں انعام دے دیا۔

موسیٰ قی کی اتنی سرپرستی کی کہ اس میں نے نئے و شعبے پیدا ہوئے۔

”یہ مذاق اتنا عام ہوا کہ بیگمات کی مجلسوں میں بھی گانا ہوتا تھا جس میں ماہر فن مغینہ کی تعداد سو سے بھی زیادہ تھی۔“

”بعض مغینوں کو ایک ایک وقت میں چار چار لاکھ درہم انعام دیئے۔“، البیرامکہ
 حریم خلافت سیلوں تک چلا گیا تھا جس کے اندر قصر الخلد قصر الذہب اور قصر السلام کو خاص امتیاز حاصل تھا اور خلیفہ انھیں محلوں میں رہتا تھا قصر الخلد اپنی زیبائش و آرائش کے لحاظ سے خلد کا نمونہ تھا۔ اس کا وسطی گنبد آئینہ گزبانہ تھا اور کلس پر ایک نیزہ بردار سوار کا مجسمہ (بت) تھا۔ تاریخ اسلام حصہ اول ص ۳۲۵ از مولانا معین الدین ندوی

یہ بادل کی وہ گرج اور بجلی کی وہ چمک ہے جس سے دماغ سن ہو جاتے ہیں اور بصارت نائل ہو جاتی ہے اور اب تک حالی و اقبال اسی عظمت رفتہ کو اسلام کا کارنامہ بتا کے اس پر آنسو بہاتے فخر کرتے اور اسی فضا میں گم ہو جاتے ہیں۔ اس طرح اسلام اور مسلمانوں کی تاریخ مخلوط ہو جاتی ہے اس مخلوط داستان کو تو بہت دہرایا گیا مگر اسلام کے عروج و زوال کی داستان کسی نے نہیں بیان کی جو ہمیں عبرت بھی دلاتی ہے اور اسلام کی اصلی صورت بھی دکھاتی ہے اور یہ بھی بتاتی ہے کہ اسلامی نظام اس بُری طرح کیوں ہو گیا کہ دنیا اس کا صحیح مفہوم بھی سمجھنے سے قاصر ہے۔ آج ہم آپ کے سامنے اسی داستان کو بیان کریں گے اس کے لئے پہلے اسلام کو اس کی تعلیم سے پیش کریں گے پھر اس کی تاریخ بیان کریں گے مگر اس میں ایک بڑی دشواری حضرت ابو بکر و عمر و عثمان کی اختلافی شخصیتیں ہیں جن کو حذف کر دینا ممکن نہیں۔ تاریخ کے ہر دور میں کچھ شخصیتیں تاریخ ساز ہوتی ہیں ان کو اس دور میں نظر انداز نہیں کیا جاسکتا مثلاً اسلام کی تاریخ کا پہلا دور عہد رسولؐ ہے جو ان کی وفات پر ختم

ہوتا ہے یہ احکام کے اُترنے تعلیم کے پھیلنے اور مخالفت قوتوں سے حرب و ضرب کا دور ہے جس سے ابوطالب خدیجہ حمزہ جعفر علی اور انصار مدینہ کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ مخالفین میں ابوسفیان ابو جہل اور ابولہب کا ذکر ضروری ہے۔ اس دور میں ابوبکر عمر عثمان کو نظر انداز کیا جاسکتا ہے کیونکہ اس عہد میں ان کا کوئی کارنامہ نہیں وہ مخالفت میں نہ ابوسفیان و ابو جہل و ابولہب کے شانہ بشانہ دکھائی دیتے ہیں نہ موافقت میں علی و حمزہ و جعفر کے پہلو بہ پہلو نظر آتے ہیں لیکن پیغمبر اسلام کے بعد کا دور انھیں سے شروع ہوتا ہے اور یہ لوگ بڑی فعال حیثیت سے تاریخ اسلام میں نمودار ہوتے ہیں اُس دور کی یہ عظیم شخصیتیں ہیں۔ اور تاریخ ساز ہیں یہاں ان کو حذف کر دیے سے تاریخ گونگی ہو جائے گی مگر اس میں دشواری یہ ہے کہ یہ اختلافی شخصیتیں ہیں حضرات اہل سنت ان کی کوئی مذہبی حیثیت کو نہ مانتے ہوئے ان کے بے حد معتقد و مداح ہیں اور کوئی بُرائی یا کمی ان میں ماننے کو تیار نہیں شیعوں ان کی کسی تعریف کے تحمل نہیں۔

میرے خیال میں دونوں افراط و تفریط میں مبتلا ہیں یہ اختلافی افراد ہمارے آپ کے ایسے آدمی تھے کیا یہ ممکن ہے کہ ان میں کوئی اچھائی نہ ہو یا یہ ہو سکتا ہے ہے کہ سب اچھائیاں ہی اچھائیاں ہوں کوئی بُرائی نہ ہو دونوں باتیں عقل کے خلاف ہیں مگر کتنے غضب کی بات ہے کہ سنی بُرائیوں سے اور شیعوں اچھائیوں سے برہم ہوتے ہیں ہر ایک نے ایک بات اپنی جگہ فرض کر لی ہے اور اس کے خلاف کچھ سننے پر تیار نہیں۔ مان لینا تو بڑی بات ہے اپنے مفروضہ کے خلاف کسی کی بات خاموشی

لے چونکہ خلافت اہل سنت کے نقطہ نظر سے صلوٰۃ دین میں داخل نہیں یہ شخصیتیں مذہبی طور پر محض مانی جاتی ہیں اس لئے ان حضرات کو کوئی مذہبی حیثیت حاصل نہیں ہے شیل نے افکار و دین میں لکھا ہے کہ ہم انھیں بزرگ مانتے ہیں۔

سے سنا نہیں بھی ممکن نہیں۔

تعلیم یافتہ ممالک میں خاص و عام اپنے عقیدے یا اپنی تاریخ کے غناء
کسی کی رائے پر برہم نہیں ہوتے۔

گہن نے تخلیق عالم کی تاریخ انجیل کے خلاف لکھی اور کسی نے ناگواری کا
اظہار نہیں کیا۔

آج دو ہزار برس کی انجیلی روایت کے خلاف یورپ میں مشن کے محققین
نے اعلان کیا کہ حضرت عیسیٰ کے باپ یو^{سف} نجاتھے اور کسی نے چو نہیں کہا یہی بات اگر یہاں
کہہ دی جائے تو زندہ کی دشوار ہو جائے۔

یہ کتاب میرے لئے جان مجنوں پر دو کو نہ عذاب کی حیثیت رکھتی ہے کیونکہ
اس میں کچھ باتوں سے سنیوں کو کچھ سے شیعوں کو اور کچھ سے دونوں کو اختلاف ہو سکتا
ہے لیکن میں ان کو بیان کرنا تاریخ کا صحیح رخ پیش کرنے کے لئے ضروری سمجھتا ہوں
مگر اس میں دونوں کی خفگی کا سامنا ہے۔

میرے احباب میں شیعوں اور سنیوں میں بلکہ شیو کم اور سنی زیادہ ہیں
اور مجھے کسی کی دل شکنی گوارا نہیں۔

اگر تھوڑی سی روشن خیالی سے کام لیا جائے یہ بات دونوں کو مطمئن کرنے
کے لئے کافی ہونا چاہیے کہ یہ کتاب نہ شیعوں کی ہے نہ سنی کی بلکہ ایک مورخ کی
تحریر ہے جسے نہ شیعوں ہونا چاہیے نہ سنی کیونکہ تاریخ کی رفتار نہ شیعوں کی حدود
کی پابند ہے نہ سنی کی تو اس کو بیان کرنا بالکل کس طرح ہر کسی حد میں رکھ سکتا ہے
تاریخ کا تقاضا ہے کہ جو بات جس طرح ہوئی ہے اسی طرح بیان کی جائے چاہے

وہ بیان کرنے والے کے عقیدے کے خلاف ہی کیوں نہ ہو یا پھر دیانت سے ہاتھ
اٹھا کے اپنے عقیدے اور طبیعت کے موافق اس کو توڑ مڑ کر بیان کیا

مگر یہاں حقیقت نگاری دل آزاری بن سکتی ہے اور اس سے زیادہ میری
 شریعت میں کوئی گناہ نہیں اس کا حل صرف یہی ہے کہ ایسی زبان اور لہجہ اختیار کیا
 جائے جو کسی کے لئے دل آزار نہ ہو اور حضرت ابو بکر و عمر و عثمان کے متعلق وہی باتیں کہی جائیں
 جنہیں اس دور کے مستند علمائے اہل سنت نے اپنی کتابوں میں لکھا ہے جیسے محمد حسنین ہیکل
 کی کتابیں ابو بکر صدیق اکبر و عمر فاروق اعظم یا شبلی کی کتاب الفاروق طہ حسین
 کی الفت الکبریٰ اور انھیں لوگوں نے ان پر تحقیقی کام کیا ہے میں نے انھیں سے کام لیا ہے اور ان
 کی اصل باتیں نقل کی ہیں وہ میری رائے کے موافق ہیں چاہے شیعوں کو اس سے اختلاف
 ہو۔ شیعہ احباب سے خاص طور پر معذرت چاہتا ہوں کہ میں نے ان کے عقیدے
 کے خلاف حضرت ابو بکر و عمر کی تعریف کی ہے اور مجھے معلوم ہے کہ وہ اس سے بہت
 غم من ہوں گے کہ ایک شیعوں کے قلم سے حضرت ابو بکر و عمر کی تعریف دنیا میں پہلی چیز ہے
 مگر ان کو اس سے مطمئن ہو جانا چاہیے کہ میں نے شیعوں کی ترجمان نہیں کی ہے اور لکھ
 دیا ہے کہ یہ کتاب نہ سنی کی ہے نہ شیعہ کی بلکہ ایک مورخ کی تحریر ہے جو شیعیت یا
 سنیت کے حدود سے آزاد ہے اس طرح یہ کتاب شیعوں کی طرف سے نہیں پیش کی جا رہی ہے۔
 حقیقت میں یہ شیعہ اور سنی دونوں کے لئے دعوتِ فکر ہے اگر وہ اس کو غور
 سے پڑھیں گے تو قرآن و حدیث اور تاریخ کی روشنی میں اسے بہت سے عقائد و
 خیالات کی اصلاح کر سکیں گے اور غیر مسلم قوموں کے سامنے اسلام کی اصل تصویر
 جائیگی یہی اس کی غرض تصنیف ہے۔

دوسری معذرت مجھے شیعہ احباب سے یہ کرنا ہے کہ میں نے ان کی کتابوں
 سے کام نہیں لیا مجھے اس کہنے میں معاف کریں کہ ان کی کوئی کتاب حدیث میں بخاری و
 مسلم کی ہم پلہ نہیں جس میں ان کے ماننے والوں کے نزدیک کوئی حدیث غلط نہ ہو

بلکہ صحاح کی دوسری کتابوں کی ایسی مستند کتابیں بھی ان کے پاس نہیں۔

تاریخ میں اخبار الطوال طبری ابن خلدون کامل ابن اثیر مروج الذهب طبرانی ابن سعد حبیب السیر تاریخ تفسیر کا جواب ان کے یہاں نہیں اور سب سے بڑے ار کے یہ کہ حضرت علیؑ کی فضیلت کی بھی زیادہ تر حدیثیں خود ان کے حق سے نہیں ہیں۔

حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے باطل صحیح کہا ہے کہ حضرت علیؑ کے فضائل میں جو حدیثیں اہل سنت نے خوارج کے مقابلہ میں پیش کی ہیں وہی شیعوں کے پاس ہیں، یہ سنیوں کا بڑا احسان ہے جس کا اعتراف ہر ایماندار آدمی کو کرنا چاہیے۔

شیعوں کا ایک بڑا دور ترقیہ میں گزرا ہے جس میں ان کی ساری کوششیں فقہی حدیثیں جمع کرنے پر متمرکز رہی ہیں۔

مجھے امید ہے کہ شیعوں اور سنی احباب میری معذرتوں کو قبول کر کے اس کتاب کو ٹھنڈے دل سے پڑھیں گے اسلام اور اس کی تاریخ کو صحیح طور پر سمجھنے کی کوشش کریں گے۔ فقط

والسلام علی من اتبع الهدی

ذرة ناچیز

محمد باقر شمس

یکم جنوری ۱۹۷۶ء

یہ برخلاف اس کے ان حدیثوں کو شیعوں نے علیؑ کی خلافت بلا فصل ثابت کرنے کے لئے سنیوں کے مقابلہ میں پیش کرنا شروع کر دیا اور وہ مجبور ہوئے کہ ان حدیثوں کے خلاف کچھ ایسا کہیں کہ عوام راستے سے نہ جھٹے پائیں۔

مقدمہ

انسان، انفرادی اور اجتماعی طور پر ہمیشہ سے جس عذاب میں مبتلا ہے وہ زندگی کی ضرورتوں کو بہتر سے بہتر طور پر پورا کرنے کی خواہش ہے۔ اگر یہ اپنی محنت سے ہر تو تھی، عذاب نہ بنے لیکن ہوتا یہ ہے کہ لوگ یہ جانتے ہیں کہ دوسرے کا یہاں اور ہم کچھ ایسی ہی فساد کا وہ بیج ہے جس سے فتنوں کا درخت نکلا۔ حکمرانی، جاگیر داری، زمین داری، سرمایہ داری، سود خوری، چوری، ڈاکہ سب اس کی شاخیں ہیں جنگ و جدل، جبر و تشدد، قتل و خونریزی، جغرافیائی حد بندی، نسلی امتیاز، طبقاتی تقسیم اس کے برگ و بار اور معاشرہ کے مہلک امراض ہیں ان کو روکنے کی جتنی تدبیریں کی گئیں وہ اس کا رد عمل تھیں یا انھیں کی تکمیل کی دوسری صورت۔

طری شاہ بشوالہ کا گھونٹ کے جاموہ بشری سے علیحدگی ہے جو

تہذیبیت | نہایت اجتماعیہ اور قانون فطرت کے خلاف ہے۔

بادشاہ | دوسروں کا مال چھپ کے بیٹے والے چور اور کچھ آدمیوں کی مدد سے چھین بیٹے والے ڈاکو کہے گئے، اس کے مفہوم میں حقارت اس

پیدا ہوئی کہ وہ فرار ہو گئے اور ان کا دباؤ باقی نہیں رہا مگر ایک بڑی طاقت

پیارے لاکھوں آدمیوں کا مال مستقل دستہ والوں نے عوام کو بچایا کہ ہم تمہارا

جان و مال عزت و آبرو کے محافظ ہیں تمہیں آپس میں لڑنے سے روکیں گے تم میں

فصل قائم کریں گے۔ اور دوسروں سے تمہاری حفاظت کریں گے مگر خود اپنے کو

قیصر و سلطان کہا جس کے مفہوم میں بے انتہا عظمت و وقارہ تصور شامل ہے

اور عوام کو ریایا کہا۔ جس کے مفہوم میں سستی موجود ہے۔

ادب و تنظیم کے معیار بنائے، اقتصادی حدود قائم کئے رعب و داب اور عوام
انسانوں سے ضروریات زندگی میں برتری ضروری اور اپنا جائز حق بتایا جس کے
نتیجہ میں وہ اور ان کے آگے پیچھے رہنے والے بلند اور عام مخلوق پست ہو گئی اس
نظام کو قیام امن کے لئے ضروری بتا کے اس کی بنیاد پر قانون بنائے اور عوام کو
دبا کر رکھنے کے لئے انہی کی کاڑھسی کمائی سے بڑے بڑے خزانہ قائم کر کے ان کی خود وا
عزت نفس حریت ضمیر کے سینہ پر اپنی شان و شوکت کا تمہ خیر کیا اور اس کی بددعا پر
انہیں کی جانوں کی مانی جڑھاتے رہے۔ اس طرح قزاقی کا نام بادشاہی رکھا۔
عوام بھی ایک مدت تک اسی حالت میں رہتے رہتے اس کے عادی ہو گئے
اور ہر زبردست کے پنجہ دن خون سے محفوظ رہنے کا واحد علاج اسی کو سمجھے۔

جمہوریت یا اشتراکیت یا دوسرا اقسام کی حکومت اسی بادشاہی کی
جمہوریت | نقل ہے جس میں اس کا پورا نظام سمایا ہوا ہے مگر اس کی بنیاد نسلی
امتیاز اور کھلم کھلا برتری نہیں بلکہ فریب پر ہے پوشا روگ عوام کو سبز باغ دکھانے
اپنا ہم خیال بناتے اور شاہی اختیارات کا ایک بڑا حصہ حاصل کر کے عزت و فخر اور
شالہ نمیشیں و عشرت کا سامان فراہم کرتے ہیں اور عوام کو یہ فریب دیتے ہیں کہ تمہاری
بنائی ہوئی حکومت ہے جبکہ ان کا انعام کو اپنے اوپر مسلط کر لینے کے علاوہ اس نظام
میں کچھ دخل نہیں ہوتا۔ اسی بد حالی کا شکار رہتے ہیں۔

اگر علمی ترقی، فوجی قوت امن اور خوشحالی کی حکومت کی کامیابی کا معیار
سمجھا جائے تو بعض زمانوں میں دوسرے طرز کے حکومتیں غریب بن گئیں اور
اور اکثر بادشاہوں کے زمانے جتنا ثابت ہوئے۔ یہی وجہ ہے کہ دنیا
ابھی تک کسی نظام سے مستحکم نہیں ہوئی ایک سے عاجز کے اس کو چھوڑا تو دوسرا
بیا ہوا یا بادشاہی سے لے کر اشتراکیت تک سب اسی کجس کی پیادہ

سب کی وجہ یہ ہے کہ ہر نظام کی تعمیر میں خواہشات نفس کی برق خرمن اور وہقانہ خون گرم مضمحل ہے اور یہ نتیجہ ہے۔ انسانی تسلط کا اسی بیداری کے زمانے میں بہتر سے بہتر دستور بنانے کی کوشش کی جا رہی ہے اور جو قدم آگے بڑھتا ہے اس سے شخصی تسلط اکہندش ڈھیلی ہوتی ہے مگر اس سے نجات کی کوئی صورت سمجھ میں نہیں آتی۔

اگر اس کا کوئی حل ہے تو وہ صرف اسلام ہے جس نے اس فتنہ کو جڑ سے اکھاڑ دیا۔

پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم

یاد آؤ انا جعلناک خلیفۃ فی الارض فاحکم بین الناس بالحق ولا تتبع الهوی

اب داؤد ہم نے تم کو زمین پر اپنا خلیفہ بنایا پس تم لوگوں پر حق کے ساتھ حکومت کرو اور اپنی خواہش سے کچھ نہ کرو۔

حکمران و امت سے خواہش نفس کے نکلنے ہی انسانی تسلط و برتری اور شان و شوکت کی ساری عمارت ڈھیر گئی فوج ختم ہو گئی خزانہ خالی ہو گیا سب آپس میں برابر ہو گئے نہ کوئی حاکم رہا نہ محکوم۔ حکومت صرف اللہ کی ہے جو انسان کے علاوہ ہے تمام انسانوں کو آپس میں مل جل کے امن سے رہنے کے لئے اسی خالق کائنات نے قانون بنایا جو انسان کی ضرورتوں میں ان کا شریک نہیں اور اس کے نافذ کرنے والے انسان کو بھیج کے حکم دیا کہ تم اپنی خواہش سے کچھ نہ کرو ظاہر ہے کہ اس نظام میں جتنا عدل ہو گا، اس سے زیادہ کسی میں خیال نہیں کیا جاسکتا اور عدل ہی وہ چیز ہے جس سے، جامعہ بشری مطمئن ہو سکتا ہے۔ مسائرا کی تمام خرابیاں دور ہو سکتی ہیں اور انسانی حکومت کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔

یہ بات نظری نہیں بلکہ عید نوی میں چودہ لاکھ مربع میل کے وسیع رقبہ میں دس سال تک یہ نظام کامیابی سے نافذ رہ چکا ہے۔ آج بھی دنیا کو اسی سے سکون

حاصل ہو سکتا ہے

جو لوگ کہتے ہیں کہ کوئی نظام جہان بنانی خدا کا بنایا ہوا نہیں ہے قرآن و سنت کی روشنی میں بنانا چاہیے وہ اسلام سے نا آشنا ہیں اگر اسلام کا حکومت سے کوئی تعلق نہیں تو قرآن میں نہ اس کے متعلق کچھ مل سکتا ہے نہ ڈھونڈنے کی ضرورت ہے اگر جاسوسہ بشری کی پر امن زندگی منشاء خدا ہے تو اس کا پورا نظام قرآن میں ہونا چاہیے نہیں تو دین کامل ہونے کا دعویٰ صحیح نہیں ہو سکتا۔

قرآن و سنت کی روشنی میں دستور بنانے کے یہ معنی ہیں کہ خدا سے ایک کام رہ گیا تھا اب اس کی طرف سے وہ انجام دیا جائے گا اور وہ اسے قبول کر کے اسلام کا جزو بنادے گا۔

حضرت علی بن ابی طالبؓ نے ایسے ہی موقع پر جب کہ دین میں قیاس کو داخل کیا گیا تو فرمایا۔

م کیا اللہ نے دین کو ادھورا چھوڑا تھا اور ان سے تکمیل کے لئے ہاتھ بٹانے کا خواہش مند ہوا تھا یا یہ اللہ کے شریک تھے کہ انھیں اس کے احکام میں دخل دینے کا اختیار ہوا اور یہ اس پر لازم ہو کہ وہ اس پر رضا مند رہے۔

یا یہ کہ اللہ نے تو دین کو مکمل اتارا مگر اس کے رسولؐ نے پہنچانے میں کوتاہی کی۔

اللہ نے تو قرآن میں یہ فرمایا ہے کہ ہم نے کتاب میں کسی چیز کے بیان کرنے میں کوتاہی نہیں کی۔ اس میں ہر چیز کا واضح بیان موجود ہے۔
(پہنچ ابلاغہ)

اگر قرآن کا یہ دعویٰ صحیح ہے کہ اس میں ہر چیز کا واضح بیان موجود ہے

اور زندگی جہان بنانی نوع انسانی کی سب سے اہم ضرورت ہے تو اس کا قرآن میں
موتا ضروری ہے۔

جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ قرآن میں کوئی نظام جہان بنانی نہیں ہے۔ ان کی غلط
فہمی کے دو سبب ہیں۔ ایک دستوری ذہنیت دوسرے غلط مذہبیت۔

دستوری ذہنیت سے میرا مطلب یہ ہے کہ ایسے لوگوں
دستوری ذہنیت کے دماغ میں نظام حکومت کا ایک نقشہ ہے اسی پر
پھیلا کے وہ اسلام کو دیکھتے ہیں اور جب وہ سب خانے اس میں نہیں پاتے تو کہہ دیتے
ہیں کہ اسلام کا کوئی نظام جہان بنانی نہیں ہے۔

ان کے خیال میں نظام حکومت وہی ہے جو اشتراکیت، اشتعالیت جمہوریت
یا بادشاہی کی طرح کی کوئی چیز ہو اسی وجہ سے وہ یہ نہیں کہتے کہ قرآن میں یورپ دامن
یا روس کی طرح کا کوئی نظام نہیں بلکہ یہ کہتے ہیں کہ کوئی دستور ہی نہیں اور دستور سازی
ان کا منشا یہ ہوتا ہے کہ لاویجی نظام میں اسلام کے قوانین داخل کریں اس سے وہ نظام
اسلامی نہیں ہو جائے گا مگر یہ اسی کو اسلامی بتا دیں گے۔ وہ خود کچھ نہیں بنیں
گے بلکہ دوسروں کی بنائی ہوئی چیز پر اسلام کا ملمع کریں گے۔ اس پر اسلام سے کوئی
تعلق نہ ہوگا۔ اس کی مذہبی حیثیت ظاہر کرنا عوام کو فریب دینا ہے۔

غلط مذہبیت سے میرا منشا یہ ہے کہ جب لوگ دیکھتے ہیں کہ
غلط مذہبیت پیغمبر اسلام کے فوراً بعد حضرت ابو جبر نے ان کے نظام میں جو
تبدیلیاں کیں ان کے بعد حضرت عمر نے اس میں وسعت دی تو یہ سمجھتے ہیں کہ اگر وہ نظام
خدا کا ہوتا تو اس میں تبدیلیاں کیوں ہوتیں۔ وہ اسے اسلام میں تحریف و تزئین کے
بجائے اسلام کے اس حصہ کو غیر الہامی سمجھتے ہیں۔ اس طرح وہ ان کے عمل کی
روشنی میں اسلام کو دیکھتے ہیں۔ اسلام کی روشنی میں ان کے عمل کو نہیں دیکھتے۔

ان تبدیلیوں کے صحیح و جائز ہونے کیوں قائل ہونا پڑتا ہے کہ عہد نبویؐ میں فوج اور وزراء نہیں ملتا اور اس کے بغیر کوئی حکومت نہیں چل سکتی۔

حضرت عمرؓ نے اس کمی کو پورا کیا: سلمان بنی اڑم کے احترام میں ان کے نظام کو قائم نہیں کرتے اور اس منہ سے ناموش گذر کر کہتے ہیں کہ خلفائے راشدین کا نظام بڑا چاہیے۔ اس میں شک نہیں کہ اس نظام میں بڑی جاؤ بیت ستر ہم دیکھتے ہیں کہ خلیفہ معمولی کپڑے پہنے مسجد میں چٹائی پر بیٹھا ہے۔ شیخ ابو زری سے جو پابندی کہتے ہیں یہ معمولی آدمی بھی اسے عدا پر مجبور کر سکتا ہے وہ مسائل شرعی میں لوگوں سے حدیث رسول پوچھتا اصحاب رسول سے مشورہ کرتا۔ روم و ایران کے مدبروں سے رائے لیتا اور کہتا ہے۔ لا خلافت الا عن المشورۃ کا۔ وہ لوگوں کو اپنے اور پیکر پیغمبرؐ کی دعوت دیتا اور کہتا ہے کہ مجھے بیڑا دیکھو تو سیدھا کر دو۔

ایک طرف یہ دوسری طرف پورا نظام حکومت میں فوج اور وزراء کے موجود ہے۔ فتوئہ کا سیلاب بڑھ رہا ہے۔ حدود و سلطنت وسیع ہو رہے ہیں۔ قیصر و امپری کی دولت کے مدینہ میں آگے ہیں مسلمان دنیا کی غالب قوم بن رہے ہیں۔

یہ نظام حکومت کی وہ چمک ہے جو آنکھوں کو خیرہ کر دیتی ہے۔ اور آج

خیرہ تو سب بھی ملتا ہے۔ خلفائے راشدین ابو بکرؓ، عثمانؓ، علیؓ اور حسنؓ کے بہات ہیں۔ عثمانؓ نے جو کہہ کیا اس کی توثیق آج تک نہیں کی علیؓ نے ابو بکرؓ سے نہ کر عثمانؓ تک سے تمام قرآن مجید منقول کر کے عہد نبویؐ کا نظام قائم کیا۔ امام حسنؓ نے اس کو باقی رکھا۔ اس طرز پر خلفائے راشدین یعنی وثلث انظر آتے ہیں ایک ابو جہل و عمر کا دوسرا علیؓ و حسنؓ کا نظام نبویؐ۔ حقیقت یہ خلفائے راشدین کا نظام ہے۔

بھی یہ روشی نہیں کہیں نہیں دکھائی دیتی اور کچھ بندہ بیوں کے بعد یہ نظام آج کی ضرورتوں کو پورا کرتا ہے۔ اور دنیا کا بہترین نظام ابن سکتا ہے مگر یہ سب اس وقت ہے جب یہ مان لیا جائے کہ
 ۱۔ تہذیبی مسئلے ضروری کہ حضرات اہل سنت حضرت ابو بکر و عمر عثمان کے طریقہ پر کسی کو سربراہ مملکت بنانے
 کیلئے تیار نہیں۔ مجھے تو یہ طریقہ بہت اچھا معلوم ہوتا ہے کہ کچھ سیاست داں ایک جگہ جمع ہو کسی کو منتخب
 کریں یا ایک کسی کے سپرد یہ کام کر دیا جائے یا سربراہ مملکت اپنے بچہ کیلئے کسی بھر دے کے آدمی کو اپنا جانشین
 بنا جائے۔ عوام سے رائے حاصل کرنے کیلئے انتخابی مہم چلاتا جگہ جگہ جلسے اور تقریریں کرنا بتاتا ہے کہ
 عوام کوئی رائے نہیں رکھتے ان طریقوں سے ان کے دماغوں میں رائے پیدا
 کی جاتی ہے یہ سب رائے حاصل کرنے والوں کی طرف سے ہوتا ہے یہ بہت شاطر قسم کے لوگ ہوتے ہیں عوام
 کو حکومت کیا تعلق وہ تو اتنا بھی نہیں سمجھتے کہ حکومت ان پر قائم کرنیکی یہ ترکیب ہے کامیاب ہے بعد
 عوام کو وہ اپنے پاس ٹھیکے بھی نہیں دیتے

ایسی صورت میں بڑ بونگ مچانے سے کون فائدہ نہیں۔ افتد عوام کو نہیں انھیں سیاست دانوں کو ملتا
 ہے اور بجا طور پر ملتا ہے۔ جب ان حکومت نہیں چلا سکتے تو یہ بہتر ہے کہ یہ سب سیاست داں
 عہدہ کیلئے آئیں، پھر لوگوں کو منتخب کریں یا سیاست دانوں کو اس میں شریک کریں حضرت ابو بکر نے بھی
 یہی کیا حضرت عمر اسی طرح خلیفہ ہوئے مگر اب حضرت اہل سنت اس ملائکہ کو اختیار کرنے پر تیار نہیں اور یہ کہتے
 ہیں کہ خلف راشدین کا طرز حکومت ہونا چاہیے مگر پہلے ہی مرحلہ میں اس طرز حکومت کی مخالفت پر آمادہ نظر
 آتے ہیں تو یہ خواہش کس طرح پوری ہو سکتی ہے۔ مجھے نہیں معلوم کہ حضرات شیعہ کیا کہیں گے مگر وہ کہہ ہی کیا سکتے ہیں۔
 وہ تو خود اختلاف کے قائل ہیں جو طریقہ حضرت ابو بکر نے اختیار کیا تھا فرق صرف اتنا ہے کہ شیعہ خدا کے حکم
 اختلاف کے قائل ہیں مگر آج خدا کا حکم معلوم کرنے کا کوئی سا ذریعہ رہ گیا ہے اس لئے بہتر یہی ہے کہ حضرت ابو بکر کے
 طریقہ کو اختیار کیا جائے جس طرح وہ خلیفہ ہوا یا جس طرح انھوں نے حضرت عمر کو خلیفہ بنایا یا حضرت عمر نے
 جس طرح اپنے بچہ کیلئے خلافت کا انتظام کیا اس سے بہت سے فتون کا دروازہ بند اور لاکھوں
 دیہات پر باد بوز سے بچا جاتا ہے۔ اس کے علاوہ اسلام میں سربراہ مملکت زندگی بھر کیلئے ہوتا ہے اور اس کے

زبانِ خدا کی قانون مسماسے میں موجود نہیں ہے۔

اسلام نہایت مکمل قانونِ حیات اور زندگی کے ہر شعبہ پر حاوی ہونے کا دعویٰ کرتا ہے۔

کہ حکومت اس کے حدود سے باہر نہیں۔ اس صورت میں اس کا کوئی نظام بھی ہونا چاہیے۔

خدا بندوں سے عبادت چاہتا ہے اس کے لئے طریقہ عبادت بتاتا ہے نیک عمل چاہتا اس کے لئے

نظام اخلاق بتاتا ہے لیکن زمین پر اپنی خدائت قائم کرنا چاہتا مگر کوئی نظام نہیں بناتا۔

معلوم ہونا چاہیے کہ اگر رسوم کوئی قانون ہے تو وہی آئین حکومت بھی ہے ایسا نہیں

ہے کہ اسلام کچھ اور ہو اور اس کا آئین حکومت کچھ اور ہو ایک نظامِ حیات ہے وہی دستور

جہاں نہ کھلی ہے۔ قانونِ مذہب بھی ہے۔ آئین تمدن بھی ہے اور ضابطہ اخلاق

بھی اور وہ قرآن ہے جو مدون و مکتوبی صورت میں ہمارے پاس موجود ہے

مگر اس کی حیثیت کو صحیح طور پر جاننا ضروری ہے۔

قرآن بتدیکج نازل ہوا اور جیسا موقع ہوا اس لحاظ سے نازل ہوا۔ نظامِ جہان بنانی

بھی بتدیکج نازل ہوا اور جہاں وہ کسی ایک جگہ نہیں ہے مختلف مقامات اس کو سچا کرنا ہوگا۔

جن باتوں کی تاکید مفسرِ وحی ان کو بار بار کیا ہے۔ نماز کی آیتیں جتنی تاکید ہے زکوٰۃ کی کیا

جگہ اور رسول کو نبیؐ اس میں زبردستی کرنے سے منع کیا گیا ہے اور ان سب کا موقع

اور محل اور الفاظ بدلے ہوئے ہیں اس لئے اس میں کتاب کی ترتیب نہ دھونڈنا چاہیے۔

جسے فرد یا جماعت کو کرنا پڑے یا نہ کرنا پڑے۔ یہ ضابطہ فرد اپنی مرضی سے اپنے اوپر عائد

کرنا ہے اس لئے اس کو بار بار دہرایا گیا ہے اور تعبیات میں لکھنے سے محفوظ رکھنے کے لئے ایک

بھیجا گیا جس نے عمل سے ذرا ذرا سی بات سمجھا دی اور اپنا واضح راستہ بتا دیا کہ جہاں ہم اس

انحراف دیکھیں اسے نہاجِ نبوت کے خلاف سمجھیں۔

قرآن کی ایک اور خصوصیت یہ ہے کہ اس کا مخاطب براہِ راست رسولؐ

سے ہے۔ اس وجہ سے اس میں اجمال بھی ہے اور ایہاں بھی جس کا مفہوم سوا رسولؐ کے اور کوئی نہیں جانتا یا جن کو رسولؐ نے بتایا۔ مصر کے مشہور عالم احمد امین اس دور کی اہم شخصیت تھے۔ وہ مورخ بھی تھے اور انشا پر داز بھی مفکر بھی تھے محقق بھی ان کی کتاب فخر الاسلام ان کی ان تمام حیثیوں کی جامع ہے۔ ہم نے اس سے اس میں استفادہ کیا ہے قرآن کے متعلق انھوں جو کچھ لکھا ہے وہ مختصر طور پر یہ ہے۔

”قرآن عربی زبان میں عربوں کے اسلوب کلام کے مطابق نازل ہوا اس کے باوجود سارا قرآن تمام صحابہ کی ذہنی اور عقلی گرفت سے باہر تھا۔ یعنی سب میں یہ اہمیت نہیں تھی کہ وہ سارے قرآن کو اجمالاً اور تفصیلاً ایک مرتبہ سن لینے کے بعد فوراً سمجھ سکیں کیونکہ کسی کتاب کا سمجھنا صرف اس زبان کے جاننے پر موقوف نہیں جس میں وہ کتاب لکھی گئی ہے بلکہ اس کے لئے ایک خاص عقلی درجہ کی ضرورت ہے کہ اس کو پڑھیں والوں کی عقل کا درجہ اور اس کتاب کا درجہ ایک دوسرے سے ہم آہنگ ہو۔

قرآن کے سامنے عربوں کی یہی حالت تھی۔ وہ سب کے سب قرآن کو اجمالاً اور تفصیلاً سمجھنے کی صلاحیت نہیں رکھتے تھے اس دعوے کے ثبوت میں ہمارے لئے وہ روایت کافی ہے جو انس ابن مالک نے بیان کی ہے کہ ایک آدمی نے حضرت عمر بن خطاب سے قرآن کی آیت ”فاکبہ داب“ کے متعلق پوچھا کہ ”اب“ سے کیا مراد ہے انھوں نے فرمایا ہمیں تکلف اور تعمق سے روکا گیا ہے۔ حضرت عمر ہی سے روایت ہے کہ منبر پر کھڑے ہوئے اور دوران تقریر میں یہ آیت پڑھی

” دیا خذہم علیٰ تخوف “ یہاں غصہ نے لوگوں سے خوف کے معنی
 پوچھے ہیں بذیل کے ایک شے نے بتایا کہ سہارے یہاں خوف کے معنی
 کم کرنے اور گھٹتے رہنے کے ہیں۔ اس کی سند میں اس نے یہ شعر پڑھا۔
 تخوف ابرجل منہا تا سکا قیروہ : کا تخوف خود بالنعیر السفن
 ٹرس بڑے کو بالوں کو کجا دہ گھسی گھسی کے کم کیا رہتا ہے جیسے کمان کی
 لکڑی کو رستی۔ مزید برآں بہت سی آیات ایسی ہیں جن کے سمجھنے کے لئے
 محض زبان کے الفاظ اور ان کے اسلوبوں کا سمجھنا کافی نہیں مثلاً
 و لیل عیش میں دس راتوں سے کیا مراد ہے ؟ اس کی بہت سی مثالیں ہیں
 ان میں بہت سے اشارے ہیں۔ ان چیزوں کی طرف جن کا ذکر قرآن میں
 آیا ہے اور ان کی تردید مقصود ہے ان آیات کو سمجھنے کے لئے محض زبان
 کا جاننا کافی نہیں۔ حق تعالیٰ فرماتا ہے۔

هو الزی انزل علیک
 الکتاب منه آیات محکمات
 هن اُمم الکتاب و آخر
 متشابہات فاما الزین
 فی قلوبهم ذلیع یتبعون
 ما تشاہبہ منہ ابتغاء
 الفتنۃ و ابتغاء تاویلہ
 و ما یحکم تاویلہ الا
 الذراسخون فی العلم
 وہ خدا جس نے اسے رسول مقرر
 کتاب نازل کی اس کی کچھ آیتیں
 محکمات ہیں اور وہی کتاب کی
 جڑ ہیں دوسری آیتیں متشابہ
 ہیں جن لوگوں کے دلوں میں کمی ہے وہ
 فتنہ کی غرض سے ان آیات کی تعبیر
 تفسیر میں پڑ جاتے ہیں حالانکہ ان کا
 مطلب سوا اللہ کے اور راسخون
 فی العلم کے کوئی نہیں جانتا۔

و اتحدیہ جی۔ یہ سب یہی بات ہے کہ تمام صحابہ قرآن سمجھنے میں بڑا اتفاق رکھتے تھے۔ (بخاری الاسلام)

علامہ احمد امین کے ان تصریحات سے یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ قرآن کے معنیات سمجھنے کا ذریعہ خود رسولؐ کے لئے کیا تھا مثلاً حکم ہوا اقم الصلوٰۃ نماز قائم کرو۔ رسولؐ نے مخصوص ارکان کے ساتھ نماز قائم کی نصاریٰ بخران سے مباہلہ کا حکم ہوا مگر افراد نہیں بتائے رسولؐ مخصوص افراد کو مباہلہ میں لے گئے اور فرمایا کہ خدا نے مجھے حکم دیا تھا کہ علیؑ و فاطمہؑ حسینؑ کی مدد سے مباہلہ کروں یہ حکم قرآن میں نہیں ہے۔ رسولؐ خدا نے پہلے حضرت ابوبکرؓ کو سورۃ براوت کی تبلیغ کے لئے بھیجا اس کے بعد حضرت علیؑ کو ان کے تعاقب میں روانہ کیا کہ وہ ان سے سب روئے لے کے اس کی تبلیغ کریں حضرت ابوبکرؓ نے جب اس کی شکایت کی تو فرمایا مجھے خدا نے یہ حکم دیا کہ کیا میں خود جاؤں یا آپؐ ایسے کسی شخص کو بھیجوں یہ حکم قرآن میں نہیں۔ رسولؐ اللہؐ نے پہلے بیت المقدس کی طرف نماز پڑھنے کا حکم دیا۔ یہ حکم قرآن میں نہیں ہے چودہ برس کے بعد خدا نے، قرآن میں فرمایا کہ تم نے اسے تمہارا قبلہ مقرر کیا تھا۔ ہم یہ دیکھنا چاہتے تھے کہ کون رسولؐ کی پیروی کرتا ہے اور کون انحراف کرتا ہے۔

وَجَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا اِلًا لِّلْعَالَمِينَ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبْ عَلٰى عَقْبَيْهِ اَسَٰءَۃٌ لِّمَنۡ يُّهۡدِیۡهِ اِلَّا مَنۡ اَضَلَّۤهُ اللّٰهُ فَلَا حَافِیَۃَ لِمَا يَفۡعَلُ

اے علامہ سہدانی نے ودۃ القرعہ میں لکھا ہے کہ رسولؐ خدا نے فرمایا کہ خدا نے مجھے حکم دیا کہ علیؑ و فاطمہؑ حسینؑ کی مدد سے مباہلہ کروں یہی لوگ تمام لوگوں سے افضل ہیں اگر خدا ان سے کسی کو بہتر سمجھتا تو انھیں کو مباہلہ میں لانے کا حکم دیتا۔

اسے وہ غیبی مسئلہ کہتا ہے۔ اسی بنا پر قرآن میں ارشاد ہوا۔ مَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُوحٰی ۚ اس سے رسولؐ کا ہر فعل اپنا فعل قرار دیا۔ معلوم ہوا کہ نبیؐ کا ہر قول و فعل یہ ثابت کیا اور بر بنائے وحی ہے اور قرآن اسی کتاب نہیں جسے بڑھ کر سب کچھ سمجھ لیں اور وہ ہمارے لئے کافی ہو۔ بے تلو غلیہ حد آیات کے ساتھ و علیہم اسی لئے لگا یا گیا کہ صرف آیات کا سنانا کافی نہیں اس کی تعلیم رسولؐ ہی کا کام ہے۔ تدبر فی القرآن کا مطلب یہ ہے کہ رسولؐ کے قول و عمل سے اس کا مطلب سمجھا جائے۔ اپنی رائے اور عقل سے نہیں معلوم ہوا کہ ہمارا دستور قرآن ہے۔ ان تعبیرات کے ساتھ جو رسولؐ یا اسخوں فی العلم نے بتائی ہیں اور وہ مکتوبی صورت میں ہمارے پاس موجود ہے۔

علامہ احمد آمین کہتے ہیں کہ صحابہ میں سب یکساں طور پر قرآن سمجھنے کی تہذیب نہیں رکھتے تھے۔ مثال میں حضرت عمرؓ کو پیش کیا ہے خلیفہ ہونے کی وجہ سے انہیں کچھ ایسے مواقع اکثر پیش آئے کہ قرآن و حدیث سے حکم معلوم کرنے کی ضرورت ہوتی تھی جس سے ہمیں معلوم ہو گیا کہ وہ قرآن و حدیث کا علم نہیں رکھتے تھے۔ انہوں نے علم حاصل کرنے کا یہ طریقہ اختیار کیا کہ ضرورت پر جو سامع ہوا۔ اس سے پوچھ لیا۔ کبھی مجمع عام میں دریافت کیا کہ اس مسئلہ میں کس کی کوئی حدیث معلوم ہے جس نے بتائی اسے قبول کر لیا۔ اس سے بڑھ کر یہ ہوا کہ ایران و روم کے مندوبوں کے مشورے سے بہت سے قانون بنائے جس سے دوسری قوموں کی بہت سی باتیں اسلام میں داخل ہو گئیں۔ اب کسی بات کو جاننے کے لئے قرآن کی تعبیرات کو بڑی احتیاط سے سمجھنے کی ضرورت ہے ہم اسی احتیاط سے اسلامی نظام قرآن سے پیش کریں گے۔

دستور کی حقیقت

اسلام کا نظام جہان بینی پیش کرنے سے پہلے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ نظام حکومت کی حقیقت کو سمجھ لیا جائے۔

نظام حکومت جسے آج کل کی اصلاح میں آئین اور دستور بھی کہتے ہیں نام ہے نظام تمدن معاشرت کا یعنی صلح و جنگ شادی بیاہ تجارت و زراعت صنعت و حرفت تہذیب و اخلاق خیر و خیرات سوارسی و باربرداری وغیرہ کے طریقے اور رسم و رواج تقسیم وراثت اور جرم و سزا کے قانون کو قانون تمدن کہتے ہیں چاہے وہ کسی درجہ کا اور کتنے ہی رقبہ میں ہو اس پر کسی کی بالادستی بھی ہوتی ہے کیونکہ کوئی نظام بغیر ناظم کے نہیں چل سکتا اگر شخص کو بے نہتھے بیل کی طرح چھوڑ دیا جائے تو نظام تمدن درہم و برہم ہو جائے اس لئے ایک ایسی طاقت کا ہونا ضروری ہے جو قاعدے اور قانون کی پابندی پر مجبور کر سکے۔ ابتدائے تہذیب یا قبل تہذیب میں یہ کام نچاپٹ اور سرپنچ انجام دیتا تھا عربی میں اس کو ندوہ اور شیخ کہتے ہیں۔

باقاعدہ حکومت قائم ہونے کے بعد پنچ وزیر اور سرپنچ بادشاہ بن گئے جو اپنی طاقت سے عوام کو دبا کے اقتدار حاصل کر لیتے تھے اور ان کے اختیارات خدائی کی حد تک پہنچ جاتے تھے۔

اس دور ترقی میں جب قوانین مرتب ہوئے تو پرانی بہت سی باتیں نظام حکومت داخل کر لی گئیں اس وقت ان کا نام آئین رکھا گیا جن باتوں کو نظام حکومت

میں داخل نہیں کیا گیا وہ رسم و رواج کی گئیں مگر ہر آئین میں پرانے رسم و رواج کو بھی ایک مضبوط حیثیت حاصل رہی اس طرح ان کی بھی قانونی حیثیت رہی اگرچہ وہ سب آئین میں مذکور نہیں ہوتے۔

اس نظام میں شخصی یا جماعتی طور پر ترمیم و تنسیخ حذف و اضافہ حسب ضرورت ہوتا رہتا ہے ایسے آئین کو اصطلاح میں غیر تحریری کہا جاتا ہے کیونکہ اس کی بنیاد قدیم آئینی رواجوں پر مبنی ہے جو مدتوں تک میں نہیں آتے اور لکھے جانے کے بعد بھی بہت سی باتیں غیر تحریر رہتی ہیں اسے لکھا رکھی کہتے ہیں کیونکہ اس میں ترمیم و تنسیخ پر کوئی پابندی نہیں برطانیہ کا قانون ایسا ہی ہے۔

تحریری آئین فلسفہ سیاست داں بناتے ہیں اس کی بنیاد قدیم رواجوں پر نہیں بلکہ اس پر ہوتی ہے کہ کیا مناسب ہے اور کیا ہونا چاہیے اس میں ترمیم و تنسیخ آسان نہیں ہوتا اکثریت یا رائے عامہ سے تبدیلی ہو سکتی ہے اس لئے یہ آئین اصطلاح میں مستحکم کہا جاتا ہے۔

تحریری آئین میں بھی یہ ممکن نہیں کہ سب کچھ لکھ دیا جائے اور غیر تحریری بھی ایسا نہیں ہوتا کہ اس میں کچھ لکھا ہی نہ ہو دونوں تحریری بھی ہوتے ہیں۔ اور غیر تحریری بھی۔

اسلامی دستور کی نوعیت

دستوروں کے وجود میں آنے کی جو صورتیں ہم نے لکھی ہیں وہ فطری ہیں ان کے
 پس وہ کوئی دستور نہیں ہو سکتا۔ اسلام بھی ایسا ہی نظام ہے لیکن اس کا مزاج و مہیات
 اس کے دستوروں سے الگ ہے یہ تقویٰ و پرہیزگاری کا نظام ہے اور جو نظام خوراک
 طرف سے نازل ہو جس کی تبلیغ انبیاء و مرسلین کریں جس کی تکمیل خاتم النبیین پر ہو اور وہ
 اس کو اپنا نظام حیات بنائیں اور خدا اس کو ان کا اسوہ حسنہ لے اور سب کو اس
 کی پیروی کا حکم دے وہ تقویٰ اور پرہیزگاری کے نظام کے سوا اور کیا ہو سکتا
 ہے۔ یہ ہے کہ اس کے حرب و ضرب کے قوانین بھی تقویٰ مبنی ہیں اگر
 ایسا نہ ہوتا تو اسلامی معاشرہ میں معیار عزت تقدی کیوں قرار پاتا یہ
 آئین غیہ تحریری بھی ہے اور تحریری بھی مستحکم بھی ہے اور لکچرار بھی۔
 غیر تحریری اس معنی میں ہے کہ اس کی تبلیغ تمام انبیاء کرتے آتے تحریری یوں ہے کہ پیرو
 صحیفوں کی صورت میں نازل ہوا اور خاتم النبیین پر اس کی تکمیل ہوئی جو مکتوبی صورت میں ہمارے
 پاس موجود ہے۔ مستحکم اتنا ہے کہ اس کے کسی حکم میں تبدیلی نہیں ہو سکتی لچکدار اس معنی
 میں ہے کہ حکم کی ادائیگی میں اس کے ممکن کی شرط لگا کر سہولت پیدا کی ہے مثلاً نماز
 ٹھہرتے ہوئے پڑھنا واجب اگر کھڑے نہیں ہو سکتے تو بیٹھ کے پڑھو بیٹھ کے بھی نہیں پڑھ
 سکتے تو لیٹ کے پڑھو۔ روزہ رکھنے کی سکت نہیں ہے تو روزہ ساقط ہے جب واجبات
 میں یہ سہولت ہے تو اور احکام میں کیوں نہ ہوگی مثلاً ذبیحہ کیلئے حکم ہے کہ اس کو قبلہ رو کر کے
 ذبح کرے تیرہ وار آیت ہے بسم اللہ اللہ اکبر کہہ کے اتنا ذبح کرو کہ شہر گھٹ جائے اگر اس
 طرح ذبح نہ کیا تو وہ میتہ ہے اور حرام ہے اب فرض کیجئے کہ ہم نے جنگل میں ایک جانور شکار
 کیا ہے اس میں معلوم کہ قبلہ کدھر ہے جب تک ہم قبلہ کی تحقیق کریں گے اس وقت تک وہ ترپ کے
 سر پہ لٹکا اس کے لئے حکم ہے کہ جدھر گمان ہو اسے قبلہ قرار دیکے ذبح کر دو اگر یہ بھی ممکن نہیں
 ہے تو بغیر قبلہ کی تحقیق کے ذبح کر دو وہ ذبیحہ ہے اور حلال ہے انہیں یہ دونوں
 کیونکہ نہ نعت اسلامی شریعت سہلہ کہی جاتی ہے کسی بات میں عسروہ نہ ہو

اسلام کی معاشرہ

لعنت نبوی کا مقصد ایسے معاشرہ کا قیام ہے جس کی ہر فرد بلند کردار ہو اس معاشرہ میں خدائے واحد تمام طاقتوں کا مرکز و نسب کا خالق اور حکمران اعلیٰ ہے۔ محمد رسول اللہ پیغمبر خاتم ہیں۔ ان کے قول و فعل کی بنیاد دینی پر ہے جس بات کا وہ حکم دیں اس کی تعمیل کرو اور جس سے منع کریں اس سے باز رہو ان کی سیرت عمل کا نمونہ ہے جو تقویٰ پر ہے نگاہی اور امن سدی کا منشور ہے اگر کوئی تم پر چڑھے تو آپ کو دشمنوں کے سپرد نہ کر دو بلکہ سیسہ بول دلو اور کی طرح تم کے سر ٹو۔

دنیا ایک دن فنا ہو جائے گی اس دن خدا سب کے اعمال کا حساب لے گا اچھے اعمال کے بدلے میں جنت کی ابدی راحت و آرام ہے اور بُرے اعمال کی سزا جہنم کی دیکھتی ہوئی آگ یعنی یہ دنیا دار عمل اور آخرت کے لئے نیک اعمال کا سرمایہ اکٹھا کرنے کی جگہ ہے۔

تمام انسان آپس میں برابر اور بھائی بھائی ہیں اس برابر ہی اور برادری کے جتنے تقاضے ہیں ان کو پورا کرنے کی تاکید ہے۔ بقائے نسل کے لئے شادی کسب معاش کے لئے وسیع عمل تہذیب اخلاق کے لئے تحصیل علم ترقی نفس کے لئے عبادت۔ ہیکر وقت ضائع کرنے کی وجہ سے میں مشغول رہنے سے سامانِ معیشت کم ہونے سے دولت جمع کرنے کی ممانعت اور خدا کی راہ میں خرچ کر دینے کی تاکید ہے۔

ضرورت سے زیادہ خرچ اسراف اور شیطانی فعل ہے۔ روحانی سکون کے ساتھ جسمانی آسائش کے لئے آرام دہ مکان بنانا جائز ہے۔

ہے۔ لیکن عالی شان نہیں جس کا مقصد اظہار دولت یا شان و شوکت ہو۔
لباس صاف پاکیزہ ہو مگر مرد کے لئے ریشمی نہیں جس سے تن
آسانی اور نمائش ہو۔ ہاں! میدان جنگ میں پہن سکتا ہے کیونکہ یہاں
نمائش یا تن آسانی کو دخل نہیں بلکہ اس سے تلوار کاری نہیں لگتی اور زخم کو
بھرنے کی موثر دوا ہے۔

ہر طبیب غذا جو انسان کو صحت مند اور توانا رکھ سکے کھا سکتا ہے
تمام مفرحات جائز مگر سکرات حرام ہیں جو کچھ دیر بھی انسان کو
بمعمل سے غافل کر دیں۔

فطری خوش آئند اور سن سکتا ہے مگر فنکار کا گانا نہیں جس سے
معاذ اللہ لذت میں ڈوب جائے اور محویت عمل سے غافل کر دے۔

سوئے چاندی کے برتن کا استعمال حرام ہے جو دوسروں پر حقوق و
مقامی اور طبیعت میں رعونت پیدا کریں اللہ پر بھروسہ کرنا کسی سے
دکا طالب نہ ہوتا عدل انصاف و فائے عہد صدق یہاں نوازی قرار
دوں پڑوسیوں۔ یتیموں بیواؤں مسافروں مسکینوں کی خبر گیری
مردوں کی عیادت ایثار و قربانی سخاوت و رحمہاں، تواضع و خاکساری
اور دظرافت مصافحہ معانقہ پاک جسم اور پاک لباس میں رہنا سیر
لگانا خط بنوانا کنگھی کرنا۔ اس معاشرہ کے اجزاء ہیں اس تمدن کے
بچے میں ڈھلنے کے لئے نماز روزہ زکوٰۃ حج جہاد امر بالمعروف
نہی عن المنکر واجب کیا ہم ہر ایک کو اسی ترتیب سے پیش کریں گے۔
اسلام کا نظام جہان بانی ہے۔

اسلامی دستور

(۱) نماز

ان الصلوٰۃ تنہی عن الفحشاء واطنک

الصلوٰۃ عمود الدین (حدیث) ۱ الصلوٰۃ معراج المؤمن
اسلامی آئین کی یہ پہلی رکن جو انسان کو منشاء خدا کے موافق
ایک مغیرہ شہر بناتی ہے۔ اس عمل سے انسان ہر لمحہ معاشرہ میں داخل ہوتا ہے
قرآن میں ہے کہ نماز برائیوں سے روکتی ہے اور حدیث میں ہے
کہ نماز دین کا ستون ہے ایک دوسری حدیث میں اسے مومن کی معراج
کہا ہے۔

دین اسلامی زندگی کی ایسی زندگی جس میں خدائے واحد کے
سوا کسی کی قوت و طاقت کو تسلیم نہ کیا جائے اسی کے سامنے جھکے
اور اسی سے مدد چاہے۔ عدل۔ صدق و قائم عہد۔ اخوت۔
مسادات سخاوت۔ ایشاء رحم و کرم تو اضع و انکسار شعار ہو اور
یہ سب خدا کے لئے ہو۔ یہی عملی زندگی میں انبیاء و مرسلین شہداء
صدقین کا راستہ ہے جن پر خدا کی نعمتیں نازل ہوئیں قرآن میں
انھیں کی عملی رفاقت کا حکم ہے اور نماز اسی سانچے میں ڈھلنے کی دعا
ہے جو خدا کے سامنے کھڑے ہو کے دل کی گہرائیوں سے دن میں پانچ دفعہ
پاک جسم پاک لباس پاک جگہ قبلہ و خدا کی کبریائی کے تصور و عکاس
کے بعد اس طرح پڑھ جاتی ہے۔

شروع کرتا ہوں خدا کے نام سے جو بڑا رحم کرنے والا ہے۔

تمام تعریف اس خدا کے لئے ہے جو سب کا پالنے والا۔ سب سے زیادہ رحم کرنے والا۔ رزقِ قیامت کا مالک ہے میں فقط تیری عبادت کرتا ہوں اور صرف تجھ سے مدد چاہتا ہوں مجھے سوجھ سامنے کی ہدایت کرو وہ راستہ جس پر چلنے والوں کو تو نے نعمتیں عطا کیں ان لوگوں کا راستہ نہیں جن پر تو غضبناک ہوا نہ وہ راستہ جو گمراہوں کا راستہ ہے۔ اس کے بعد گھٹنوں تک جھک کے کہے، میرا پالنے والا عظیم اور ہر عیب و نقص سے پاک ہے میں اس کی حمد کرتا ہوں پھر سر اٹھا کے کھڑا ہوا اور کہے:۔ خدا ستائش کرنے والے کی ستائش سنا ہے اس کے بعد پیشانی کو خاک پر رکھ کے کہے۔ میرا پالنے والا سب سے بلند ہر عیب و نقص سے پاک ہے میں اسی کی حمد کرتا ہوں۔ اس کے بعد سجدے سے سر اٹھا کے سمیٹے اور کہے۔ میں اپنے پالنے والے سے اپنے گناہوں کی معافی چاہتا ہوں اور اس سے توبہ کرتا ہوں پھر یہ کہتا ہوا کھڑا ہوا۔ میں خدا ہی کی طاقت سے اٹھتا اور بیٹھتا ہوں۔ جو شخص خدا کے حضور میں اپنے کو حاضر سمجھے کے گڑ گڑا کے عاجزی اور خاکساری کے ساتھ کھڑے ہو کر گھٹنوں تک جھک کے خاک پر پیشانی رکھ کے ہر چار گھنٹے کے بعد یہ التجائیں کرتا ہے اس پر ایک ایسی کیفیت عبودیت طاری رہنا چاہیے کہ وہ اپنے عمل سے اپنی التجاؤں کا مجسمہ بن جائے اور جتنی نمازیں پڑھے اتنا ہی اس کیفیت میں اضافہ ہو۔ یہ منشاء نماز ہے اور یہ کیفیت جس میں پیدا ہو جائے وہ ایسا مفید شہری بن جاتا ہے جس سے کسی کو کوئی نقصان نہیں پہنچ سکتا۔ ایسے آدمیوں کی بستی جہاں بس جائے وہاں نہ پولیس کی ضرورت ہے نہ فوج کی

اسلام ہر فرد کو ایسا ہی بنانا چاہتا ہے اس لئے اس نے نماز کو ہر شخص پر واجب کیا ہے اول مسئول کہا ہے دین کا ستون بتایا ہے اور معراج مومن قرار دیا ہے۔ کیونکہ انسان اس سے عمل کی ان بلندیوں تک پہنچتا ہے جس کے نتیجہ میں وہ مقرب بارگاہ الہی ہو جاتا ہے۔

اگر نماز سے یہ کیفیت پیدا نہیں ہوتی اور یہ مقصد حاصل نہیں ہوتا نماز پڑھنے والا غیر خدا کو بھی قوت و طاقت سمجھتا ہے۔ اس سے مرد و چاہتا ہے خدا پر بھروسہ صدق۔ عدل و فائے عہد اخوت۔ مساوات۔ ایثار مرضی الہی کا خیال اس کی زندگی نہیں تو اس کے پاس دین نہیں۔ اس کی نماز ایسا ستون ہے جس پر چھت نہیں آج کل کی نماز ایسی ہی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ غیر اسلامی معاشرہ نے اتنی قوتیں اور طاقتیں پیدا کر دی ہیں کہ ان کو تسلیم نہ کرنا اور ان سے رجوع نہ کرنا عمل زندگی میں ہر شخص کے لئے آسان نہیں رہا۔

بھوٹ، بے انصافی۔ بد عہدی۔ معاشرہ کا شدید عیب نہیں۔ اخوت و مساوات ایثار و قربانی کا کہیں وجود نہیں۔ اس نے نماز کو ایک جھوٹا عمل بنا دیا ہے۔ یعنی نماز پڑھنے والا خدا کے سامنے دن میں سترہ مرتبہ جو کچھ کہتا ہے

وہ سب جھوٹ ہوتا ہے۔ اس کے لمبے کوئی ایسی خواہش نہیں ہوتی جس کا وہ اظہار کرتا ہو۔
اس نے نماز کو ایک رسمی عبادت سمجھ لیا ہے جس کا تعلق عمل سے نہیں وہ منتر کی طرح
نماز کو جیتا ہے۔ اور اپنے خیال میں فرض ادا کر دیتا ہے۔ اس کا قلب اس کی نماز
میں شریک نہیں ہوتا۔ اس کے معنی کی طرف اس کی توجہ نہیں ہوتی۔ یہ نماز کے مقصد کے
خلاف ہے۔ خدا نے قرآن میں صاف کہا ہے کہ قبلہ کی طرف رخ کر لینا کوئی چیز نہیں۔
ایک دوسری جگہ فرمایا ہے کہ نماز میں کامیاب وہی لوگ ہوتے ہیں جن کی زندگی نماز کے
مطابق ہوتی ہے۔

تَدْرِكُهُمُ الْمَوْصُونُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ

وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُحْذَرُونَ

ایک طبقہ وہ ہے جو نماز کے معنی ہی نہیں سمجھتا۔ اسے نہیں معلوم کہ ہم کیا کہہ
رہے ہیں۔ یہ منشاء نماز کے خلاف ہے۔

(۲) روزہ !

لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ

سال کے ایک خاص مہینہ میں پورے مہینہ بھر روزہ رکھنے کا حکم ہے
اور اس سے متقی بن جانے کی توقع ہے ظاہر ہے کہ صبح سے شام تک کھانے پینے
سے پرہیز تقویٰ نہیں پیدا کر سکتا۔ اس کے کچھ بوازم اور بھی ہونا چاہئیں اور وہ یہ ہیں۔
اَوْصِمْتُ فَلْيَصُمْرْ مَسْحَاً وَبَصْرًا وَلَا يَكُنْ صَوْمَكَ يَوْمَ
فَطَسًا ابْصِرْ ابْصِرْ کھانا پینا نہیں بلکہ تمام برائیوں سے پرہیز کا نام روزہ
ہے۔ اس طرح کہ کان۔ آنکھ۔ زبان۔ میاں تک کہ کھال کو بھی روزہ ہونا
چاہیے۔ اس طرح انسان اپنی بہت سی جائز خواہشوں کو روک کے نفس پرست ہو جاتا ہے۔

جو شخص پورے مہینہ بھر ایسی زندگی گزارے گا یقیناً اس کی عبادت پڑ جائے گی اور پھر اس کو برائیوں کے ارتکاب پر اپنا پتہ کو شدید جنگ کے بعد آمادہ کرنا پڑے گا جس کی وہ ضرورت نہیں سمجھے گا بلکہ اس طرح کے روزے سے اس کو ایسا روحانی لطف اور سکون حاصل ہو گا کہ اس کا ہر روز روزہ ہو جائے گا۔ اور اس کی زندگی مثالی بن جائیگی۔ کتب روزے اور ان کا ثواب اسی لئے ہے کہ وہ جب روزوں کے بعد بھی اگر طبیعت آمادہ ہو تو روزہ رکھا جاسکتا ہے۔ یہ اگر فاقے تک محدود ہوتا تو اس میں عبادت گزاروں کو لطف ہی کیا آتا اور صائم النہار کیوں بنتے۔ صرف فاقہ کو نفسی عبادت ہو سکتا ہے۔ جو لوگ روزے کو اس کے مقصد کے موافق نہیں رکھتے وہ فاقہ ہی کرتے ہیں۔

امام جعفر صادق علیہ السلام کا ارشاد ہے۔

کم من صائم لم یس حظ من الصیام الا الضمائم

کتنے روزہ دار ایسے ہیں جن کے روزہ کا حاصل فاقے کے سوا اور کچھ نہیں۔

۳۱، خمس و زکوٰۃ

اسلام میں حق ملکیت | جائز طریقوں سے جتنا کمائے وہ کاسب کی سوجھ بوجھ اس کی محنت کا ثمر اور اس کی ملکیت ہے جسے وہ اپنے اور اپنے ہل و عیال پر خرچ کرنے کا پورا حق رکھتا ہے لیکن مرد کو زکوٰۃ کی پابندی در سونا پہننا حرام ہے کھانے پینے میں بہت صرف کرنا عالی شان عمارت بنوانا اس کو آراستہ کرنا بیہشک کہ مسجد کے قریب میاں بنانے اور اس کو آراستہ کرنے کی اجازت نہیں۔ سونے چاندی برتن کا استعمال حرام اسراف سے بچتے ہوئے اپنی ضرورتیں پوری کرنے کے بعد اس میں سے خمس و زکوٰۃ نکالنا واجب ہے جس طرح فقہ کی کتابوں میں لکھا ہے۔

اس سے زیادہ دینا سخاوت اور اپنی ضرورت کو روک کے دینا شہادۂ جو خدا کو بہت پسند ہے۔ یہ اس لئے ضروری ہے کہ انسان کی فطری صلاحیتیں برابر نہیں ہوتیں کوئی بہت کماتا ہے کوئی اپنی ضرورتیں بھی پوری نہیں کر سکتا مگر وہ قوم کا ایک عضو ہے اور اپنے وجود سے پوری قوم کو فائدہ پہنچا رہا ہے جہاد میں برابر کا شریک ہوتا ہے۔ اگر قوم کو اس کے وجود سے فائدہ اٹھانے کا حق ہے تو قوم کے مال میں اس کا حق ہے جس کا وہ احسان مند نہیں اس کی رقم جب واجب الادا ہو جائے تو فوراً نکال دینا چاہیے کہ وہ اپنے مال کے نہ ملنے سے تنگی میں رہے گا۔ واجبات نکالنے والے کا بیاں معتبر ہے کیونکہ یہ معاملہ ایمان کا ہے اور مومن پر جھوٹ کا شبہ جائز نہیں اس صورت میں نہ کسی دفتر کی ضرورت ہے نہ دفتری کی اس میں ہر شخص کا اتنا ہی حصہ ہے جتنی اس کو احتیاج ہے یہی عادلانہ تقسیم ہے

کسی کو اس کی ضرورت سے زیادہ دینے کے یہ معنی ہیں کہ وہ کسی کے حصہ پر
 میں سے دیدیا اور جس کا حق صاحب ہوا اس کا اسواخذہ دینے والے پر
 اور جس کو ضرورت سے زیادہ دیا اس کو اسراف فضول خرچی سامان تعییر
 بہم پہنچانے یا دولت جمع کرنے کا موقع فراہم کیا جس کی اسلام اجازت
 نہیں دیتا اس بارے میں حضرت علی علیہ السلام کا عمل یہ تھا کہ
 وہ اتنا ہمارے جتنے میں **معمولی** زندگی بسر کر سکے۔ حضرت عقیل نے ایک
 دفعہ آپ کی دعوت کی کھانے کے بعد آپ نے پوچھا کہ اس میں کتنا آپ کا صرف
 ہوا انھوں نے رقم بتائی فرمایا اس کے معنی یہ ہیں کہ اگر اتنی رقم آپ
 کے وظیفہ سے کم کر لی جائے تو آپ بسر کر سکتے ہیں اور دوسرے مہینہ
 اتنی رقم کا ٹی۔

ایک دفعہ انھوں نے اپنی تندرستی بیان کر کے کچھ زائد لینا چاہا تو آپ
 نے فرمایا رات گئے آئیے گا وہ سمجھے کہ کچھ قیپا کے دیں گے۔ جب رات کو
 آئے تو انکو بازار لے گئے اور ایک دوکان کی طرف اشارہ کر کے فرمایا
 کہ اس کا فضل توڑ کے مال نکال لیجئے انھوں نے کہا یہ تو چوری ہے فرمایا
 آپ بھی تو مجھ سے ہی چاہتے ہیں۔

ایک دفعہ اپنی ناداری کا اظہار کر کے کچھ رقم طلب کی آپ نے لوہے
 کی سلاخ لال کر کے اس کو سجڑ لیجئے انھوں نے کہا جل جاؤں گا فرمایا
 آپ دنیا کی آگ سے اتنا ڈرتے ہیں اور مجھے جہنم کی آگ میں ڈالنا چاہتے
 ہیں یہ تھا عمل امیر المؤمنین جس میں اسلام کی روح دوڑ رہی ہے دوسروں
 کو تو وہ اتنا بھی دیتے تھے کہ معمولی زندگی بسر کر سکیں اور اپنے لئے
 اتنا بھی پسند نہیں کرتے تھے۔ بیوندار لباس پہنتے تھے اور اس کو اس وقت

آتے تھے جب وہ پیوند قبول کرنے سے انکار کر دیتا تھا جو کی روٹی
 نمک سے کھاتے تھے کسی نے کہا کہ آپ کو لڑائیاں پیش ہیں مقوی غذا
 کھایا کیجئے فرمایا کہ میں اس پر خوش ہو جاؤ کہ لوگ مجھے امیر المومنین کہتے ہیں۔
 مہین کی تلخیوں میں ان کا امیر نہ بنوں۔

زکوٰۃ کا منشاء یہ ہے کہ اپنے بھائی کی تکلیفوں میں کام آؤ۔ یہ اچھا
 نہیں کہ وہ فاقہ کرے اور تم روپیہ جمع کرو وہ تمہاری ملکیت ہی مگر چھوڑ
 کے چلے جانے یا زمین میں دفن کر دینے اور لوگوں کی تکلیفوں میں کام نہ آنے
 میں کوئی عقلی پہلو نہیں ہے۔ یہ معاشرہ کے ساتھ غداری اور خدا
 کے ساتھ خیانت ہے۔ اس کا حکم ہے کہ اپنی آمدنی کو فضول نہ خرچ کرو۔
 نوٹ :- ایک مستحق کو کتنی زکوٰۃ دی جائے فقہانے اس
 میں اختلاف کیا ہے۔ اس صورت میں کسی ایک رائے کو بے وجہ اختیار
 کر لینا درست نہیں اس لئے ہم نے تقسیم زکوٰۃ کی فقہی حیثیت کو چھوڑ دیا
 ہے۔ اور عمل امیر المومنین کو اختیار کیا ہے اور وہی قرین صواب ہے۔

فضلوں خرچ کرنے والے شیطان کے بھائی ہیں۔

وَأَتَى الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَابْنُ الْمَنْدُوبِ
کافوا اخوات، شیا صین

دوست کے مو، مال میں صدقہ بطور پر یہ حکم ہے۔

مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرْبَىٰ فَلِللَّهِ وَلِلرَّسُولِ

وَأَتَى الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ کے لایکون دولت

بین الاغنیاء منکم۔ ان دیہات و لوں سے اپنے پیغمبر کو جو اللہ نے دیا

ہے وہ اس کے رسول اور (رسول کے ذریعہ) قریبی (یتیموں مسکینوں

اور مسافروں کے لئے ہے تاکہ تم میں جو اغنیاء ہیں انہیں میں دولت

گھومتی نہ رہے۔ حدیث میں ہے تو خذ من اغنیاء قوم قتادہ

الی فقرائہم۔ دولت مندوں سے لو اور غریبوں کو دید و لیکن ان

سے حصہ کے غریبوں کو دینے کا حکم نہیں ان کو آمادہ کرو کہ وہ خوشی

سے اپنا مال غریبوں کو تقسیم کر دیں اگر وہ ایسا نہ کریں گے تو اس کا مواخذہ

خدائے قیامت پر اٹھارکھا ہے۔ قرآن میں دولت کو منجر کرنے کا

مواخذہ ہے وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ يُفْضَحُونَ

فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ یَا اَیُّهَا عَلِیُّ عَلَیْهَا فِی مَا جِئْتُمْ بِهِ

فَتَكُونُ بِهَا جَابِلًا لَّهُمْ وَجَنُوبًا لَّهُمْ وَظَهْرًا لَّهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ

اے جو لوگ امور خیر میں زر کثیر خرچ کرتے ہیں اور تجارت کے لئے روپیہ جمع رکھتے

ہیں وہ اس آیت کی زد سے باہر ہیں کیونکہ اگر وہ سب روپیہ غریبوں کو

بانٹ دیں تو نہ تجارت کر سکتے ہیں نہ امور خیر جاری رکھ سکتے ہیں۔

فد و قواما کنتہم نکنتہ و ن جو لوگ سونا چاندی جمع رکھتے ہیں اور اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے نہ لو درناک غدب کی خوشخبری سنا دے اس دن جبکہ ان کا جمع کیا ہوا سونا چاندی درخت کی آگ میں تپایا جائیگا اور ان سے ان کی پیشانیوں، پہلو اور ٹھپیں داغی جائیں گی اور دیکھا جائیگا کہ یہ وہی ستہ جسے تم نے جمع کیا تھا اب اس کا مزہ چکھو۔

ج

(۴)

وَاللّٰهُ عَلٰی النَّاسِ حَاجٌّ اَلْبَيْتِ مَتَّاسِطَاعِ اِلَيْهِ مُبِيْلًا

جو لوگ تمکین رکھتے ہیں وہ زندگی میں کم از کم ایک مرتبہ من مقامات پر جائیں جہاں خدا کے حکم پر راضی ہونے اور اس کو بجالانے کا عظیم واقعہ رونما ہوا اور زمین پر اللہ کی عبادت کا پہلا گھر بنا اس واقعہ کو عملی طور سے بجالائیں عبادت خانہ کا طواف کریں اور وہی اسٹاپ ہے میں پیدا کریں جو اس واقعہ کی اسپرٹ ہے۔ اگر یہ مقصد حاصل نہیں ہوتا تو وہ حج ایک فرض کی ظاہری ادائیگی آگے نہیں بڑھتا۔

اس کے علاوہ ساری دنیا کے مسلمانوں کو ایک بڑی تعداد کو حج ایک جگہ پر جمع کر دیتا ہے اگر وہ اس سے فائدہ اٹھائیں تو اپنے قومی اور سیاسی معاملات میں ہم آہنگی پیدا کر کے ایک بڑی طاقت بن سکتے ہیں۔ اتنے بڑے اجتماع سے یہ فائدہ بھی حاصل نہیں ہوتا۔

اسلام کا عسکری نظام

اسلام امن و سلامتی کا مذہب ہے اس میں جنگ کی قطعی ممانعت ہے۔ صرف حملہ آور سے جنگ کی اجازت ہے قرآن میں ہے وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَفْقَهُوْا نَفْسَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ
اللہ کی راہ میں صرف انہیں سے قتال کرو جو تم سے قتال کریں اور اس میں بھی زیادتی نہ کرو زیادتی کرنیوالوں کو اللہ دوست نہیں رکھتا۔ دوسری جگہ فرمایا ہے فَلَا عَدَاوَةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْفَاطِمِينَ فَمَا تَكْفَرُ اِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ
مولانا ابوالکلام آزاد کہتے ہیں :-

اسلام ایک دیر امن و صلح ہے ان حالتوں کے سوا جن میں اس کی بقا کیلئے مدافعت ناگزیر ہو جائے کہیں قتل و خون کی اجازت نہیں دیتا انتخاب الہدال
جو مدائیر کے استاد عبدالمعزلی رحمہ اللہ فرماتے ہیں :-

اسلام میں جنگ کو محض دفاعی حیثیت حاصل ہے ناحق کسی کا خون بہانا اور ناجائز طور پر ممالک چھیننا اسلام کی :- مستحرام ہے اسلامی تعلیمات کی رو سے اسی فرق سے جنگ کی اجازت ہے جو ان سے آمادہ پیکار ہو اور اس کو تباہ کرنے کے درپے ہو (اس صورت میں بھی) زیادتی کرنیوالوں کو اللہ دوست نہیں رکھتا۔ اسلامی سیاست ص ۱۳۵

مولانا ابوالکلام نے زیادتی کی یہ صورتیں بتائی ہیں :-

۱۔ دشمنوں کو زندہ آگ میں جلا دیا جاتا تھا انکے ناک کان کاٹ کے لٹوا دیے جاتے تھے۔ باندھ کے قتل کیا جاتا تھا کھانے پینے کیلئے رازہ

میں لوٹ لینا معمولی بات تھی اسدم نے جنگ کی حقیقت کو دفعتاً بدل کے ان
 وحشیانہ افعال کو مسادبا آگ میں جلانے سے قطعاً روک دیا **لَا يُعَذِّبُ بِالْقَامِ**
إِلَّا رِبِّ النَّارِ آگ کا عذاب ہے و خدا کے سزا ہے اور

غارت مال و متاع سے خاص طور پر مسلمانوں کو روک دیا۔

انتخاب الاول بطوعمہ داستان لاہور ۳۹

شیخ الفغانی نے ابو داؤد کے حوالہ سے یہ روایت لکھی ہے :-

ایک انصاری سے روایت ہے کہ ایک دفعہ ہم لوگ ہم پر گئے اور

تنگ حالی و مصیبت پیش آئی اتفاقاً کبریوں کا ایک یور

اسے آیا سب اس پر ٹوٹ پڑے اور بکریاں لوٹ لیں آنحضرت کو خبر ہوئی آپ

موقع پر تشریف لائے گوشت تک رہا تھا اور ہانڈیاں ابالی جا رہی تھیں آپ

کے ہاتھ میں کمان تھی اس سے ہانڈیاں الت دیں اور فرمایا لوٹ کا مال

مردار گوشت کے برابر ہے۔ (سیرۃ النبی)

حالت جنگ کے قوانین :-

(۱) دشمن کے حملہ کرنے پر ہر شخص پر جہاد اور فنون جنگ میں ہمارا

حاصل کرنا واجب ہے۔

(۲) عورتوں نابالغ لڑکوں اور معذوروں سے ہمارا قسط ہے۔

(۳) جہاد واجب کفائی ہے اگر کچھ لوگ دفاع کر رہے ہیں اور وہ

کافی ہیں تو دوسروں سے جہاد ساقط ہے۔

(۴) مجاہد رضاۃ رہت تنخواہ دار کی جنگ نہ جہاد ہے نہ مال غنیمت میں

اس کا حصہ ہے نہ مرتے پرودہ شہید ہے۔

(۷) جنگ میں کامیابی کے بعد دشمن کو اسلحہ قبول کرنے پر مجبور کرنے کی اجازت نہیں
(۶) مغلوب دشمن کو تیر کر کے یا تار و زن جنگ کے چھوڑ دینا یا تیری بنالینا یا
احسان کر کے چھوڑ دینا جائز ہے۔

(۵) جنگ سے غیر متعلق لوگوں کے گھروں میں داخل ہونے ان کو لوٹنے، ان کی
کھیتیاں بر باد کرنے کی اجازت نہیں۔

(۸) چونکہ اسلام میں جنگ دفاعی ہے اس وجہ سے اگر دشمن صلح کی پیش کش کرے
تو وفائی ضرورت باقی نہیں رہتی اس کی پیش کش کو مسترد کرنے کی اجازت
نہیں۔ وان جبجوا اسمم فاجنبہ لہا ولو کل علی اللہ

سورہ توبہ میں رتد ہوتا ہے۔

وان احد من البشر کین متجارک فاجبرہ حتی یسبح کلاً اللہ
ثم ابلغہ ما ملک ذالک بانہم قوم لا یعلمون۔

اور اگر مشرکین میں سے کوئی تم سے پناہ طلب کرے تو اس کو پناہ دو تاکہ
وہ کل م اللہ سے پھر اس کو اس کی جائے امن پر پہنچا دو کیونکہ یہ لوگ نادان ہیں۔

اس کے بعد ہے فما استقاموا لكم فاستقيموا انهم ان اللہ یحب
المتقین اگر وہ تم سے سیدھی طرح پیش آئیں تو تم بھی ان سے سیدھی طرح پیش آؤ
اللہ پر ہنر گاروں کے ساتھ ہے۔ یہ بنے اسلام میں ان رسل متی اور خون انسانی
کا احترام اس دور بیداری میں دنیا اس حد تک نہ پہنچ سکی۔ عام انسانوں سے نیکی
کا برتاؤ کوئی اہمیت نہیں رکھتا احمد اور دشمن سے انصاف کا برتاؤ اسلام کے
سوا کس قانون میں ہے۔ ایٹم بم گرا کے شہروں کو برباد اور منلوں کو تباہ
کر دینا ابھی کل کی بات ہے۔ اور

مشہری آباد پر بم گرا تا تو اصول جنگ میں داخل ہے اگر اسلام پر عمل کیا جائے تو صفحہ ہستی سے جنگ کا خاتمہ ہو جائے۔

فوجی تربیت

احضرت کے زمانہ میں ہر شخص خود فنون جنگ میں مہارت حاصل کرتا تھا پوری قوم سپاہی تھی ضرورت پر لوگ جہاد میں شریک ہو جاتے تھے مستقل فوج کی ضرورت نہ تھی لیکن اب فوجی حکمت عملی مستقل فوج کہنے پر مجبور کر رہی ہے اس میں جہاد کی روح باقی رکھنے کیلئے رضا کا فوج بھی کوا علی تربیت دیکے ضروری مقامات پر متعین کرنا چاہیے اور دوسری رضا کار فوج زیر تربیت ہے جب وہ تربیت حاصل کر لے تو پہلی فوج ریٹائرڈ کر دی جائے و زیر تربیت اور ڈیوٹی پر حاضر فوج کے مصارف حکومت برداشت کرے اور یہ سلسلہ چلتا رہے اس طرح پوری قوم سپاہی بن جائے گی اور تنخواہ کی رقم بچ جائے گی جو اسلحہ کی خریداری پر خرچ کی جائے اور آج کی فوجی حکمت عملی کے مطابق اسلحہ فراہم کیا جائے اسلام اسکی اجازت دیتا ہے انحضرت نے جہاد کے موفقیں پر اکثر لوگوں کو اسلحہ دیا ہے۔

اسلام کا عدالتی نظام

کسی بات پر نزاع ہو سکے وہ ذلیق بن جانا ہر زمانے میں رہا ہے اور اس سے فیصلہ نہ کر فی عدالت بھی رکھے اسلام نے اسکو باقی عدالت کے بخشی اور ایک عدوتان قانون دیا کہ اس کے مطابق فیصلہ ہوا کرے۔

قانون شہادت : قانون شہادت بنایا گواہی چھپانے کو حرام قرار دیا گواہوں کا معیار بتایا کہ کن صفات کے آدمی کی گواہی قبول کرنا چاہیے اور کس طرح کے آدمی کی گواہی نہ قبول کرنا چاہیے۔

منصائب شہادت : منصائب شہادت بتایا کہ کس معاملہ میں کتنے گواہوں کی ضرورت ہے کس طرح کے مقدمات کا فیصلہ قسم پر کیا جاسکتا ہے اور کس دعویٰ کا فیصلہ مدعی کے ثقہ ہونے پر کیا جاسکتا ہے چاہے وہ اپنے فائدہ ہی کیلئے کیوں نہ ہو۔ کس جرم کا جرماء کفارہ ہے۔ کس جرم کی کیا سزا ہے۔

رشوت : رشوت لینے اور دینے والے کو جہنمی قرار دیا اس کے علاوہ ایسے قانون بھی بنائے جو اسلام سے میلے نہ ٹھٹھے۔

قانون شفعہ : یہ اتنا مقبول اور ضروری تھا کہ آج ساری دنیا میں رائج ہے۔ شبہ مفید ملزم : دنیا میں سب سے پہلے اسلام نے یہ قانون بنایا کہ اگر ارتکاب جرم میں شبہ ہو جائے تو ملزم کو سزا نہیں دی جانا چاہیے۔ آج یہ قانون ساری دنیا قبول کرتا ہے۔ قمار : قمار کو سب سے پہلے اسلام نے جرم قرار دیا ہے۔

قصاص : قصاص کا قانون ایسا عادلانہ ہے جس کی حقولیت سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ فمن اعتدا علیکم فاعتدوا علیہ بمثل ما اعتدا علی علیکم والمتواللہ واعلموا ان اللہ جہنم پر زیادتی کرتے تم بھی اتنی ہی زیادتی اس پر کرو جتنی اس نے تم پر کی ہے اور اللہ ڈرو جان رکھو کہ اللہ متقین کے سائق ہے۔ دوسری جگہ فرمایا ہے

وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ ۚ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَوْصِيَاءَ اللَّهِ
اگر بدلہ لو تو اتنا ہی بدلہ لو جتنا تمہیں ستایا گیا ہو اور اگر صبر کرو تو وہ بہتر ہے۔ پھر فرمایا۔

وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ۚ فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ۔

برائی کا بدلہ لانا ہی برائی ہے جتنی کی گئی ہو اور جو معاف کر دے اس کا اجر اللہ پر ہے۔ کتنا عا دلانہ قانون ہے اس کے مقابلہ میں دنیا کا قانون نہ صرف غیر عادلانہ ہے بلکہ غیر معقول اور بہت حد تک احمقانہ ہے مثلاً کسی نے ایک شخص کی ناک کاٹ لی اسلامی قانون میں اس کی ناک بھی اتنی ہی کاٹی جائے گی دنیا کے قانون میں ناک کاٹنے کی سزا اچھ مہینہ جیل ہے جس کی ناک اس کا چہرہ زندگی بھر کے لئے مسخ ہو گیا اور ناک کاٹنے والا اچھ مہینہ کی جیل بھگت کے موچھوں پر تاؤ دیتا ہوا گھوم رہا ہے کیا یہ انصاف ہوا۔

شرعیّت موسوی میں برابر کا قصاص تو ہے مگر عفو نہیں ہے عیسوی شرعیّت میں عفو ہے قصاص نہیں اسلام نہ قصاص کے حق سے محروم کرتا ہے نہ عفو کے اجر سے وہ دونوں کا جامع ہے۔

(۷) امور خیر پبلک درس

اسلام کی زبان میں پبلک درس کا نام امور خیر ہے۔ ان کی نہ کوئی تعداد ہے نہ نام ہے جس کی فہرست بنائی جاسکے۔ ہر وہ کام جو کسی فرد یا جماعت کی بھلائی کے لئے کیا جائے امر خیر ہے۔ یہاں تک کہ جانوروں کی خدمت بھی امر خیر ہے۔ بے شک کچھ باتیں ایسی ہیں جن کو بہت اہمیت حاصل ہے ان کی دو قسمیں ہیں پہلی قسم میں انسان کی بنیادی ضرورتیں ہیں۔

جن کا بیتا کرنا حسب ضرورت و بقدر امکان ہر شخص پر واجب اور حکومت کی پہلی ذمہ داری اور ملک کی آمدنی کا پہلا مصرف ہے اور وہ سات ہیں۔

(۱) غذائی اشیاء کی فراہمی (۲) آب رسانی (۳) لباس کی فراہمی (۴) طبی تعلیمی سہولت (۵) مسکن (۶) شادی کا نکلہ حسن میں جہیز و زہر وغیرہ کے قوانین بنانا (۷) شادی کے امور حیرت کو اہمیت حاصل ہے وہ پانچ ہیں۔

(الف) مواصلات ریل، ہوائی جہاز، بس سروس (ب) رسل و رسائل ڈاک، ٹیلیفون (ج) سڑکوں کی تعمیرات ان کی صفائی اور روشنی (د) ٹریفک پولیس (۵) فائر بریگیڈ یہ سب مبادیات تھیں اور تجارت بھی مسافروں کی فائز کرنے کا بڑا اجر ہے اور سڑکیں ممالے کی اتنی اہمیت ہے کہ شیر خدا نے اپنے زمانے بے تعلل میں، میں ہی سڑک تنہا بنائی اور سڑکیں پر پتھر نصب کیا جس پر لکھا تھا ہذا السبل علی اس میں کتنے دن لگے ہوں گے اور کتنا وقت صرف ہو گا اگر یہ بہت بڑی عبادت نہ ہوتی تو وہ روزمرہ کی عبادت چھوڑ کے اتنا وقت کیوں صرف کرتے۔ حدیث میں راد ہے پتھر اور کمانٹا بٹانا بھی ایک طرح کا صدقہ کہا گیا ہے جس سے بلا رد ہوتی ہے علماء نے کہا ہے کہ فی سبیل اللہ میں سڑکوں کی طرف اشارہ ہے۔

یہ سب جدید تمدن کی پیداوار ہیں مہینوں کی مسافت گھنٹوں میں ہوتی ہے سفر و سقر کا نمونہ تھا اب تفریح سے بدل گیا۔ کئے۔ ایم۔ کے۔ ایس۔ سی۔ کے ڈی اے ٹریفک پولیس فائر بریگیڈ سب خدمت خلق و رفاه عام کے ادارے خدا و رسول کی خوشنودی کا باعث

(۶) امر بالمعروف و نہی عن المنکر

اسلامی احکام انسانی ضمیر کو بیدار کرتے ہیں اور حرم کا تعلق صرف ضمیر سے ہے۔ جس کا ضمیر بیدار ہو جائے گا وہ کبھی جرم نہیں کر سکتا۔ اس کے بعد چھپ کے گناہ کرنے کا بھی ایک نگرال ہے جس سے چھپنا اور اس کی گرفت سے بچنا ممکن نہیں جراثیم پر سخت پیرے بھٹانے کے بعد برائیوں سے روکنا اور اچھائیوں کا حکم دینا ہر فرد پر واجب کیا معاشرہ کو صحت مند رکھنے کے لئے اس سے بہتر کوئی تصویرت نہیں ہو سکتی۔ والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولیاء لبعض یا مرون بالمعروف و نہیون عن المنکر المؤمنین و المؤمنات آپس میں ایک دوسرے کے نگرال ہیں اچھائیوں کا حکم دیتے ہیں اور برائیوں سے روکتے ہیں یہی اسلام کا امتیاز ہے کہ اس نے ایک کو دوسرے کا نگرال بنایا ہے اور ہر شخص کو پولیس سے زیادہ اختیارات دئے ہیں اور واجب کیا ہے کہ اچھائیاں کرنے کا حکم دو اور برائی کرنے سے روک دو۔

و کانتم خیر امت ۛ خیر للناس ۛ مرون بالمعروف و نہیون عن المنکر و تؤمنون بالشد تم بہترین امت اس لئے ہو کہ اچھائیاں کرنے کا حکم دیتے ہو اور برائیاں کرنے سے روکتے ہو، جو کسی اور برائی کی تادیب اس کو قاضی کے سامنے پیش کر کے سزا دیتے تھے۔

حضرت عمر کے زمانہ میں ان کے قدامہ بن مظعون نے شراب پی جا رو دھنا حضرت عمر سے شکایت کی انھوں نے کہا میں خلیق کرونگا اس نے کہا تم رہیں سالہا ہونگی وجہ اس کو چھوڑنا چاہتے ہو، گواہ پیش کر کے اپنے سامنے حجازی کر کے اٹھا جب نگرانی کی یہ صورت ہے تو پولیس کی کیا ضرورت ہے اسلامی نظام میں پولیس نہیں ہے۔

تولا و تنبرا

ذآں میں جتنی تولا و تنبرا کی تکرار ہے انہی کسی بات کی نہیں۔

فطری حیثیت سے سخاوت شجاعت، صدق و انصاف انسانیت کا
زیور ہے انہیں سے کچھ انصاف اگر کسی میں ہوں تو وہ ہر ذلیل و خوار سے
اور لوگوں میں محبت کا مرکز بن جاتا ہے بخلاف اسکے بزدلی، کذب، ظلم
چوری انسانیت کو تشنہ کر دیتے ہیں ایسے لوگ معاشرہ میں اثبات و حقارت
کی نظر سے دیکھے جاتے ہیں جن میں راد و مصداق کو دخل نہیں ہوتا یہ
قلبی کیفیت ہے جس پر انسان جبوتر ہے۔

انصاف کی رو سے اچھے محبت اور برے نفرت کہے مستحق ہیں مولانا
ابوالکلام آزاد نے کیا خوب کہا ہے کہ اگر سردوں کو اچھا کہا جائے تو اچھوں
کے لئے ہمارے پاس کیا رہ جاتا ہے؟

افادیت کے لحاظ سے اسکو نظام تمدن میں بڑی اہمیت حاصل
ہے یہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے زیادہ معاشرہ کو
اصلاح کا ضامن ہے اچھوں سے محبت اور بروں سے نفرت
کا اظہار بروں کو ذلت کا احساس پیدا کر کے اپنی اصلاح کی
طرف مائل کرے گا

یہ ہدایت و اصلاح کی ذات ہا موز عمل ہے۔

مولانا ابوالکلام آزاد نے اس پر تفصیلی بحث کی ہے اور آخر

نتیجہ لکھا ہے:

سب لوگ کہتے ہیں کہ فاسق اخلاق نرمی و آشتی اور عفو و مجتہد
 ہیں۔ اور کسی کا برائی کے ساتھ ذکر کرنا اخلاق کے اصول کے
 خلاف ہے۔ وہ اخلاق کے نام سے ایسی بد اخلاقی کی دنیا جانتے ہیں کہ
 پر ایک لمحہ بھی عمل کیا جائے تو دنیا شیطان کی تخت گاہ بن جائے
 اور اعمال صحاح کا نظام درہم و برہم ہو جائے قانون اخلاق
 حسن و قبح نور و ظلمت کی تمیز اور حق و باطل کی تفریق کوئی
 کو خوش کرنے والی چیز دنیا میں باقی نہ رہے۔

یاد رکھو کہ بہ حجت کے لئے ایک شخص لازم ہے کوئی
 ہی نہیں کر سکتا۔ بتانے کہ متکبر و مغرور نہ ہونے کی کو پسند
 گئے تو اسکی خاطر بدی کو برا کہنا بھلا پڑے گا۔ خدا کو خوش
 ہے تو شیطان کی دشمنی کی پروا نہ کرو۔

یہ ہے قرآنی تعلیم اور دین فطرت کا اہم اصول جو

ایمان کے ایمان کا جزو ہے۔

تعلیم

طلب العلم فرضیتہ علی کل مسلم

اطلبوا العلم ولو کان بالصحین

اسلام سے پہلے دنیا میں علم پھیلانے کا رواج نہ تھا ہر جگہ مخصوص گھرانوں اور ذاتوں میں علم محدود تھا اس میں علم حاصل کرنے اور اس کو عام کرنے کی تاکید کی قرآن سے رسول کو بھیجے کی غرض تعلیم کتاب حکمت بتائی ہے علم کی فضیلت علما کی منزلت علم حاصل کرنے اور اس میں مدد دینے کو ثواب بتایا مسلمانوں نے علم حاصل کیا اور دنیا میں پھیلایا آج جو علم کی روش ہے وہ مسلمانوں کی کوششوں کا نتیجہ ہے۔ انھوں نے بہت سے علم ایجاد کئے جن تاریخ و سیر کی ابتدا مسلمانوں نے کی اور اے عہد کو تاریخی عہد مہیا ہے جسے انگریزی میں ہسٹاریکل پیڈیا کہا جاتا ہے۔ سائنس کے موجد امام جعفر صادق علیہ السلام ہیں۔ انھوں نے اپنے شاگرد جابر بن حیان کو سائنس پر بہت سے مقالے لکھوائے جن کی مجموعی تعداد تقریباً دو ہزار صفحہ پر ہے۔ ان سے کتبوں کی شکل میں ایک ایک مرتب کیا گیا ہے جس سے سائنس کتابیں آج بھی دنیا میں موجود ہیں اور جابری کی طرف منسوب ہیں۔ اس میں کیمیا اور جبرینی زبان میں ترجمہ ہو کر ۱۲۴۳ء اور ۱۶۵۰ء میں فرانسیسی زبان میں تراجم ہوئی ہیں۔ جبر کتابیں ابلی میں ایمان ربانی کے تحت نام سے موجود ہیں۔ درستی مشرق و غرب کا سا ہے کہ سائنس کے متوجہ جاننے والے سائنس دانوں کی مدد جاننے والے سائنس میں بڑا تجربے کے جو موجود ہیں۔ کیمیا میں مشرق و غرب دونوں نے اپنے اپنے کام کی تیز اعمال کیمیا میں بڑی اہمیت رکھتی ہے اس کی سائنس اس دور کی کاشک یوٹاش۔ امونیا سالٹ جز جہنم (سلور نامٹ) اسب

تقریبی (۱۶۵۰ء) کہ *Redox* (ترشح تقطیر تصحید) تصور اور تکیض کے اصول سے پہلے اس نے قائم کئے اور جو کچھ تجربہ کیا وہ کسی جبر کو راز میں نہیں رکھا۔ رسائی خلق کے حساب اس کی بنیاد پر آج تجربے کے جارہے ہیں اور اس میں شک نہیں کہ سائنس اس سائنس کی پیچ گوئی مگر جس جو تجربہ کیا راز میں لکھا کیونکہ آج کے ہم تجربے نفع رسائی خلق کیلئے نہیں بلکہ خلق کی جان لینے کیلئے ہیں اور تجربہ کرنا لے چاہتے ہیں کہ ہم دنیا کی زیادہ زیادہ جان لے سکیں اور دنیا دوسرا ہم سے آگے نہ بڑھے پاسے یہ ہے ان نیت کی فلاح کے علمبرداروں کا عمل مسلمانوں کے تجربے کا

مساوات

خلوقات عالم کی جتنی قسمیں ہیں ان کی ہر فرد آپس میں برابر ہے ان میں ان کے اپنے اوصاف کی کثرت سے سب پر اشرف ہے لیکن اپنی نوع میں سب کے برابر ہے اگر کسی کو فوقیت ہو سکتی ہے تو اوصاف کی بلندی سے۔
ان اکرم عند اللہ اتقاکم۔ اسلامی معاشرہ میں معیار عزت تقویٰ ہے۔
لوگ کہتے ہیں کہ انسان کی ذہنی و جسمانی صلاحیتیں برابر نہیں ہوتیں۔ انبیاء و رسل برابر نہیں۔ خود اللہ نے کہا ہے کہ ہم نے ایک کو دوسرے پر فضیلت دی تو عام برابری کیسے

ممکن ہے؟

حقیقت یہ ہے کہ خدا کا منشاء عام مساوات ہے۔ خدائی قانون کی بنیاد مساوات پر ہے جو عدل کا تقاضا ہے۔ ہوا۔ پانی۔ روشنی۔ سردی۔ گرمی۔ بھوک۔ پیاس۔ توالد۔ تناسل۔ صحت و مرض و موت و حیات کا قانون سب کے لئے یکساں ہے۔ پیغمبر کو سب کی ہدایت کیلئے بھیجا احکام اسلام سب کے لئے یکساں ہیں جہاں ہم مساوات کے خلاف دیکھتے ہیں وہ انسانی دست برد کا نتیجہ ہے مثلاً ہوا۔ سردی گرمی پر انسان تسلط نہیں حاصل کر سکا وہ سب کے لئے یکساں ہے۔ پانی کے استعمال میں جہاں انسانی دست برد کا دخل ہو گیا وہاں مساوات نہیں رہی۔ زبردست کا حصہ حصین لیا۔ یہی زمین کیلئے ہوا اور منشاء قدرت کے خلاف ہوا۔ اسلام میں زمین اللہ کی ہے افتادہ زمین کو

لے بیٹا بالکل باپ کی طرح نہیں ہوتا۔ ایک باپ کے کئی بیٹے صورت اور فطرت میں یکساں نہیں ہوتے اس کی وجہ یہ ہے کہ انعقاد نطفے کے زمانے میں جو حالات اور خیالات ہوتے ہیں اس کا اثر نطفے پر ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ دو آدمی شکل و صورت عادت اور خصلت میں ایک سے نہیں ہوتے ہر ایک کے دماغ بلکہ تمام اعضاء و جوارح کی قوتیں مخصوص ہوتی ہیں یہاں تک کہ ہاتھ کی لکیریں تک ایک کی دوسرے سے نہیں ملتیں۔ آدمی ایک حالت پر نہیں رہتا ہر لمحہ اس کو متغیر کرتا ہے جس لمحہ میں استقرار حمل ہوتا ہے ویسا ہی بچہ ہوتا ہے ششہستہ سب میں ہوتے ہیں۔

جو شخص جس حد تک مصروف میں لے آئے وہ اس کی ہے۔
 انفسہ لمننا بعضہم بعض کا مطلب یہ نہیں کہ خدا نے بے وجہ کسی
 کو فضیلت دے دی۔ بلکہ ہر ایک کو اس کے کام کے مطابق درجہ دیا۔
 ذہنی و جسمانی قوتوں میں مساوات نہ ہونے کا ذمہ دار بھی انسان ہے۔
 ماں باپ خاندان۔ گرد و پیش کے حالات اور تربیت کا اثر انسان پر ہوتا ہے
 جیسا وہ خود ہوتا ہے ویسا ہی اس کا خون ہوتا ہے ویسے ہی جراثیم ہوتے ہیں
 ویسا ہی لطفہ ہوتا ہے اور اس کے مطابق اس کی فطرت ہوتی ہے۔ ہزاروں
 برس سے بہت سی قومیں پستی میں پڑی ہیں اعلیٰ صلاحیت کا آدمی اعلیٰ ہی خاندان
 میں پیدا ہوتا ہے آتے خدا کی طرف سے سمجھنا درست نہیں اگر وہ کبھی اپنے اخلاق
 کو بلند کریں علم حاصل کریں تو بلند ہو جائیں مگر چونکہ ان کے لطفہ میں پستی ہے اسوجہ
 سے ان کی فطرت بھی پست ہے وہ اپنی حالت پر مطمئن ہیں اور اس سے نکلنے کی
 کوشش نہیں کرتے اس کی ذمہ داری خدا پر عائد نہیں ہوتی اس نے سب کو بلند خلا
 اختیار کرنے اور تحصیل علم کی تاکید ہے جو اس پر عمل نہیں کرے گا وہ آپس سے آپ پستی
 میں رہے گا۔

اخوت

انسانوں میں اخوت !

- مساوات اسی وقت قائم ہو سکتی ہے جب آپس میں اخوت کا برتاؤ ہو۔ ایک کی تکلیف دوسرا نہ دیکھ سکے اپنے کمرے میں بھر کے کو اور مال تنگ دست کو شریک کرے ایسا نہ ہو کہ ایک فاقہ کرے اور ایک چاندی سونے کے ڈھیر پر بیٹھا رہے

غیر مسلموں کے ساتھ برتاؤ

اسلام نے سب کے ساتھ حسن خلق سے پیش آنے کی ہدایت کی ہے۔ ہر مذہب کے معزز لوگوں کا احترام کرنے کا حکم دیا ہے غیر مسلم اگر عہان ہو تو اس کا احترام کرنے کا حکم دیا ہے پڑوسی ہو تو اس کے ساتھ برادرانہ سلوک کرنے کی تاکید کی ہے اور اگر غیر مسلم برسرِ پیکار نہ ہوں تو ان کے ساتھ نیکی سے پیش آنے کی ہدایت کی ہے۔

لَا يَنْبَغُ لِلدِّينِ عَنِ الْبُزْمِ لَمْ يَقَاتِلُواكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يَخْرُجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ اِنْ تَبَرَّوْهُمْ وَتَقَسَّطُوا لِيَعْلَمَ اَنَّ الدِّينَ يَحِبُّ الْمُسْلِمِينَ الْمُتَحَدِّثِينَ
جن لوگوں نے تم سے دین کے لئے جنگ نہیں کی تم کو گھر سے نہیں نکالا ان سے بھلائی کے ساتھ پیش آنے کو اللہ منع نہیں کرتا ان کے ساتھ بھلائی سے پیش آؤ کیونکہ اللہ عدل کرنے والو کو دوست رکھتا ہے۔

حضرت علی نے اپنے ایک عامل کو وہاں بھیجا جہاں غیر مسلموں کی آبادی زیادہ
 تھی ان سے فرمایا کہ میں تمہیں ایسی جگہ بھیج رہا ہوں جہاں کچھ تو تمہارے دینی بھائی
 ہیں اور کچھ صورت کش ہیں تمہارے بھائی ہیں ان سے ہر طرح جستم پوشی اور درگزر
 کرنا جس طرح تم چاہتے ہو۔ خدا تمہارے ساتھ کرے یہ ہے اسود میں انسان
 دوسنی کا سنی۔ فوراً حاج جرداق کو دوسری جگہ بھیج دیا۔ وہ مذہب لوں پر بات نہیں
 آج تیری کوئی انوکھی بات نہیں ہے مگر جو وہ سو برس تجھے ہڈی کے
 رکھئے تو ساری دنیا میں انسانیت و مادی انسانیت کی گرج کی طرح انسانیت
 کا حرام ہونا تو نہ تو ان میں وہ لوگوں کے ساتھ بہتر سلوک کرنے کا حکم ہوتا
 نہ حضرت علیؑ کو اپنے گورنر سے یہ چیز کی ضرورت ہوتی اسوقت کی تاریخ میں
 روشنی کھپیدنے کی ابتداء اسودم نے کی

جزیرہ

دوسری قومیں اسلام میں جزیرہ کے قانون کو بہت برا سمجھتی ہیں کیونکہ
 وہ اس کی حقیقت سے واقف ہیں ان کا خیال ہے کہ غیر قوموں کو اپنے مذہب
 پر باقی رہنے کا جرمانہ ادا کرنا پڑتا ہے ایسا نہیں ہے جزیرہ اسلام سے پہلے
 خوشروانے اپنے مذہب والوں پر نگار کھد کھد وہ ہر طرح کا ٹیکس بھی لیتے تھے
 اور جان و مال کی حفاظت کی ذمہ داری لینے کے معاوضہ میں جزیرہ بھی لیتے
 تھے اسلام میں جزیرہ کی نوعیت اس سے مختلف ہے وہ غیر مذہب والوں سے
 کوئی اسد می ٹیکس نہیں لیتا نہ ان پر جہاد کا فیصلہ غائد کرتا ہے وہ اپنے مذہب
 پر قائم رہتے ہوئے ہر امن زندگی بسر کرتے ہیں وہ جان و مال کی ذمہ داری
 حکومت سے لیتے ہیں تو کسی ایک قوم پر غم و اندازے کے عوض میں حکومت

ان دن جان و مال عزت و آبرو کی حفاظت کی ذمہ داری لیتی ہے۔
 اس کی صورت بالکل انشورڈ پالیسی کی ہے بلکہ اس سے زیادہ
 جزیہ میں حقوق حاصل ہوتے ہیں انشورڈ پالیسی ایک بڑی رقم ہر ماہ
 بے کسی ایک نقصان کو پورا کرنے کا ذمہ دیتی ہے جزیہ سال میں
 ایک مجموعی رقم لے کے ہر طرح کے نقصان کو پورا کرنے کا ذمہ
 لیتا ہے۔ اس سے زیادہ آسان اور منصفانہ بات کیا ہو گی غیر مسلم
 مسلمانوں سے زیادہ فائدہ میں رہتا ہے مسلمان ہر طرح کے اسلامی
 ٹیکس ادا کرتا ہے جو جزیہ کی رقم سے کہیں زیادہ ہوتے ہیں یہ وہ بنیاد
 زائرین جن پر اسلامی معاشرہ قائم ہوتا ہے۔

ہرمیزب معاشرہ ایک مدون قانون کا محتاج ہے اسلام
 نے اس معاشرہ کے لئے ایسا وسیع جامع اور مدون قانون پیش کیا جس نے
 انسانی زندگی کی کوئی ایسی ضرورت نہیں جس کے لئے قانون نہ ہو حد یہ
 ہے کہ پیشاب کرنے اور پیچنا نہ پھرنے تک کا قانون موجود ہے ایسا
 قانون نہ کسی مذہب میں ہے نہ کسی ملک میں نہ ایسا قانون بنانا کسی
 انسان کی ہمت ہے۔ آپ نے یہ محسوس کیا ہو گا کہ اسلام نے معاشرہ
 کی بنیاد تقویٰ اور پرہیزگاری اور انسان دوستی پر رکھی ہے
 وہ انسانی خون کا بہت احترام کرتا ہے اور کسی کا خون بہانے
 کی اجازت نہیں دیتا جو ان سے جنگ نہ کرے اس سے بھلائی
 اور نیکی کے ساتھ پیش آنے کا حکم دیتا ہے۔

عہدوں کا معیار

ڈاکٹر حبیب اللہ لکھتے ہیں:-

کسی قبیلے نے جب اسلام قبول کیا تو آپ نے کسی فطین و
 بہین نوجوان کو اس کا سر دار مقرر کیا۔ اس معیار یہ
 تھا کہ اسلامی اصول و شریعت سے کون زیادہ واقف
 ہے۔ نماز پڑھنے کے لئے قرآن شریف کی سورتیں کس کو
 زیادہ یاد ہیں۔ دیگر امور مثلاً مال و دولت و جاہت و
 تجربہ پیش نظر تھا ایک صحابی کا بیان ہے کہ جب میں اپنے
 قبیلے والوں کے ساتھ مسلمان ہوا تو میری عمر بہت کم تھی لیکن
 قرآن پاک کی سورتیں زیادہ یاد ہونے سے آنحضرتؐ نے مجھے
 میرے قبیلے کا امام مقرر کیا۔ ایک بہت چھوٹی سی تہمند
 کے سوا میرے پاس کچھ بھی نہ تھے۔ آخر ایک دن قبیلے کی
 ایک عورت نے ہمارے مجمع سے مخاطب ہو کے کہا کہ اچی
 اس لونڈ سے کچھ کپڑے بنانا کر دو ورنہ خواہ مخواہ
 ہماری نماز خراب ہوتی ہے، قبیلے والوں نے چندہ جمع
 کر کے مجھے ایک جوڑا بنا دیا۔
 آنحضرتؐ نے ذاتی صلاحیتیں دیکھ کر مختلف نوجوانوں
 کو فنی تخصیص کا موقع دیا چنانچہ حضرت زید بن ثابت
 حساب کے ماہر تھے اس لئے تقسیم ترکہ ریاضیاتی فن کا

امام قرار دیا کسی کو تجوید و قرأت ماہر کسی عام مسندہ مسائل اور فقہ
کا مستند عالم قرار دیا اور حکم دیا کہ جسکوان فنون کے متعلق پوچھنا ہو
وہ ان ماہرین سے پوچھ لے۔ غالباً ترمذی ہیں وہ روایت ہے جس میں
انما مدینۃ العلم و علی بابہا کہہ کے علی کی عام عظمت کو سراہا گیا ہے۔

(عہد نبوی کا نظام حکمرانی ص ۱۷۴)

تنخواہوں کا معیار

۲۸

انما الصدقات للفقراء والمساکین والعالمین علیہا (التوبہ)
صدقات فقراء و مساکین کیلئے ہے قرآنی حکم کی رو سے حکام کو اتنی ہی تنخواہ دیکر چاہیے
جتنے میں وہ اوسط زندگی بسر کر سکیں قرآن ضرورت سے زیادہ خرچ اسراف اور فضول
کو تہذیر کرتا ہے یہاں تک کہ کھانے پینے میں بھی ضرورت سے زیادہ اسراف کلو
واشربو ولا تسرفوا فضول خرچ کر سوا کوں کو شیطان کا بھائی کہا گیا ہے
لہو لعب میں مشغول رہنے سامان تعلیش بہم پہنچانے عالیشان
مکان بنانے اس کو آراستہ کرنے کی اجازت نہیں۔ ایک صحابی
نے اپنے مکان پر گنبد بنوایا اس پر آنحضرت نے خفگی کا اظہار
کیا اور جب تک اس نے گنبد گرا نہیں دیا اس وقت تک اس سے
راضی نہ ہوئے۔

امیر معاویہ نے قصر خضراء بنوایا تو حضرت ابوذر غفاری
نے کہا اگر تم نے اپنے مال سے بنایا تو اسراف کیا اور مال مسکین
سے بنایا تو خیانت کی۔

حضرت عائشہ نے دروازے پر پردہ ٹھکایا تو آنحضرت نے یہ کہہ کے اتر دیا

تم دروازہ کو کھٹے بناتی ہو۔

اس نے ریشمی کپڑے اور سونا پہنے چاندی سونے کے برتن استعمال کرنے کو

حرام قرار دیا ہے۔

یہ چیزیں انسان کو فضول خرچ مہرے اور تنہا سان بنادیتی ہیں طبیعت

میں رعونت پیدا کرتی ہیں اور اسلام نہیں چاہتا کہ مسلمان ایسا بنے یہ مساوات پر بھی ضرب کاری ہے

وہ چاہتا ہے کہ اپنی ضرورتیں پوری کرنے کے بعد جو بچے وہ غریبوں پر تقسیم کر دو۔

یہ حکم ان لوگوں کے لئے ہے جو اپنی روزی خود کماتے ہیں۔ یعنی ان کو اپنے مال

میں بھی ان باتوں کی اجازت نہیں۔ اس صورت میں وہ کسی کو اتنی تنخواہ کیونکر

دے سکتا ہے جو ضرورت سے زیادہ ہو۔ اگر روشنی میں عیدوں کے فرق سے

تنخواہ نہ ہونا چاہیے مثلاً ایک آدمی دوسرو پر ماہوار میں اوسط زندگی بسر کر سکتا

ہے۔ ایک چراسی کے اگر سات متعلقین اور ایک وہ خود ہے تو اس کو سولہ سو روپے

ماہوار ملنا چاہیے۔ صد شلکت کے اگر تین متعلقین ہیں ایک وہ خود ہے تو

اس کو آٹھ سو روپے ماہوار ملے گا۔

صدر اپنی علمی اور ذہنی برتری سے صدر بنا ہے اور چراسی اپنی علمی

اور عقلی بے بضاعتی سے چراسی ہوا دونوں کو غبرہ علم و عقل کے مطابق

ملا لیکن ضروریات زندگی میں صدر کو چراسی پر کوئی برتری حاصل نہیں۔

اس کو سامان تغیش ہم پہنچانے۔ شان و شوکت دکھانے یا روپیہ جمع کرنے کے

واسطے زیادہ تنخواہ نہیں دی جاسکتی۔

اس کی ایک مثال یہ بھی ہے کہ جہاد میں ایک شخص سب سالانہ

کی اہلیت رکھتا ہے ایک معمولی سپاہی کی میدان جہاد میں وہ حاکم اور

یہ خلکو اکھوگا۔ لیکن مالی غنیمت میں دونوں کو برابر کا حصہ ملے گا کیونکہ دونوں نے اپنی اپنی صلاحیت کے مطابق کوشش کی سپہ سار کو زیادہ اس لیے دیا جائے گا کہ وہ میدان جہاد سے نکل کے شان و شوکت اور عیش و عشرت اختیار کرے۔

حضرت عمرؓ نے جب اپنے زمانے میں لوگوں کی تنخواہیں مقرر کرنا چاہیں تو اصحاب رسولؐ سے پوچھا حضرت علیؓ نے کہا معمولی کپڑے اور کھانے کے بقدر تنخواہ ہونا چاہیے۔ یہی اسلام کا منشا ہے کہ معاشرہ میں پست و بلند کا فرق نہ رہے۔ اور معیار بلندی تقویٰ ہو اور وہ عیش و عشرت اور شان و شوکت پیدا نہیں ہو سکتا۔

شوری

آنحضرتؐ نے اکثر موقعوں پر لوگوں کو جمع کر کے ان سے اسے مطلب کی ان میں مسلم بھی تھے اور منافق بھی۔ اس سے دھوکا ہوا کہ پیغمبرؐ لوگوں کے مشورے سے اپنا لاکھ عمل معین کرتے تھے اور اس کی تائید میں قرآن کی بعض آیتیں بھی پیش کی جاتی ہیں یہ صحیح نہیں۔

رسولؐ کا کسی۔ مامل میں چمیرا۔ طرہ کار حلوان کرنے کے لئے انبیاء سے مشورہ
 تو صحیح ہو سکتا ہے لیکن ان اعراب سے تو ابھی اس مذم کو اپنی طرف نہیں سمجھے۔ ان
 سے زندگی کے کسی غم کی اقدام میں مشورہ منصب رسالت کی تو ہمیں ہے۔ زندگی
 کی مختلف راہوں میں چل کے دکھانے ہی کے لئے تو پیغمبر کی بعثت ہوئی۔ اسی کو
 ان کا امور حسنہ کہہ کے اس کے اتباع کا حکم دیا اور وہ معین ہوتا ہے۔ اعراب کے
 مشورہ سے تو ہمیں رسولؐ کی ضرورت ہی کیا ہے۔
 واقعات بتاتے ہیں کہ رسولؐ کبھی رائے عامہ کے پابند نہیں ہوئے
 بلکہ اس کے خلاف عمل کیا۔ سب سے مشہور واقعہ صلح حدیبیہ کا ہے جس میں تمام
 اصحاب مخالف تھے مگر آپؐ نے کسی کی پروا نہ کی۔
 ڈاکٹر حمید اللہ کا خیال ہے کہ:-

آنحضرتؐ ہر امر میں حسب احکام قرآن مشورہ فرمایا کرتے تھے جس کا
 منشاء نوجوانوں کی تربیت تھا۔ وہ واقعات اور گتھیوں سے
 واقف ہوتے اور آنحضرتؐ کے فیصلے کو آخر میں سننے۔
 میجر جنرل محمد اکبر خان نے ان مشوروں کی ایک نوعیت یہ بھی بتائی ہے۔
 اس میں شبہ نہیں کہ ہر معاملہ میں صحابہ اور اہل الرائے مسلمانوں
 سے مشورہ کر لیا کرتے تھے اور ہر عذرہ سے پہلے بھی آپؐ نے
 مشورے کئے اور ان مشوروں کو بڑی اہمیت دیتے تھے مثلاً
 عذرہ بدر سے پہلے بھی آپؐ نے جو مشورہ فرمایا اس کی بڑی
 غرض یہ تھی کہ کمزیر دلوں اور ڈانوا ڈول قسم کے لوگوں کا
 پتہ چل جائے پھر آپؐ ایسے لوگوں کے ساتھ دشمن سے لڑنے
 والے تھے جن کے عزیز و اقارب دشمن کے ساتھ پرانے اصولوں

کی پابندی کرانا چاہتے تھے۔ جنگِ احد سے پہلے مشورہ کی غرض
 یہ تھی کہ مخبروں اور جاسوسوں کی اطلاعات کی صحت معلوم
 ہو جائے۔ مشورہ میں عبداللہ ابن ابی سلول کی شرکت اور
 اس سے آنحضرتؐ کا استفسار خاص اہمیت رکھتا ہے۔ عبداللہ
 منافق تھا اور اس کے ساتھ تقریباً تین سو آدمی کی جمعیت تھی۔
 آنحضرتؐ کو اس کا علم تھا کہ وہ دشمن کا آدمی ہے اور مسلمانوں کو دھوکا دینا
 چاہتا ہے مگر آپؐ مشورہ کیا اور اسوجہ سے کیا کہ دشمن کے منصوبہ کا پتہ
 چل جائے چنانچہ ایسا ہی ہوا اور جب اس نے کہا کہ آپؐ کو مدینہ کے باہر نکل کر
 لڑنا چاہیے تو آپؐ کو مشرکین کے نقشہ جنگ کا بخوبی اندازہ ہو گیا۔

حدیث دہنا عیجر حریل محمد اکبر خان ص ۲۱

بعض بے بصیرت لوگوں نے یہاں تک کہہ دیا ہے کہ بعض موقعوں پر۔
 حضرت عمرؓ نے رسول خداؐ کے خلاف رائے دی اور ان میں سب سے اہم واقعہ
 جنگِ بدر کے بعد اسری کو تاوانِ جنگ لے کے چھوڑ دینا ہے۔ جو حضرت عمرؓ
 کی رائے کے خلاف تھا۔ وہ چاہتے تھے کہ سب کو قتل کر دیا جائے۔ اس پر
 عمل نہ کرنے پر عتاب الہی ہوا۔ اس سے زیادہ منصب رسالت کی توسیع
 کیا ہو سکتی ہے لیکن مسلمانوں پر خدا کا ایک بڑا فضل ہے کہ جہاں ان کی کتابوں
 میں ایسی گمراہ کن باتیں ہیں وہاں حق کے متلاشی کے لئے ہدایت بھی موجود ہے
 جیسا کہ اس واقعہ کے متعلق جناب سعید احمد اکبر آبادی جو مستند عالم اور مصنف
 ہیں۔ اپنی کتاب صدیق اکبر میں لکھتے ہیں:-

اس میں شک نہیں کہ یہ آیت عتاب الہی پر دلالت کرتی ہے
 لیکن اس عتاب کا سبب قیدیوں کو قتل نہ کرنا اور زبردستی

لیکے رہا کر دینا نہیں بلکہ مال غنیمت کے بونٹنے میں مصروف ہو جاتا ہے۔ درآن حالیکہ
 ایک مال غنیمت سے متعلق احکام نہیں آئے تھے چنانچہ امام مسلم نے اس واقعہ
 سے متعلق حضرت عمر فاروق کی جو روایت نقل کی ہے اس میں صاف الفاظ ہیں۔
 پھر جب خزانے آیت ماکان نبی نازل کی تو خدا نے مال غنیمت آپ کے لئے
 حلال کر دیا (باب امداد مملکت فی البدء)

اگر یہ صحیح ہے کہ زرقا یہ لیکے چھوڑ دیئے پر عتاب ہوا تو ہم یہ دیکھتے ہیں کہ جنگ
 میں رسول اللہؐ کی کس چٹا اونٹ لیکے پھر قیدیوں کو چھوڑ دیتے ہیں اور جو تاوان جنگ میں
 دے سکتا اس کی طرف سے خود دیتے ہیں اور سب سے بڑھ کے یہ ہے کہ
 خود قرآن میں فدیہ لے کے چھوڑ دیئے کا حکم ہے۔

فَاِذَا الْقِيَمَةُ الزَّيْن
 كَفَسَ وَافْضَرِبَ الرِّقَابَ
 حَتَّىٰ اِذَا لَخِثَّتْ مُوْهَم
 فَنَشَدُوا الْوَيْثَاقَ فَاَمَّا
 مَنَابِعُ دُورِ مَا فِدَاءً (سورہ محمد)
 جنگی قیدیوں کو قتل کر دینا قرآن میں ہے نہ دنیا کے کسی قانون میں ہے۔

جب تم کافر و منافقوں سے نمرد
 اڑا دو یا شک کہ جب تم انھیں زخمی
 سے چور کر ڈالو تو انہیں قید کر لو پھر
 بعد یا تو احسان کر کے چھوڑ دیا ذیہ

لے کے چھوڑ دو۔

قانون سازی

اسلام میں کوئی مجلس قانون ساز نہیں یہ کام خدا کا ہے اور اس کی تعبیر و تشریح اس کے نفاذ میں مالیات حدود و سیاست اور عدلیہ صلح و جنگ کے موارد کی تشخیص خمس و زکوٰۃ کی وصولی اور اس کی تقسیم پیغمبر کا اور ان کے بعد متقین علماء کا کام ہے جن کی فرد اکمل معصومین ہیں جبکہ ان تک رسائی ہو۔

اجتہاد آج کے لئے امام حسن عسکری علیہ السلام نے قانون بنانے والے کی تعریف کی ہے۔

حافظاً للدين صائناً لنفسه مطيعاً لامر مولى مخالفاً لهوى فلولعواه
 ان يقلب ولا۔ ”دین کے حافظ نفس کے محافظ امر الہی کے مطیع خواہش نفس کے مخالف شخص کی پیروی عوام کو کرنا چاہیئے۔“

مگر اصول اسلام یا منصوبات اور واضح احکام میں نہیں بلکہ جہاں شرعی حکم واضح نہیں ہے یا تمدن کی ترقی سے نئی صورت پیدا ہو گئی ہے مثلاً ہوائی جہاز کے سفر میں اوقات نماز اور اس طرح کے نئے حالات میں لائل و قواعد شرعیہ پر غور کر کے حکم دینا اس لئے وہ حکم خدا ہے۔ یہ بات جمہور یا ان کے نمائندہ یا کسی ڈکٹیٹر کو چاہی نہیں ہے اس وجہ سے ان کا بنایا ہوا قانون اسلامی نہ ہوگا۔ بیشک بہت سی باتیں جدید تمدن کی پیداوار ہیں جیسے ریل ڈاک تار۔ ٹیلی فون۔ ٹیلیکس۔ دائر لیس۔ ٹریفک پولیس فائر بریگیڈ۔ کے ایم سی۔ کے ڈی۔ اے۔ کے ایس سی۔ پی ڈی۔ ٹی۔ تعلیمی نظام خلیج صحت بینکنگ اگر نفع نقصان کی بنیاد پر ہو۔ یہ سب خدمت خلق اور رفاه عام ادارے ہیں ان کے انتظام کے لئے اسمبلیاں بھی قائم کی جاسکتی ہیں اور قانون بھی بنائے جاسکتے ہیں۔ مگر ایسا کوئی قانون نہیں بنایا جاسکتا جس سے اسلام کا کوئی قانون معطل ہو جائے جیسے پولیس کے نظام سے امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا نظام معطل ہو جاتا ہے۔

اسلامی سیاست

سیاست کے معنی ہیں ایسی تدبیریں جو ایک جمہیت کے
 سیاست کے معنی [انظم و اصدار کے مقصد میں کامیاب کر دیں۔
 دنیاوی سیاست اس دنیا کو حاصل کرنے کے لئے جو کی جائیں تو وہ دنیاوی سیاست
 ہے اس میں مکر و حیلہ فتنہ و فساد سب کچھ جائز ہے۔ جو اس
 میں کامیاب ہو گیا وہ کامیاب سیاستدان کہا جاتا ہے۔

دینی سیاست اسلامی سیاست دین کو قائم کرنے کی تدبیروں کا نام ہے اور
 وہ زندگی کے ہر شعبہ میں مرضی الہی کے مطابق عمل ہے اس میں
 کامیابی یہ ہے کہ دین کی کسی حد سے تجاوز نہ کرنے پائے کیونکہ دین پر قائم رہنا ہی
 اسلامی سیاست ہے اگر اس سے تجاوز ہو گیا تو دینی سیاست میں ناکامی ہے۔ دنیاوی
 اور دینی سیاست میں اتنا تضاد ہے کہ دونوں کبھی ایک جگہ نہ ہو سکیں ایک کا وجود دوسرے
 کی موت ہے اسلامی سیاست میں تو فرض جتنا کامیاب ہے اسی اعتبار سے
 وہ سیاست داں اور اسلامی معاشرہ میں معزز ہے۔

اسلامی سیاست کی روح علی کے اس قول و عمل میں دیکھئے جب لوگوں نے
 آپ کو مشورہ دیا کہ دشمنوں سے حکمت عملی سے کام لیجئے۔ خلافت مستحکم ہونے کے بعد
 انھیں ہر طرف کر دیجئے گا تو آپ نے فرمایا دنیاوی اعتبار سے تمہارا مشورہ صحیح ہے
 مگر جو بات غلط ہے اسے ایک لمحہ کے لئے بھی قبول نہیں
 کروں گا یاد رکھو جس کے دل پر گناہ غالب آ گیا وہ فاتح نہیں اور جو عمل بد کے ذریعہ
 غالب آئے وہ حقیقت میں مغلوب ہے۔

قانون اسلامی کے امتیازی خصوصیات

اسلام کے معتقدات اور عبادات سب حرکت و عمل کے محرک۔ عزت نفس و آزادی ضمیر کے حامی ہیں۔

اس نے توحید سے ایک مرکز پر لا کر جامع بشری کو ایک قوم اور ایک برادری بنایا جس میں رنگ نسل اور علاقہ کی کوئی قید نہیں۔ خدا کو رب العالمین اور نبیؐ کو رحمتہ اللعالمین بتایا اور اس کی اطاعت کی تاکید کر کے انسانی تکبر و برتری کو مٹا کے عام انسانوں کو مساوی قرار دے کے احساس کمتری سے بچایا اور ذہنی بلندی کی آہن معراج تک پہنچایا جس کے آگے بڑھنے کی کوئی حد نہیں سوا اس کے کہ انسان پیغمبری یا خدائی کا دعویٰ کرنے لگے۔

اللہ پر بھروسہ کرنے سے متوکل کسی مخلوق کی قوت و طاقت تسلیم کرنے سے خود اعتماد و علم و حکمت کی تحصیل سے عاقل و دانا بنایا۔ تاہلی زندگی لازم کر کے گوشہ نشینی سے نکالا اور برے راستے بند کر کے کسب و کوشش پر مجبور کیا۔ لہو و لعب، عیش و عشرت کا ہلی اور تن آسانی فضول خرچی۔ رقص و سرود اور شراب کی ممانعت کر کے قوائے عمل کو اھلال اور وقت کو ضائع ہونے سے بچایا اور فرمایا ایسا اللہ انسان الاما سخی صلح و آشتی سے امن کا محافظ، دفاع سے سپاہی نماز سے وقت کا پابند،

روزے سے تکلیف برداشت کرنے والا۔ زکوٰۃ سے اللہ کی راہ میں خرچ کرنے والا۔ اخوت سے ہمدرد، ایتثار و قربانی سے، دوسروں کا مددگار صدق و عدل و فائے ہمد سے خوش موامہ اور درست کردار اللہ پر بھروسہ رکھنے سے متوکل۔ توٹا سے بلند کرداروں کا رفیق اور تبرا سے بدوں کا دشمن۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے معاشرہ درستی کا ذمہ دار اسلام فرو کو ایسا ہی دیکھنا چاہتا ہے، اس طرح کے انسانوں کی بستی جہاں بس جائے وہاں نہ فوج کی ضرورت ہے نہ پولیس کی، اسلام کا منشا یہ ہے کہ انسان کے کردار کو بلند اور ایک کو دوسرے سے اس طرح وابستہ کر دیا جائے کہ جامعہ بشری ایک خاندان بن کے پرامن اور خوشحال زندگی بسر کرے۔

یہ تعلیم کا نیا طریقہ حکومت کا نیا دستور اخلاق کا نیا نظام اقتصادیات کا نیا پروگرام جامعہ بشری کی فلاح کا نیا قانون مذہب کا نیا مفہوم عالم انسانیت کی نئی اصلاح ہے جو صلح و اشتی سے امن و سلامتی کا مذہب ہے فطری توئوں کے صحیح استعمال سے دین فطرت ہے، عمل میں آسانیوں سے شریعت سہلہ ہے نوع انسان میں برابری اور برادری قائم کرنے عدل و صدق و فائے عہد دیانت عزیزوں پر دوسیوں۔ فقیروں یتیموں اور مسافروں کی خبر گیری سے نظام تمدن ہے۔ معاشرہ کو ایک قانون کے تحت چلانے سے آئین حکومت ہے، خدا کا حکم سمجھ کے ہر کام کر سے عبادت ہے اطاعت خدا کی وجہ سے اسلام ہے اس کے ماننے والے تو اے طبعی کے معتدل استعمال سے امت وسط ہیں۔ حکماء یونان عقلائے مصر فلاسفہ ہند بانیان مذاہب ہزاروں برس سوچتے رہے مگر ایسا قانون سمجھ میں نہ آیا اور پھر اسلام نے جو قانون دیا اس سے فوج پولیس کے تمام کام کے اہل

۳۳ چودہ لاکھ مربع میل کے فرمانروا کی زندگی

کتنی دیواروں پر یوسف خرما کی چھت کا حجرہ مہبط وحی و کا شانہ نبوت تھا کم قیمت اور پیوند دار لباس معلم کتاب و حکمت کا ملبوس اور مسجد کی چٹا کی مسند رسالت تھا۔ علامہ سید سلیمان ندوی تحریر فرماتے ہیں۔

ایک صحابی ایک شاہی عیالے کر آئے چونکہ آنحضرت کی خدمت میں غریب کے مختلف حصوں سے وفود حاضر ہوا کرتے تھے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے غرض کی یا رسول اللہ آپ اسے خرید لیں تاکہ جب دوسرے شہروں اور ملکوں کے وفود آپ کی خدمت میں آئیں تو آپ اسے زیب تن فرمائیں یا ہمد کے دن جو گویا مسلمانوں کے دربار عام کا دن ہے اسے پہن لیں۔ اس وقت حضرت عمر کی نظر اسلام کے لئے اس ظاہری جاہ و جلال اور تزک و اخشا پر گئی جن کے شاہان وقت عادی تھے۔ آپ نے فرمایا۔

جو شخص اس کو پہنتا ہے آخرت میں اس کا کچھ حصہ نہیں۔ سیر النبی ج ۱، مطبوعہ لاہور
جو کی روٹی غذا تھی بیشتر اپنا کھانا محتاجوں کی نذر کر دیا اور بھوک کی شدت ہوئی تو پیٹ پر پتھر باندھ لیا۔ بیٹی کو جہیز میں لکڑی کا ایک پیالہ مٹی کے دو گھڑے ایک مشک ایک چکی دو تکیے ایک کمر اور ایک چمڑے کا بستر ایک چرخا دیا۔ اصحاب کے مجمع میں اس طرح بیٹھے کہ باہر سے آنے والے کو پوچھنا پڑتا کہ تم میں مجھ کو کون ہے۔ مسجد بنانے خندق کھودنے پتھر اٹھانے میں سب کے ساتھ برابر کے شریک

اسلام پر ایسا گزری

رہے لوگوں نے منع کیا۔ فرمایا مجھے اپنے ساتھیوں کے ساتھ کام کرنے امتیاز پسند نہیں۔

فقہ و اخلاق کے حوالوں کو عزت سے بٹھاتے غلامیوں اور فقیروں کی دعوت خوشی سے قبول کرتے اور فرماتے: "فقیر جس فقیر سے اپنی تعریف کرنے اور تعظیم کو لوگوں کو آگے پیچھے جانے سے منع کرتے۔ آئے وائے کا خندہ پیشانی سے استقبال کرتے۔ جب تک وہ خود نہ بیٹھتا خود بھی نہ بیٹھتے۔ مصافحہ میں اپنا ہاتھ پہلے نہ کھینچے خادم کے ساتھ کھا پیتے۔ اپنا سارا کام (کپڑے دھونا پیوند لگانا جوتا سینا) خود کرتے غلام سے کسی کام نہیں لیا کبھی ایسی بات نہیں کہی جو اسے ناگوار ہو۔ یہی وجہ تھی کہ جب اس کے چچا نے اس کو مانگا تو آپ نے خوشی سے دے دیا مگر اس نے چچا کے ساتھ جانے سے انکار کر دیا بیماروں کی عیادت کے لئے دور دور جاتے تھے اگر نماز پڑھتے ہیں کوئی آگیا تو نماز جلد تمام کر کے اس کی بات سننے لگتے۔ کل کے لئے کبھی کوئی چیز نہیں رکھی۔ پڑوسیوں، مسکینوں، یتیموں اور مسافروں کی خبر گیری کرتے تھے۔ عورتوں کو انھوں نے پھول کیا اور دنیا میں ان پر جو سختیاں ہوتی تھیں اس کو روکا اور ان کی حرمت کی تاکید کی۔ حاجتمندوں کی حاجت فوراً پوری کرتے ان کی شفقت صرف انسانوں پر ہی نہ تھی بلکہ جانوروں پر بھی شفیق تھے دشمنوں پر مہربانیاں کیں جب دشمن چڑھ کے لڑنے آئے تو اینٹوں اور پتھروں سے ان کا مقابلہ کر کے شکست دی اور قید کر لیا مگر ساری رات ان کی خدمت میں گزار دی سخت بندشیں بھی کرائیں لطف و مرحمت سے پیش آئے اور تادان جنگ لے کے جھوڑ دیا۔ خدا پر بھروسہ رکھنا کسب معاش اور درستی اخلاق میں مشغول رہنے کی تلقین فرماتے رہے اور یہ بھی فرماتے رہے کہ اگر تم سے دین کے لئے کوئی جنگ کرے تو جس حالت میں ہو کھڑے ہو جاؤ۔ اور خود

اس پر عمل کر کے دیکھا دیا سخت سے سخت موڑ کے میں قدم پیچھے نہیں ہٹایا سب بھاگ گئے مگر خود اپنی جگہ تھے رستہ خود کبھی تلوار ہاتھ میں نہیں لی مگر صوف جنگ میں اکثر آگے رہے۔ اس مضبوط ارادے اس بے جگری اس شجاعت اور ان کامیابیوں کے باوجود خود کسی قوم پر حملہ نہیں کیا۔ جب کسی نے حملہ کیا اور مصالحت کی کوئی صورت نہ نکل سکی تو اپنے نو دشمن کے سپرد نہیں کیا بلکہ مردانہ مقابلہ کیا اور کامیابی کے بعد کسی کو مسلمان ہونے پر مجبور نہیں کیا کیونکہ اس جنگ کا مقصد دفاع تھا فتح مندی کے بعد ان سے اسلام کا مطالبہ مدافعت کے مقصد کے خلاف دین میں جبر اور کامیابی کا ناجائز استعمال ہوتا اگر دشمن خود سے لڑنے آتا تو اسلام کی تلوار سے انسانی خون کا کوئی قطرہ زمین پر نہ گرتا۔ عدن۔ زبیر۔ خیبر۔ ہمدان۔ یحییٰ۔ بحرین اور عمان ایسے دور دراز علاقے اسلام لائے اور ان میں کوئی فوجی کارروائی نہیں کی گئی۔ اسی زندگی کو قرآن نے اسوہ حسنہ کہا ہے اس کے اتباع کا سب کو حکم دیا ہے یعنی اس پیغمبرانہ نظام حیات کے سانچے میں ڈھلنے کی خدا سب کو ہدایت کرتا ہے۔

رسول کی وفات تک تیرہ لاکھ مربع میل کے علاقہ میں یہ نظام پھیل چکا تھا اتنے بڑے رقبے میں ایسے عظیم ملکوں اور ایسے فزیرین دشمنوں سے گھری مملکت کامیابی سے چلتی رہی اور کسی کو اس کے نظام عدل شکایت کا موقع نہیں ملا۔

رسولؐ کے بعد کیا ہونا چاہیے؟

اب یہ تہذیبی دیر کے حقیقت پسندی کی خاطر اسے بھول جائیے کہ کیا ہوا؟ اور بالکل خالی اندہن ہو کر سوچئے کہ اب جبکہ پیغمبر اسلام دنیا سے اٹھ رہے ہیں تو کیا ہونا چاہیے؟

میں تو ایسا ہی محسوس کرتا ہوں کہ خارج اہل بال ذہن سے سوچئے ہر شخص یہی فیصلہ کرے گا کہ اب پیغمبر خدا کے بعد ایسا شخص ہونا چاہیے جو پورے طور پر اس نظام کا عالم اور اسی پر عامل ہو جو نظام رسولؐ اسلام کے ہاتھوں قائم ہوا ہے۔
 اول تو ایسے شخص کو اس کی محبت میں نہیں بلکہ اپنے نظام کی محبت میں جو خالق کی طرف سے رسولؐ کے سپرد تھا اور جسے انہوں نے اتنی محنت شاقہ اور اتنی قربانیوں کے ساتھ قائم کیا تھا خود پیغمبر خدا کو نامزد کر دینا چاہیے تاکہ مسلمان گمراہی میں نہ پڑیں اور اگر فرض کیجئے کہ پیغمبر کسی وجہ سے ایسا نہ کر سکیں اور نہ کریں تو مسلمانوں کو خود اس معیار کو پیش نظر رکھتے ہوئے ایسے مناسب شخص کو تلاش کرنا چاہیے کہ جو ڈھرا حکومت اسلامیہ کا بندھا ہوا ہے وہ اسی شکل میں آگے بڑھے اور اس میں تبدیلی نہ ہو۔

شیعہ سنی اختلاف

اس رحلہ پر مسلمانوں کے دو بڑے فرقوں شیعہ اور سنی میں اختلاف

پیدا ہو جاتا ہے شیعوں کہتے ہیں کہ پیغمبر اسلام نے مستقبل کا انتظام کیا اور ایسی شخصیت کو نامزد کیا اور سنی کہتے ہیں کہ نہیں حضرتؐ نے کوئی انتظام نہیں کیا۔

اب یہاں پھر کھلے دل و دماغ سے سوچنا چاہیے کہ کونسا نقطہ نظر صحیح ہے
 نوع انسانی کے لئے ایک نظام حیات کی ضرورت تھی اس کو کتابی صورت میں
 نازل کرنے کے لئے پیغمبرؐ کی بعثت ہوئی۔ نظام حیات مکمل تھا اس وجہ سے نبوت ختم ہو گئی
 نہ اب کسی کتاب کی ضرورت ہے نہ کسی نبیؐ کی لیکن یہ کتاب فلسفہ و منطق کی کتاب نہیں جس
 کا بھادینا کافی ہو اس کا تعلق سیرت و کردار سے ہے جو کتاب سے نہیں انسان سے ظہور
 میں آتا ہے اس وجہ سے رسولؐ کو عمل کا نمونہ قرار دیا۔ پیغمبرؐ کی وفات کے بعد اگر ان
 کی شریعت زندہ ہے تو اس کو جاری رکھنے کے لئے ایسے شخص کی ضرورت تھی جو ان
 کی طرح کارِ رسالت جاری رکھ سکے اس کی تربیت پیغمبرؐ ہی کر سکتا ہے یہ اس کے فرائض
 میں داخل ہے اگر اس نے ایسا نہیں کیا اور امت کو بے راہ برھپوڑ گیا تو اس نے
 اپنے فرض میں کوتاہی کی اس کے بعد دینی انتشار لانی ہے۔

اس کے علاوہ بحیثیت ایک سربراہ خاندان پیغمبرؐ کا فرض ہے کہ وہ اپنے اہلبیتؑ
 کی اس طرح تربیت کریں کہ وہ خصائص نبوت کے سوا ہر بات میں ان کے مثل بن جائیں
 کلکم راع و کلکم عن راعیتہ مسئول تم میں سے ہر ایک کی ایک رعایا
 ہے اور اس کے بارے میں تم جواب دہ ہو۔ رسولؐ کو اس میں بھی عمل کا نمونہ ہونا چاہیے
 سب کو سیرت رسولؐ کے اتباع کا حکم ہے اگر ان کے اہلبیتؑ اس سے
 مستثنیٰ نہیں تو انھیں اتباع رسولؐ میں سب سے آگے ہونا چاہیے اگر رسولؐ اور ان
 کے اہلبیتؑ نے اپنے فریضہ میں کوتاہی نہیں کی تو ان کے اہلبیتؑ کو سیرت رسولؐ کا
 نمونہ ان کا سینہ علم رسولؐ کا گنجینہ ان کی زندگی تفسیر قرآن وہ ساری سمجھوتہ
 فی العلم معلّم کتاب و حکمت حامل مکارم اخلاق قرآن ان کے ساتھ اور وہ

قرآن کے ساتھ ہوں۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ ایسا کوئی شخص تھا یا نہیں، اگر تھا تو کون تھا اس سلسلے میں ہم لبنان کے ایک عیسائی محقق جارج جرداق سے آپ کا تعارف کراتے ہیں جو شیخ و تفسیر تاریخ و سیر میں اس کی نظر اتنی وسیع و عمیق ہے کہ مسلمان علماء بھی کم اس کے درجے تک پہنچ سکتے ہیں اس نے ایک کتاب الامام علی صوت الہدایت والانسانیہ پانچ جلدوں میں لکھی ہے جس کی پہلی جلد کے اقتباسات مختلف مقامات سے سلسلہ و مرتب صورت میں آپ کے سامنے پیش کرتے ہیں۔

حضرت علیؑ جارج جرداق کی نظر میں

اپنے گوشت پرورش کو تاریخ عالم پر لگاؤ تو ایسے امر عظیم کی خبر سنو گے کہ دسیوں صدیاں گزرنے کے بعد بھی اس کا جواب نہیں پیدا ہو سکتا ہے دل و دماغ سے واقعات دنیا کا جائزہ لو تو ایک ایسی شاندار شخصیت تم کو ہر تن جذب کر لے گی کہ اس کے بلند خیالات کے ساتھ ہر چیز پر نظر آئے گی نہ اس کے نزدیک دنیا اور زندگی دنیا نہ اولاد و اعزاء دوست و سلطنت کی کوئی حقیقت ہے۔ یہی اتنی بلند و بالا ہے کہ اس کو معمولی انسانوں کی صف میں نہیں بٹھایا جاسکتا اور اس کی نگاہ عقل اتنی بھری ہے کہ اس کو آدمیوں کی عقل و فکر سے صرف نام کی شائبہ ہے۔

تاریخ مشرق پر ایک نگاہ ڈالو اور فہم و ادراک کی اس عظیم طاقت کا پتہ لگاؤ جو ہر دائرہ فکر کا مرکز اور ہر صحیح دلیل و منطق کی اصل ہے زندگی دنیا اور آخرت کے بارے میں ہر جدید تحقیق اور نئی رائے اس سے وابستہ ہے بشری نظام و قوانین تمدنی اصول اور اخلاقی قواعد میں جو گہرا نظریہ تمہارا علم میں آیا ہو وہ اسی سرچشمہ سے جاری ہوا ہے یہ قاعدے جماعت انسانی

کے باہمی ارتباط اور مشترکت کار پر مبنی ہیں گو فلسفی قوت فکر سے جس نے حکمت میں ایسا نیا مسلک اور تازہ روش اختراع کر کے لوگوں کے سپرد کی اور ان کے لوگوں نے اس کو سمجھنے والے والوں تک پہنچایا؟ ہر شخص نے اپنی اپنی سمجھ کے مطابق اس سے فائدہ اٹھایا ہے لیکن ابھی تک کوئی اس کے حقیقی فلسفے اور گہرائی تک نہیں پہنچا ضرورت اس کی ہے کہ دوسرے دماغ اور دوسری عقلیں ان مطالب سے تازہ ترین انکشافات کریں۔

گو نساوہ روشن خیال ہے جو خود رنج و تعب میں ہے اور دوسرے لوگ اس کی وجہ سے آرام و راحت میں ہیں؟ جس نے دوست اور دشمن دونوں کے لئے راستہ تیار کیا اور کر رہا ہے ایسا دانشمند جو ہر چیز کے اسباب و نتائج سے بحث کر کے دوسروں کے لئے کشف و فہم کے لئے دل و جان سے آمادہ ہے۔ ایک ایسا باریک بین عالم جس نے ہر مطلب میں غور و خوض کیا ہے اور کسی چیز کا علم اس سے پوشیدہ نہیں ہے یہاں تک کہ جو کام لوگوں نے ابھی انجام نہیں دیے ہیں بلکہ دماغوں میں ان کا تخیل قائم ہوا ہے وہ بھی اس کو معلوم ہیں زور طبیعت ایسا کہ مشرق میں جو علم اس کے بعد ظاہر ہوا وہ بھی اسی سے وابستہ ہے بلکہ سب کا سرچشمہ اور بنیاد وہی ہے۔

کبھی تم نے ایسی رسا اور کامل عقل دیکھی ہے جس نے بزرگ ترین حقیقت کو پہچان لیا ہو اور وہ حقیقت اجتماعی رشتہ کی اصل جماعت کی تشکیل کا سبب اور ہر ایک کے اپنے ایک مخصوص راستہ پر چلنے کا باعث ہے۔ اس مطلب کو جبے حضرت نے تیرہ سو سال قبل سمجھ لیا تھا آج اس کو مشرق اور مغرب کے علماء نے اپنی بحث کا جدید موضوع قرار دیا ہے اس سے میری مراد وسائل زندگی کی ضرورت اور سامان معیشت ہے جس کو پانے کے لئے آگ مختلف راہوں میں دوڑ رہے ہیں۔

اسلام اپنی کیا لوری
 کیا تم اس عقل کو چھپاتے ہو تو جواباً بزرگسال ہیں اس حقیقت کو معین
 اگر جانے ہو جن روں او باہر بالحد کو منسوخ کرنے والی ہو اور کہہ دیا کہ اگر کوئی
 شخص جو کہ بتا رہا ہے تو عقل اس وجہ سے کہ اس کو حقد دوسرے نے لیا ہے اور
 پتہ بتائیے کہ اس نے اسکی رخصت نہیں کی تھی ہر کے ساتھ کوئی ضائع شدہ حق
 موجود نہ ہوا ہے ایک عامل کے پاس دیکھئے کہ بات یہ لگتا ہے کہ اس میں عام
 لوگوں کا قصاص و محاسبہ کے لئے عیب ہے بڑا شکارتے میں کہ وہ د
 ہر ایک عیب کو نہایت کی مہارت سے یہ ایک حقیقت ہے جو اس وجود و رخصت و نظر کا مینا
 اسی پر قائم کرنا ہے اس حقیقت کے مطابق کہ اس نے اپنے پیروں اور چاندروں کو اس کے لئے
 کہ جس چیز کی جہاں رہتا ہے وہ وہی ہے اور اس میں ہر چیز کی جہاں رہتا ہے وہ وہی ہے
 یا نہایت آپ دونوں حالتوں میں ہے کہ وہ اس کے لئے ہے جس کے وہ میدان پر یا
 سب سے بہتر ہے یہ ہے کہ اس کے لئے ہے کہ اس کے لئے ہے کہ اس کے لئے ہے کہ اس کے لئے ہے
 کیونکہ آپ جانتے ہیں کہ حقیقت یہ ہے کہ اس کے لئے ہے کہ اس کے لئے ہے کہ اس کے لئے ہے
 اور حق وہ جس میں اس کے لئے ہے کہ اس کے لئے ہے کہ اس کے لئے ہے کہ اس کے لئے ہے

جیسے سب مادی دنیا اس کی خواہاں ہے اور کسی نعمت کو اس کے برابر نہیں سمجھتی صحیح قوت فکر اور اچھی خصلت زاد آدمیوں میں ہوتی ہے اور سچی محبت اور خالص وفاداری بغیر آزادی کے ممکن نہیں۔

کیونکہ کسی ایسے فرمانبردار کو بچا پٹنے ہو ہمیشہ پیٹ بھر کے روٹی کھانے سے اس لئے پرہیز کیا ہو کہ اس کی رعایا میں اکثر لوگوں کو شکہ سیری نصیب نہیں ہے نفیس کپڑا اس وجہ سے نہیں پہنا کہ بہت سے انسان موٹی کملی اڑھ کر سہہ کرتے ہیں پیسہ بھی اس سبب سے جمع نہیں کیا کہ فقیر اور حاجتمند بہت ہیں۔

مسلمانوں کے بیت المال سے بغیر استحقاق مٹا لے کر نے پر اپنے بھائی کو ایک دینار دینے سے انکار کر دیا اپنے عمال سے رشوت میں ایک روٹی وصول کرنے پر سخت مایوس کرتا تھا چنانچہ ان میں سے ایک شخص کو ان الفاظ میں تنبیہ کی اور بیت المال میں خیانت کرنے سے باز رکھا کہ خدا کی قسم اگر تم نے لوگوں کے مال میں کچھ کھلی خیانت کی تو تم پر ایسی سخت کارروائی کروں گا کہ مفلوک کمال گراں بار اور بے ابرو ہو جاؤ گے۔ ایک دوسرے کو لکھا مجھ کو خبر ملے گی کہ تم نے زمین پر جھبٹا دھپ دی جو کچھ تمہارے زیر قدم تھا اس پر قابض ہو گئے اور جو کچھ تمہارے ہاتھوں میں آیا اس کو کھ گئے بس ایذا حساب میرے پاس بھیج دو۔ ایک رشوت خور کو لکھا خدا سے ڈرو اور لوگوں کا مال ان کو واپس کر دو اگر تم نے واپس نہ کیا اور خدائے مجھ کو تم پر قبضہ دیا تو خدا کے اور بروج میرے فرض سے تمہارے مال سے میں اس کو انجام دوں گا اور تم پر یہ دھمکے گا کہ میں تمہیں پھنسی دے گا اور کیا وہ تمہیں واصل ہو گیا۔

خدا نے کوئی ایسا بادشاہ جس کا یہ ہاتھ سے چٹکی پیسے اور اس سے اپنی فراگ کے لئے چٹکی روٹی تیار کرے۔

اپنے ہاتھ سے اپنی حویلیں میں پیورے کائے مال دنیا سے کچھ بھی پس انداز نہ کرے

کیونکہ اس کا مقصد سوا مصیبت زدوں، مظلومیوں کی امداد کے اور کچھ نہیں تھا تاکہ ظالموں سے ان کا حق وصول کرے اور ان کی زندگی کو خوشحال بنائے۔ کبھی کھانے پینے اور چین سے سونے کی فکر میں نہ رہے کیونکہ اس کے ملک میں بعض آدمی ایک ایک روٹی کو محتاج تھے بہت سے بھوکے اور جنگریاں تھتے۔

جس کی زبان سے نکل ہوا یہ فقرہ سچ اور کیا کہنا اس فقرہ کی بلاغت کا۔
”آیا میں صرف اس بات پر قناعت کروں کہ لوگ مجھ کو امیر المومنین کہتے ہیں اور زمانے کی سختیوں میں ان کا شریک نہ بنوں۔“

ملک اور بادشاہی اگر حق کو قائم کرنے اور باطل کو زائل کرنے کے لئے نہ ہو تو وہ علیؑ کے نزدیک دنیا کی پست ترین چیزوں سے بھی زیادہ پست ہے ان تمام انسانوں کے اندر جو عدالت میں مشہور ہوئے کون بزرگ ایسا ہے کہ اگر ہفت اقلیم کے سارے باشندے اس کے خلاف اجتماع کر لیں تب بھی یہ کہنا لازم ہے کہ وہ حق پر ہے اور سارے مخالفین باطل پر کیونکہ اس کی راستی اور عدالت اکتسابی نہیں بلکہ ذاتی تھی جس کے بعد دوسروں نے اس سے سبق حاصل کیا۔

اس کے قوانین سیاست و حکومت کے بنائے ہوئے نہیں تھے بلکہ حکومت و سیاست خود ان قوانین کی بنیاد پر قائم تھی جس کا کوئی ایسا رامت اختیار نہیں کیا جو اس کو مسند حکومت تک پہنچا دے بلکہ وہ راہ اختیار کی جس سے پاک و صاف دلوں میں اپنی جگہ بنائے عدالت اس کی روح کا جزو اور اس کے قلب میں پیوست تھی جس نے دوسرے فضائل و کمالات کو بھی اپنے ساتھ سمیٹ لیا تھا اس کے لئے عدالت سے ہٹنا اور اپنے نظری تقاضے سے اختلاف ممکن نہ تھا عدالت ایک ایسا مادہ اور عنصر تھی جو اس کے

اعضا و جوارح اور عناصر بدن میں شامل اور خون کے مانند رگوں میں
دور ہی ہوئی تھی۔

تم نے صفیات تاریخ پر کسی ایسے دلیر ایسے جنگ آزمائے کا یا ہے جو
اپنے دشمنوں سے بھی انتہائی محبت رکھتا ہو اور چاہتا ہو کہ ان کو انسانی
صفات سے متصف دیکھے دشمنوں کے ساتھ اس کی مہربانی اس حد تک
پہنچ جائے کہ اپنے ساتھیوں کو ان کے بارے میں اس طرح ہدایت فرمائے
کہ جب تک وہ خود لڑائی شروع نہ کریں تم ان سے جنگ کی ابتداء نہ کرنا
جب حکم خدا ان کو ہزیمت ہو تو جو شخص میدان سے پیٹھ دکھائے اس کو قتل نہ
کرنا بھاگتے ہوئے کا پیچھا نہ کرنا مجبوروں اور زخمیوں کو قتل نہ کرنا عورتوں کو
کو تکلیف نہ پہنچانا۔

جب گیارہ ہزار دشمنوں کی فوج جو ناحق اس کے خون کی پیاسی تھی اس
پر پانی بند کر دے تاکہ وہ پیاس سے دم توڑ دے اور وہ ان سنگدلوں کو بھگتا
دریا پر قبضہ کر لے تو انھیں لوگوں کو دعوت دے کہ جس طرح ہم اور ہمارے
ساتھی پانی لے رہے ہیں اور پرندے پیاس بجھا رہے ہیں تم بھی پانی لیجاؤ
اور سیر و سیراب ہو فرماتا تھا کہ جو شخص خدا کی راہ میں جہاد کرتے ہوئے شہید
ہو جائے اس کا اجر اس آدمی سے زیادہ نہیں جو انتقام لے سکتا ہو پھر بھی
درگزر کرے جس وقت ایک شفیق نے اس کے سر پر ضربت لگائی اور وہ
دنیا سے رخصت ہو رہا تھا تو قاتل کے بارے میں اصحاب سے فرمایا کہ
اگر اس کو معاف کر دو تو یہ تقویٰ اور برہمیز کاری سے زیادہ قریب ہے۔
ایسا دلیر جنگ آزما جس نے اپنی بے نظیر شجاعت کو شفقت و مہربانی کے
ساتھ جمع کر رکھا تھا دشمنوں کے اس گروہ کے لئے جو مخالفت میں یک زبانی

تھے صرف زبانی عتاب پر اکتفا کی حالانکہ اگرچہ چاہتا تو ایک خداست مشیر سے اس کو
خاک میں ملا دیتا۔ عتاب اور فہمائش کے موقع پر بغیر سلاح جنگ کے سہ ہر ہذا ان کی
ملاقات کو کیا، البتہ وہ اسلو میں اس طرح غرق تھے کہ ان کے چہرے ٹوڑا اور زرد کے
سوراخوں سے ہر شکل نظر آتے تھے اس کے بعد ان کو پرانی دوستی دربار داری کی یاد دلائی
اور شدت سے گریہ کیا کہ انھوں نے یہ غلط راستہ کیوں اختیار کیا جب اچھی طرح
سمجھ لیا کہ ان کے دلوں پر نصیحت کا کوئی اثر نہیں ہو رہا ہے اور سوا میرا خون بہانے
کے کچھ اور نہیں چاہتے تب بھی جو سے جنگ کا اعلان نہیں کیا بلکہ استدعا کی کہ انھیں لوٹ
نے جنگ شروع کر دی اور اس وقت اسلو میں کی جانے لگی اور ایسا اپنا ملک کیا کہ ان کے اپنے ہتھیار
تھری پر لگی طوفان کی طرح ان کو دھیرے دھیرے لڑایا۔ ریگ بیابان کی طرح فضا میں منتشر کر دیا اس کی
آرزوؤں کو برباد کر دیا۔ ان پر ور ظالموں کو خاک و خوں میں غلطاں کر دیا
پھر فتح و کامرانی کے بعد ان کے کشتوں پر زار زار گریہ کیا باوجودیکہ وہ خود غریب
اور دنیا پرستی کے مارے ہوئے تھے اور بدترین حرص و ہوس میں نے ان کو اس
درجہ ہلاکت میں ڈالا تھا۔

شاہان دنیا کی تاریخ میں نے کوئی بادشاہ سنا ہے جس کے لئے فرمانروائی
اور ثروت کے وہ سارے اسباب فراہم تھے جو دوسروں کو حاصل نہ تھے پھر
بھی اپنے لئے رنج و افسوس کا انتخاب کیا۔

نسل و نسب کا بلند تھا لیکن ہاں کہ کوئی شرف تو وضع و انکسار مانند نہیں
ایک جماعت اس کو دوست بھتی تھی تو اس سے فرمایا جو شخص مجھ کو دوست
رکھتا ہے وہ فقیر اختیار کرے۔

دوسرا گروہ اس کے دشمنوں کا تھا اس نے گالی دی اس کے دوستوں
نے انھیں بھی گالی دی تو فرمایا میں اس کو پسند نہیں کرتا کہ تم میرے دوست

ہو کر کالی بکوا۔ بے بھائی کے ساتھ احسان کر کے اس کی تنبیہ کرو۔ تمہارا بھائی بھرا ^{لغت}
بہار شہ تھوڑے سے تم سے زیادہ طاقتور نہیں اگر تم اس کو جوڑنے کی کوشش کرو۔
وہ وہ ظلم و انہاد رسانی میں تم سے زیادہ سزور دم نہیں۔ اگر تم نیکی اور احسان کا
برناؤ کرو۔

گر ایک فرقہ نے اس کو اپنا خدا سمجھ لیا تو ان کو سخت ترین سزا دی لوگوں
نے ترغیب دی کہ ظالمین کے ساتھ لطف و مدارات کا برتاؤ کرے تاکہ اس
لی سلطنت مستحکم ہو جائے تو فرمایا تمہارا دوست وہ ہے جو تم کو برائی سے باز رکھے
اور تمہارا دشمن وہ ہے جو تم کو برے کام کی ترغیب دے۔ پھر فرمایا: سچائی اختیار
کرو چاہے تمہارا نقصان ہی کیوں نہ ہو اور جھوٹ سے پرہیز کرو چاہے
اس سے تم کو فائدہ ہی پہنچتا ہو۔

تم کسی ایسے دینی پیشوا کو جاننے ہو جو اپنے احکام کو ان الفاظ میں ہدایت
دے کہ لوگ: تو دین میں تمہارے بھائی ہیں یا خلقت میں تمہارا مساوی ہیں
لہذا ان سے اس طرح سے درگزر اور چشم پوشی کرو جس طرح تم چاہتے ہو کہ خدا تمہارے
ساتھ کرے۔

مشرقی دنیا کے آثار میں تم نے نہج البلاغہ کو پڑھا ہے کتنے بلیغ اور بہتر
انداز میں اپنا فکر و قوت متمحیلہ اور منہ بانسانیت سے کیسے کیسے نادر اور انوکھے
نہایت اخذ کر کے ان کو باہم ترتیب دیا ہے۔ اور جب تک زمانے میں انسان
کا وجود باقی اور فکر و خیال اور انسانی جذبات موجود ہیں اس کتاب کی جاذبیت
تمام رہے گی سارے موزوں اور ایک دوسرے سے مربوط اجزائے کلام
نگاہ احساس میں انتہائی خوش آئند اور نظر عقل میں بہت ہی عمیق اور پر معنی
ہیں پورے جوش اور ولولے کے ساتھ حقیقت اور واقعیت کو بیان کیا ہے

جس کے ساتھ ایسی محبت و عنایت ہو کہ اس کی کوئی حد نہ ہو تو میں نہ آ سکتی ہو
اکموت میں سے کوئی ایک صفت بھی کسی کو حاصل ہو جائے تو انسان کی آنکھیں خیرہ
کر دینے کے لئے کافی ہے تو اگر ایک ہی فرد بشر کے اندمان کا اجتماع ہو جائے
تو کیا عالم ہو۔

کبھی ایسا ہوتا ہے کہ یہ مفکر و ادیب دانشمند و متکلم حاکم وسیع سالار
واقعہ سارے انسانوں حاکموں اور جنگی سپاہیوں سے کنارہ کش ہو کر اور
محبت و عنایت کا طریقہ اختیار کر کے اس طرح گوشہ نشین ہو جاتا ہے کہ
کسی کے ساتھ سروکار نہیں رکھتا صرف یہ چاہتا ہے کہ انسانی خصوصیات
میں تحریک پیدا کرے اور احساسات کو برآنگیز کرے دل کے کانوں میں
ان لطیف و عمدہ باتوں کو جو گرمی محبت و شدت جذبات کی دلیل ہیں بہت
زیر اور سہیلی کے ساتھ پہنچتا ہے کہ دوستوں کا نہ ہونا بمنزلہ غربت ہے دوسروں
کی مصیبت پر خوشی نہ مناد۔

نہجی اور بخشش کے ذریعہ اپنے لوگوں سے قریب
مزاج کی نرمی | کر دو جو شخص تم پر ظلم کرے اس سے درگزر کرو جو شخص
تم سے اپنی بخشش کو الگ رکھے تم اپنی بخشش سے اس کو محروم نہ کر دو جو شخص
تم سے رشتہ منقطع کرے تم اس سے نیا رشتہ قائم کر دو اور جو شخص تمہارے
ساتھ دشمنی کرے تم اس کے دوست رہو۔

ایسا بزرگ انسان جو بلندی فکر میں دنیا کے مفکروں
فکر کی بلندی | سے خیر خواہی میں زمانے کے نیوکاروں سے علم کی زیادتی
میں عالم کے دانشمندوں سے وقت نظر میں عرصہ گیتی کے محققین سے عطا وقت
وہ پانی میں سارے محبت کرنے والوں سے ترک دنیا میں تمام پیرگاروں

سے نہایت نظر دیتے ہیں تو ان کے دل میں یہ شک پیدا ہو گیا ہے کہ اگر وہ دردمندوں
 کا ایک نمونہ ہیں تو ان کے دل میں یہ شک پیدا ہو گیا ہے کہ اگر وہ دردمندوں
 والا اور دلیروں کے لئے بہتر آموز و ترویج قوت کے لئے جان کو ہتھیلی پر رکھ
 ہوئے ہیں ہر انسانی فضل و کمال کی بلند ترین منزل سے بھی اونچا جا چکا
 ہے اور ان تمام صفات میں اس کا قول و عمل ایسا ہے جس سے انہیں انہیں
 نہیں ہے اور ہر ایک میں پیش پیش رہا ہے یہ انسان اس قدر بزرگ و بڑھاپا
 کہ اس پر دشمنوں کا غلبہ کوئی حقیقت نہیں رکھتا اور دوسروں کی
 تحقیر کو کوئی اہمیت نہیں دی جا سکتی اس لئے کہ اس کے زمانہ میں ہر چیز
 اچھی ہو گئی تھی دایمنا یا تھ باریں کی جگہ اور بایاں دایمنا کی جگہ تھا پست و
 بلند نور و ظلمت اور زمین آسمان سب اپنی جگہ پر عکس صورت میں نظر آتے تھے
 علیؑ کی حیثیت میں اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا کہ تاریخ ان کو بچانے
 یا نہ بچانے اور اس کی وجہ سے ان کی شان میں زیادتی یا کمی معلوم ہو
 ان حالات کے باوجود تاریخ کو ابھی دسے رہی ہے کہ علیؑ فکر و جستجو
 کی عمیق ترین منزل تھے حق و حقیقت کی راہ میں اپنی جان قربان کی
 تہبیدوں کے باپ عدالت کے منادی اور شہداء کے وہ یکتا انسان تھے
 جو ہمیشہ کے لئے زندہ اور باقی ہیں۔ خاندان بوجالب میں ایک امتیاز
 پاکیزہ روح ہو جو ہر حق جو مخیر اور علیؑ میں بہت قوی تھی۔

علیؑ کی تعلیم و تربیت | ان دونوں مسئلوں پر بہت مضبوطی و ارشاد
 تھی کیونکہ علیؑ نے مجسم سے شہر شباب کے
 انصاف کی آغوش میں پرورش پائی جب ہم نے مان لیا کہ اخلاق حسنہ
 کا کسی قلب و روح میں فطری طور پر راسخ ہونا ممکن ہے تو ہم کو

بنا پڑتا ہے کہ علیؑ محمدؐ کی نبوت پر ایمان اور ان کی حیثیت کے پیدا ہونے سے
اس نے محمدؐ کے خاندان ابوطالب کے وہ خصوصیات و فضائل جن میں پیغمبرؐ نے
پرورش پائی تھی ان کے ابن غم کی طرف پیدائشی طور پر متصل ہونے سے تھے اس
علیؑ کی خصوصیت ابوطالب کے خاندانی فضا میں و کمالات کے ساتھ آجھرنے یہی
وہ جگہ تھی جہاں انھوں نے پہلی بار محمدؐ صلعم کی باتیں سنیں اور میں سے دعوت
اسلام کی ابتدا ہوئی۔

علیؑ کی عمر ابھی کچھ زیادہ نہیں گزری تھی کہ محمدؐ صلعم نے ان کو اپنی ذات
سے وابستہ کر لیا۔ علیؑ علیہ السلام خطبہ قاصعہ میں خود اپنی ذات پر محمدؐ صلعم
کی توجہ کا ذکر کرتے ہیں اور کہتے ہیں :-

مجھ کو بچپن ہی سے اپنے سایہ عاطفت میں رکھا اپنے سینے میں
لگاتے تھے اپنے بستر پر سلاتے تھے میرا جسم ان سے متصل رہتا
تھا میں ہمیشہ ان کی خوشبو سونگھتا تھا انھوں نے کبھی میری گفتگو
میں جھوٹ اور میرے کردار میں غلطی نہیں پائی جس طرح اونٹ کا
بچہ اپنی ماں کے پیچھے چلتا ہے اسی طرح میں ان کی پیروی
کرتا تھا وہ ہر روز ایک علم بلند کرتے تھے اور مجھ کو اپنی متابعت
کا حکم دیتے تھے۔

بچپن ہی کا وہ زمانہ ہے جب بچے کے اندر اخلاق فاضلہ قبول کرنے
کی پوری صلاحیت ہوتی ہے۔

علیؑ نے رسول خدا کے ساتھ کافی زندگی خلوت میں بسر کی ان کے طرز عمل
کی پیروی کی اور اپنی قوم سے الگ رہے جو جہالت کی تاریکی میں سرگرداں اور
اپنی موروٹی عادتوں میں کسختی سے جکڑی ہوئی تھی۔

علاء دینوں اپنے ابن عمر کے ساتھ ماطنت میں رہ کر اس پاکیزہ فضا
 میں سانس لیتے رہے اور ان کے نزدیک انتہائی ممتاز اور محبوب تھے پیغمبر^ﷺ
 کے اصحاب اور پیروں سے کسی کو کبھی سوء اخلاقیہ چولی دامن کا ساتھ اور بھائی
 چارہ نصیب نہیں ہوا۔ انہوں نے انھیں کے راستہ پر آنکھیں کھولیں جو ان کے ابن عمر
 نے کھولا تھا خدا کی پرستش کو محمد کی نماز سے بکھا اور ان کی مہربانی شفیقت اور
 برادری سے بہرہ اندوز تھے۔ محمد سے ان کو وہی نسبت تھی جو ابوطالب سے محمد کو
 حاصل تھی علی کے دل نے پہلی بار حب و محبت کا حساس کیا تو اپنے پسند سے
 محبت کہ ان کی زبان جب پہلی مرتبہ گویائی سے آشنا ہوئی تو محض اسے گفتگو
 کی اور اظہارِ محبت و مردانگی کی پہلی ہی منزل میں نصرت پیغمبر پر کمر بستہ ہو گئے۔
 محمد صلعم کے انصار ان کو دوست رکھتے تھے اور دشمن بھی آپ کی
 نفیلت کو سہیچانتے تھے۔ علی علیہ السلام ان کے ایسے پروردہ آغوش شاکر دہکتے
 کہ پیغمبر کے نفس اور ان کے اجزائے وجودی میں سے ایک جزو بن گئے تھے۔
 آنحضرت رسالت میں بزرگانِ قریش کا ایک گروہ جو بہت پستی سے
 بیزار تھا عقل کے فیصلے سے ان کا گرویدہ ہوا۔ غلاموں اور بے آسرا لوگو
 کی ایک بڑی جماعت نے عدل و انصاف کی خواہش میں ان کا اقرار کیا۔
 پیغمبر کی فتح و کامرانی کے بعد تیسرا گروہ ان سے ملحق ہوا کیونکہ اب اس کے
 پاس اس کے عداوہ کوئی چارہ کار ہی نہ تھا اکثر بنی امیہ اسی طبقے میں سے
 تھے یہ لوگ مختلف اوقات میں مسلمان ہوئے جو اگرچہ اطاعت و انقیاد
 کے اظہار میں ایک دوسرے سے مشابہ تھے لیکن ان کے ایمان کا وزن
 الگ الگ تھا۔

علی کا ایمان | علی بن ابی طالب کی ولادت اور نشوونما چونکہ معدن رسالت

میں جوئی تھی لہذا ان کا ایمان پیدا کتنی اور فطری تھا وہ لطفِ مادر سے اسام کی صفت
 لے کے تولد ہوئے تھے دن کے ایمان لانے کا سبب دوسروں کے ماننے تھا حادثات
 زندگی باطن سے اس کا کوئی تعلق نہ تھا انھوں نے اپنے باطن قلب اور حقیقت
 روح سے اسلام کا اظہار کیا کیونکہ علیؑ کا اسلام اس سے کہیں زیادہ مستحکم تھا کہ
 حوادثِ عمر اس پر اثر انداز ہو سکیں بلکہ جس طرح پانی اپنے قدرتی حشے سے ابلتا
 ہے اور جو ابرات کان سے پیدا ہوتے ہیں اسی طرح علیؑ کا ایمان باطن روح سے
 جوش مارتا تھا اس لیے کہ جس غم میں بچہ اپنے ذہنی تصورات کو بیان نہیں کر
 انھوں نے نماز کا فرض ادا کیا اور خدا و رسولؐ کی گواہی دی بغیر اس کے کہ
 کسی سے حکم حاصل کریں یا کسی سے صلاح و مشورہ کریں صدرِ اول کے مسلمان
 ابتدا میں قریش کے بیٹوں کو سجدہ کرتے تھے لیکن علیؑ نے پہلی ہی بار محمدؐ صلعم کے خدا
 کا سجدہ کیا یہ اس شخص کا ایمان ہے جس کے لئے مقدر ہو چکا تھا کہ پیغمبرؐ کی
 غیر خواہی اور سہمردی میں نشو و نما پائے اور ان کے بعد حق پسندوں کا پیشوا
 ہوا اور حادثاتِ زمانہ کی خوفناک موجوں میں کشتی نجات کا نافرما بنے۔

میرا بھائی ہے

اس لفظی حقیقت کو واضح کرنے کے لئے ضرورت ہے کہ اس کی تائید میں
 چند حدیثیں پیش کر دوں تاکہ بخوبی معلوم ہو جائے کہ پیغمبرؐ اور ان کے ابنِ غم
 کے درمیان باطنی اخوت کس منزل پر تھی ذوالنہل پیغمبرؐ علیؑ کو کس حد تک
 میراث میں پہنچے علیؑ کی روح نے کس اثرِ نبوت کا رنگ اختیار کیا آپؐ پیغمبرؐ
 کے نزدیک کس قدر عزیز و محبوب تھے۔ اور اپنے قلب و زبان سے کہاں
 تک حضرت کی تعظیم و تکریم کی ہے اس کے بعد ہم نتیجہ نکال سکتے ہیں کہ پیغمبرؐ

ان اہل توحید نے اسے ماتحت جو دین کے استیلاء کا سبب بنے علیؑ علیہ السلام کے لئے خلافت کا راستہ ہموار کر رہے تھے اس لئے کہ آپ علیؑ کے آئینہ میں اپنی صورت دیکھ رہے تھے اور جو اخلاق حسنة اور فضائل و مکارم پیغمبرؐ کے اندر تھے وہ علیؑ کے اندر جلوہ گر تھے جیسا کہ نبیؐ کے تفصیل سے لکھیں گے طرانی نے ابن مسعود سے روایت کی ہے کہ ان حدیثوں سے اور ان کے علاوہ جن کا میر نے تذکرہ نہیں کیا ہے ان سے بھی پتہ چلتا ہے کہ پیغمبرؐ علیؑ کو اپنا بھائی سمجھتے تھے اور علیؑ بھی اس برادری سے بہت خوش تھے نیز پیغمبرؐ ایک انسان کامل کے ان خصوصیات و فضائل کی طرف جو علیؑ کی شخصیت میں مجسم ہو گئے تھے لوگوں کو توجہ کرتے رہتے تھے تاکہ سب جان لیں کہ وہ بہترین انسان ہیں جو آپ کے بعد شرائط رسالت کو انجام دے سکتے ہیں۔

صحیح روایات میں کچھ ایسی باتیں ہیں جو ثابت کرتی ہیں کہ فطری حالات بھی محمدؐ اور علیؑ کی تہذیبی و سماجی مساومت کرتے رہے اور واقعات و ماحول کی اس طرح تشکیل کرتے رہے کہ علیؑ علیہ السلام سے ایسے خصوصیات ظاہر ہوئیں جن میں کوئی دوسرا ان کا شریک نہ ہو۔

ایک یہ کہ علیؑ کعبہ میں پیدا ہوئے جو مسلمانوں کا قبلہ ہے اور ولادت ایسے زمانہ میں ہوئی جب دعوت اسلامی صرف محمدؐ کی روح میں مل رہی تھی آپ کا قیام علیؑ کے پدر بزرگوار ابوطالب کے گھر میں تھا علیؑ نے آنکھیں کھول کر محمدؐ کو دیکھا اور محمدؐ کو نماز پڑھتے دیکھا اور یہ پہلے شخص تھے جو ایمان لائے حالانکہ ابھی ان کو بھی نہیں ہوئے تھے جب لوگوں نے ان پر عقاب کیا کہ تم نے جو باتیں باپ سے پڑھی ہیں انہیں اسلام قرار کیا تو فوراً جواب دیا کہ خدا نے مجھ کو پیارا کیا اور اس کے کہ ابوطالب سے پوچھے پس کیا ضرورت ہے کہ اس کی بندگی و اطاعت کے لئے

میں اپنے باپ سے اجازت لے لوں۔ یہ بچہ کا جواب ہے جو ایک کہن سنان فلسفی
نہیں دے سکتا۔

انصرت اسلام | جس روز پیر نے اپنے خندان والوں کو دعوت دی اور
کہا تم میں سے کون میری مدد کرتا ہے؟ لوگوں نے انکار
کیا کہ اے علیؑ جو ابھی بچے تھے اور سن بلوغ کو نہیں پہنچے تھے اٹھ کر کب
یا رسول اللہ صبر، آپ ہمدرد کارموں اور جوشمخس آپ کے مقابلہ پر آئے گا
گا اس سے جنگ کروں گا بتی باشم ہینے لگے اور قہقہے کی آواز بلند ہوئی اس کے
بعد ابوطالب اور علیؑ کو دیکھ کر مذاق اڑاتے ہوئے باہر چلے گئے۔

ہر لڑائی میں پیر کا غلام عبد کے ہاتھوں رہا انھوں نے اپنی شجاعت و
مردانگی اپنے خوفناک قلب و زبان اور اپنی ہستی کو اپنے ابن عم پیغمبر
اور ان کے دین کی فتح و فیروزیا کے لئے وقف کر دیا محمد صلعم کے دشمنوں کو
ماجز کر دیا اور عین موقع پر جو انفرادی سے دریغ نہیں کیا۔

جنگ خندق میں جب دشمن کے خوف نے انہیں پیغمبر کو بے قرار اور ان کے
دلوں کو شرب بن رکھا تھا تو علیؑ علیہ السلام سرداران قریش کے مقابلہ میں
پہاڑ بن کر کھڑے ہو گئے اور وہ کام کر دکھایا کہ مسلمانوں کو اپنا فتح کی امید
بند نہ تھی قریش اور ان کے پہلوانوں کو شکست آٹھانا پڑا۔

خیبر علیؑ کا جہاد بہت زبردست اور حیرت انگیز تھا۔ شب بھرت
اہلہ علیؑ بن ابی طالب کا معاملہ ان سب سے زیادہ حیرت انگیز ہے انھوں
نے محمد بن عبد اللہ کے اور اپنے عقیدت کی حمایت اخوت کی رعایت اور
حق کی راہ میں اپنے کو ایسے خطرہ میں ڈال دیا جس سے عجیب تر اور بہتر واقعہ
تاریخ میں نظر سے نہیں گذرے جو ان دونوں بزرگواروں کی یگانگی اور

ہم آہستگی کی سب سے روشن دلیل ہے۔

علیؑ علیہ السلام نے اس خطرناک منزل میں محمدؐ صلعم کی تقلید کی اور اپنے علم بزرگوار کے فرزند سے یہ قوت مقادمت سیکھی یہ خوفناک مرقع ہمارے لئے، امام کی طبیعت اور خصلت کو بے نقاب کرتا ہے کہ ان کے اعمال بغیر کسی تصنع کے ان سے صادر ہوتے تھے جیسے موتی صدف سے باہر آتا ہے نیز ان کی قوت فکر وماغی طاقت اور باریک بین عقل کو بچپن و املبے کیونکہ اتنی عمر میں دعوت اسلامی کی حقیقت کو کماحقہ سمجھ لینا کسی کے لئے ممکن نہیں۔

اس کارنامے سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ آپؐ دنیاوی زندگی سے کس قدر بے اعتنا تھے آپؐ انتہائی صدق اور مکارم اخلاق کے سوا کسی اور چیز پر التفات نہیں فرماتے تھے اور پیغمبرؐ کی تبلیغ رسالت انجام کو پہنچنے پر مرحلہ کو سہیل و آسان سمجھتے تھے اور اس میں کوئی تکلف نہیں کرتے تھے و فامردانگی یا کیا زری شجاعت اور دوسرے صفات انسانی علیؑ میں جمع تھے یہ فداکاری ان کی آئندہ جہان فشاں کا ایک نمونہ تھیں دعوت اسلامی کی پیروی کے لئے ایک دوسرے کی مدد کرتے تھے۔ ان کی باہمی شرکت کار اسی وقت سے شروع ہو گئی تھی جبے محمدؐ نے ابوطالب کو سچا نا اور علیؑ نے محمدؐ صلعم کو جس وقت یہ تینوں بہتیاں ایک گھر میں ساکن ہوئیں جس گھر کی بنیاد فضیلت و تقویٰ کی شرافت پر رکھی گئی تھی تو یہ خانہ ابوطالبؑ کے خصوصیات سے تھا کہ علیؑ اور خود ابوطالبؑ اس مقام پر محمدؐ کی منزلت سے آگاہ ہوئے اسی چیز نے ابوطالبؑ کو شفقت و مہربانی اور علیؑ کو فکر و تحقیق محبت عمیق اور جدا عجز تک فداکاری کے لئے تیار کیا رسولؐ خدا نے خود بھی اس حقیقت کو سمجھ لیا تھا اور علیؑ کو عزیز رکھتے تھے پھر تنہا اپنی محبت پر اکتفا نہیں کیا بلکہ برابر دوسرے لوگوں کے نزدیک بھی ان کو محبوب

بناتے تھے تاکہ آپ کے بعد ان کے لئے خلافت کا راستہ ہموار رہے آپ چاہتے تھے کہ لوگ علیؑ کو انھیں صفتوں کے ساتھ پہچان لیں اور آپ کی رعایت کے بعد معتقد رہیں کہ علیؑ خود محمدؐ ہیں اور گویا آپ بعد وفات بھی زندہ ہیں۔

شکل ہشامی | تدوین و ترمیم اور معمول طور پر ہاتھ باندھ کر رکھنے والے
رنگ اور محاسن سفید و بلند تھے آنکھیں کشادہ اور
اور سیاہ خوش رویش مزاج اور سنیں مکمل تھے گردن بلند تھا ریانہ
چاندی کی ایک صراحی تھی، شانے چوڑے تھے ہاتھ کے جوڑ بندھے جیسے
شیر غزان کے بازوؤں اور کلائیوں میں زیادہ امتیاز نہیں تھا بلکہ ایک
دوسرے سے بالکل ملے ہوئے تھے ہاتھ اور پنجے سخت فرہی میں اور سلاو
کے اور بھرے ہوئے پنڈلیوں کا گوشت بھرا ہوا نیچے یا سترہ باریک اور
اسی طرح شانوں کا گوشت بھی پیچھے کی طرح آپ کی رفتار بھی پرسکون تھی
جب جنگ کے لئے بڑھتے تھے تو تیز چلتے تھے اور کسی دوسری طرف مڑنے نہیں
دیکھتے تھے۔

قوت و طاقت | جسم کی طاقت اتنی کہ اس کو بچنے سے قاصر تھا
اکثر سورماؤں کو جو آپ کے جنگل میں آجاتے تھے
بغیر کسی زحمت کے ایک خرد سال بچے کی طرح ہاتھ سے اکٹھا کر زمین پر
ٹپک دیتے تھے اگر کسی پہلوان کا بازو پکڑ لیتے تھے تو وہ سانس بھی نہیں
لے سکتا تھا مشہور ہے کہ آپ نے کسی شہسوار سے مقابلہ نہیں کیا مگر یہ
کہ اس کو زیر کر دیا چاہے وہ کتنا ہی قوی ہیکل اور پہلوانی میں شہرہ آفاق
رہا ہو کبھی میدان جنگ میں ایسا نہ مارے کہ دلیر بادروں کا پتہ پانی
ہو جاتا چاہے وہ تعداد میں کتنے ہی زیادہ ہوں آپ کے مزاج میں تکلیفوں

کی قوت برداشت ایسی تھی کہ گرمی اور سردی سے نقصان پہنچنے کا خوف نہ تھا
جاڑوں کے کپڑے گرمیوں میں پہنتے تھے اور گرمیوں کے جاڑے میں۔

اگر کوئی شخص امام کے تقویٰ اور پرہیزگاری کا وقت نظر سے
عبادت | مطالعہ کرے تو اس کو معلوم ہو گا کہ آپ سیاست اور حکومت
کی طرح عبادت میں بھی ایسا ایک مخصوص طریقہ رکھتے تھے جس میں بہت منضبط
اور بن کا اصول سخت اور سچا تھا۔

علیؑ اس شاعر کے مانند جو جمال فطرت میں ہمہ تن محو ہو گیا ہو ایک مطلق
اور غیر محدود ہستی کے سامنے کھڑے ہو کر پاکیزہ نفس اور تہ دل سے مکمل توجہ
کے ساتھ اس راز و نیاز میں مشغول ہوتے تھے۔

حضرت کا یہ کلام آزاد عبادت گزاروں اور بزرگان اہل تقویٰ کے
سے ایک بڑی ہدایت ہے کہ :-

ایک گروہ نے خدا یا الہی کے خوف سے عبادت کی جو غلاموں
کی عبادت ہے۔ ایک گروہ نے نعمتوں کی امید میں عبادت
کی جو تاجروں کی عبادت ہے۔ میں تیری عبادت نہ جنت کی
طمع میں کرتا ہوں نہ دوزخ کے ڈر سے میں تو تیری عبادت
اس وجہ سے کرتا ہوں کہ تو عبادت کے لائق ہے۔

بزرگ بزرگ جب رونق عالم وجود مطلق اور استغناء ہی مبدار ہستی کے سامنے
کھڑے ہوتے ہیں تو اس کے مقابلہ میں اپنے کو غیروہ و بندگی پر مجبور پاتے ہیں اس
عبادت کی اصل و بنیاد عقل و وجدان اور معرفت قلب کا کمال ہے۔

زہد | جس شخص کے نزدیک عبادت ایسی ہی ہو جیسی علیؑ کے نزدیک
تھی تو وہ لامحالہ زندگی کو اسی نظر سے دیکھے گا جس نظر سے

علیؑ نے دیکھا وہ زندگی کو دنیاوی فوائد اور فانی لذتوں کے لئے نہیں ڈھونڈتا
 بلکہ سکرام اخلاق کے حصول اور ان مقاصد کو انجام دینے کے لئے تلاش کرتا ہے
 جو اس کے نفس کے ساتھ میل کھاتے ہوں اس جہت سے علیؑ نے زہد اختیار کیا
 لذت دنیا سے اسی طرح بے رغبت تھے جس طرح اسباب سلطنت و لوازم حکومت
 اور ان چیزوں سے بے پروا تھے جس پر دوسرے لوگ نظریں جمائے ہوئے
 تھے اور جن کی کشش ان کی رگ و پے میں پیوست تھی اپنے بیٹوں کے ساتھ ایک
 جھوپڑی میں رہتے تھے اور اسی گھر میں رہ کر فرمانروائی بھی کرتے تھے۔ جو کی روٹی
 نوش فرماتے تھے۔ اکثر ایسا ہوتا تھا کہ خود ہی آسیا گردانی فرماتے تھے باوجودیکہ
 مہنہ کے امیر تھے پھر بھی ایسی خشک روٹی تناول فرماتے جو فقیر بھی نہیں کھا سکتا
 تھا۔ یہ سخت سردی میں جاڑے سے بچانے والا کپڑا آپ کے پاس مہیا نہ ہوتا۔
 رعایا میں آپ سے زیادہ قناعت سے گزارنے والا ایک شخص بھی نہیں تھا
 یہاں تک کہ اسی حالت میں دنیا سے اٹھ گئے حالانکہ آپ مسلمانوں کے خلیفہ تھے۔
 دنیا سے اس قدر بے اعتنائی و حقیقت آپ کی شجاعت و مردانگی
 سے مرتبط تھی بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ یہ دونوں صفتیں ایک دوسرے سے الگ
 ہیں لیکن ایسا نہیں ہے آپ کی شجاعت و مردانگی دراصل روح کی بزرگی اور
 بلند مقصد کی راہ میں سعی و کوشش کا نام اور اپنے ذاتی فائدے سے ہٹ کر
 کر دوسروں کے نفع مجبوروں اور مظلوموں کی امداد نیز پتہ ظلم سے ان کی رہائی
 کے لئے تھی ایسی صورت میں آپ ہرگز اس پر تیار نہیں تھے کہ جس شہر میں بہت
 سے فاقہ کش اور پریشان حال اشخاص بستے ہوں وہاں آپ دنیا کی لذتوں
 سے لطف اندوز ہوں۔

نصر اہل حق میں بیٹھنے سے

انکار کرنا حالانکہ انھیں کے لئے بنایا گیا تھا تاکہ ان کا گھر حق سے بے تر نہ رہے اور جو کڑی کی جھوٹ پڑیوں میں رہتے تھے آپ کا یہ استاد آپ کے طرز زندگی کا آئینہ دار ہے کہ آیا میں اتنے ہی پر اکتفا کر لوں کہ لوگ مجھ کو امیر المومنین کہتے ہیں اور مصائب میں ان کا امیر نہ بنوں۔

جو ان مردی ہر پہلو سے علیؑ کے اندر محسوس اور ہر اس خوبی کو جمع کئے ہوئے تھے

جو اس صفت کے لئے مناسب ہے عالی ظرفی چشم پوشی یہ دونوں مردانگی کے جوہر امام کی ذات میں داخل تھے۔ اسی سبب سے کسی کو تکلیف پہنچانا پسند نہیں کرتے تھے حالانکہ جانتے تھے کہ وہ آپ کے قتل کا ارادہ رکھتا ہے۔

دشمنوں کے ساتھ درگزر اور چشم پوشی میں تاریخ کے اندر آپ کی نظیر نہیں

میلتی لڑائی کے موقعوں پر اپنے سپاہیوں کو حکم دیتے تھے کہ جب دشمن بھاگ کھڑا ہو تو اس کو قتل نہ کرو جو مجبور اور زخمی ہو اس کی مدد سے دریغ نہ کرو کسی کو برہنہ نہ کرو اور کسی کا مال اس سے نہ چھینو۔ جنگ جمل میں دشمنوں

کے کشتوں پر نماز پڑھی اور ان کے لئے خدا سے استغفار کی جس وقت آپ نے

انتہائی سخت دشمنوں عبداللہ بن زبیر مروان اور سعید بن عاص سے قابو پایا

تو ان کے ساتھ معافی اور نیکی کا سلوک کیا اور ان کو سزا دیئے اپنے

احباب کو باز رکھا آپ کی چشم پوشی کی دوسری مثال یہ ہے کہ جب وقت

عمر و عاص پر غالب آئے تو باوجودیکہ وہ خطرہ میں معاویہ سے کم نہ تھے لیکن

منہ پھیر لیا اور اس کو اسی حال میں چھوڑ دیا (برہنہ ہو کر لیٹ گئے) عمر و عاص

نے تو احسان کے بعد بھی علیؑ سے دشمنی کرنے میں کوتاہی نہیں کی عمرو نے جب

ذوالفقار کو اپنے سر پر دیکھا تو اس کو امید تھی کہ اس خاص حرکت سے جس کو وہ

عمل میں لایا علیؑ اپنی آنکھیں بند کر لیں گے اور اس کو چھوڑ دیں گے اگر علیؑ اس وقت عمرو کو قتل کر دیتے تو مکر و حیلہ اور محاذیہ کا سارا شکر ہی نیست و نابود ہو جاتا۔ روزِ جمل جب دشمنوں نے آپؐ پر محوم کیا تو آپؐ نے اپنے ہمراہیوں کو ہدایت کی کہ جب تک تجتہ تمام نہ کر لو کوئی تیر نہ پھینکنا نہ نیزہ لگانا نہ تلوار چلانا۔ جو ر و ظلم سے الگ رہنا علیؑ کا اخلاقی اصول اور آپؐ کی عادت و فطرت تھا عہد و پیمان نہیں توڑتے تھے پیرائے دوستوں سے دشمنی نہیں کرتے تھے جب تک وہ عہد شکنی یا محبت کے عوض دشمنی نہ کریں۔

دوستی کی بہترین صورت اور وفاداری کا مفہوم یہ ہے کہ کوئی پیسہ دار میدانِ جنگ میں کھڑا ہو کر اپنے پیرائے دوست ملاقاتیوں کو جواب دشمن ہو کر اس سے لڑنے آئے ہیں اسی برادرانہ نظر سے دیکھے ان کو صلح و آشتی کی دعوت دے اور سابق کی محبت یاد دلائے کہ شاید عہد شکنی اور خیانت سے باز آجائیں کیونکہ ایسے دشمن جو پہلے دوست رہ چکے ہوں ان سے ایک دم سے جنگ نہ شروع کر دینا چاہئے شاید پچھلے زمانہ کی یاد اس کے دل کو نرم کر دے اور جنگ مخالفت سے روک دے۔

اگر ایفلے عہد اور دوستی کی سابق مراعات علیؑ کی روح میں غالب نہ ہوتی تو دشمن کے دفعیہ میں اس کا سہارا نہ لیتے جب طلحہ ذر پہرے جنگ کا ارادہ کر لیا بیعت توڑ ڈالی اور جنگِ جمل میں بباطنی کا مظاہرہ کیا تو علیؑ سربرہمنہ بغیر زرہ اور سلاحِ جنگ کے ان کی طرف گئے مطلب یہ تھا کہ میں صلح کی نیت رکھتا ہوں اور آواز دی لے زہیر میرے پاس آؤ زہیر آلاتِ حرب سے لیس آئے علیؑ نے سیکے میں باہیں ڈال دیں گزشتہ باہمی محبت کے لہجہ میں پوچھا افسوس سے تم پر اسے زہیر کیا سبب ہوا کہ تم مجھے لڑنے آئے پھر کھیلے پیمانِ رفاقت

برادری کو یاد دلایا اور گفتگو کے درمیان کسی دفعہ رد دیئے لیکن زہیر جان و دل سے
اٹھا اٹھتا ہوا ہٹے آئے آخر قتل ہو گئے ان کا قتل ہونا علیؑ پر بہت گراں گذرا کیونکہ
وہ عہد محبت کی رعایت میں وفادار تھے۔

جس وقت طلحہ مائے گئے تو علیؑ نے ان کے سر ہانے کھڑے ہو کے وہ
عمل کیا کہ تاریخ میں اس کی مثال نہیں ملتی ان کی لاش پر کھڑے سخت اندوہ و
غم کے ساتھ زار زار رو رہے تھے اور سابق رفاقتوں کی یادیں ان کی طرف دیکھ
کر مرثیہ کہہ رہے تھے۔

لیکن یہ جو اُغرد جو دوستی میں اتنا مضبوط اور ثابت قدم تھا اس کے دوستوں
نے حق دوستی کا لحاظ نہیں کیا اس لئے کہ ان کو اس کی امید نہ تھی کہ اپنی فطرت و
خصلت کے تعلق سے منہ موڑ کر ان کے ہاتھوں کو لوگوں کے حقوق پھینکے لے
آزاد چھوڑ دے گا۔

امام فرماتے تھے کہ اگر سالوں اقلیم اور جو کچھ آسمان کے نیچے ہے سب
بگھ کو بے دیا جائے تاکہ خدا کی نافرمانی کر دوں اور کسی چوٹی سے ایک جو کا
چھلکا بھی ظلم سے چھین لوں تو میں ایسا نہیں کروں گا میرے نزدیک یہ ساری
زمین اس ایک پتی سے زیادہ حقیر ہے جو کسی ٹڈی کے منہ میں دبی ہوئی ہو۔
اس بارے میں علیؑ کا قول و عمل دونوں یکساں تھے دوسروں کی طرح نہیں
جن کی باتیں ان کے عمل سے بڑھی چڑھی ہوتی ہیں جو سرشت اور خصلت آپ کے
اس کردار کا باعث تھی اس کی تحریک سے یہ الفاظ بھی آپ کی زبان سے نکلتے تھے۔
علیؑ کے عدل و انصاف پر تعجب نہ کرنا چاہیے بلکہ آپ عادل نہ ہوتے تب
تعجب ہوتا آپ کی عدالت میں جو رواستیں منقول ہیں وہ تاریخ انسانیت کی بیش بہا
میراث ہیں اور انسان کو ایسے واقعات پر فخر و مباہلات کرنا چاہیے۔

علیؑ خود کسی سے کہینہ نہیں رکھتے تھے لیکن ایک کمینہ جو گروہ میں گرفتار تھے آپ کی
پر مغز باتیں آپ کے غم و اندوہ کا پتہ دیتی ہیں۔

علیؑ کی ایک اور صفت جس میں آپ ممتاز تھے اور دوسرے فضائل اس
لی کیلئے کرتے تھے آپ افعال و عقائد کی دہشتی پر آپ کا اعتماد تھا اور جب کوئی
کام انجام دیتے تھے تو اس کی دہشتی اور اپنی حقانیت کا یقین رکھتے تھے آپ کے
سارے کام آپ کی عقل اور بلند ترین صلاحیتوں کے ذریعہ انجام پاتے تھے۔

قوت ادراک و فہم | علیؑ قوت ادراک میں یگانہ روزگار تھے علوم اسلامی
آپ کے محور فکر پر گردش کرتے ہیں آپ غریبی معلوم
کا سرچشمہ تھے عرب کے اندر کوئی علم ایسا نہیں جس کو آپ نے وضع نہ کیا ہو یا
اس کے وضع میں حصہ نہ لیا ہو۔

علم قرآن | علیؑ کے بارے میں رسول کا ارشاد ہے انا مَدِیْنَتُ اَہْلِہٖ عَلٰی
بابِہَا۔ ان کی عادات اور سیرت کو اپنا یا سیرت پیغمبر
آپ کے دل و دماغ میں پیوست ہوئی قرآن میں حکیمانہ نظر کے ساتھ غور و
تامل کیا اور اس کے باطن و حقائق کو دریافت کیا اس کے معانی اور اناط
پر مادی ہو گئے آپ کی زبان اسی کے اوپر رواں اور آپ کا دل اسی میں
غرق رہا اس میں کوئی تعجب بھی نہیں کیونکہ آپ ہمیشہ پیغمبر کے ساتھ رہے
ہر صحابی و مجاہد سے زیادہ آنحضرت کی صحبت سے فیض حاصل کیا جو
کچھ دوسروں نے سنا وہ آپ نے بھی سنا اور جو کچھ آپ نے سنا وہ دوسروں
نے نہیں سنا مشہور بات ہے کہ علیؑ نے پیغمبر کے علاوہ کسی اور سے حدیث
کا روایت نہیں کی۔ آپ سے پوچھا گیا کہ کیا وجہ ہے کہ آپ علم حدیث
سارے اصحاب پر فوقیت رکھتے ہیں فرمایا جو کچھ میں پوچھتا تھا

نہرت اس کا جواب دیتے تھے، جو یہ نہیں پوچھتا اس کو خود ہی
بجائے بیان فرماتے تھے۔

فقہین علیٰ علیہ السلام کا علم صرف فصوص احکام تک محدود
علم فقہ | نہ تھا بلکہ دیگر علوم میں بھی جن کو بابت انہما کے لئے ضروری
ہے جیسے علم سائب میں آپ کی ہمارت جملہ معاصرین سے زیادہ تھی۔ کوئی شخص
مسائل شریعت میں آپ کے بیان سے بہتر بیان پیش نہ کر سکا ابو حنیفہ
اور امام مالک کا سلسلہ آپ تک پہنچتا ہے۔

اقتضاکم علیٰ | علی علم تنہا میں تمام انسانوں سے زیادہ ماہر تھے
اس لئے کہ قرآن و شریعت کی آگاہی میں سب سے
بڑھے ہوئے تھے اور اسلام کے اندر حکم و قضا کا دار و مدار انہیں دو
چیزوں پر ہے۔

فہم دفراسست اور قوت فکر و خرد میں بھی ایسے تھے کہ اختلافات
کے خیل میں زیادہ قرین صواب اور مطابق عقل حکم کو اختیار کرنے
کا ہر ایک سے بہتر صلاحیت رکھتے تھے آپ کا وجدان اس قدر قوی تھا
کہ ہر پہلو سے صحیح رخ کو سمجھنے اور عقل و وجدان کی بنیاد پر عادلانہ حکم دینے
پر قادر تھے عمر بن خطاب سے منقول ہے کہ مبارک نہ ہو وہ مشکل جس کو
حل کرنے کے لئے آپ موجود نہ ہو اسے ابوالحسن۔

علی علیہ السلام کسی چیز کے ظاہر پر اکتفا نہیں کرتے تھے اور جانتے
تھے کہ تمام امور کی کہنہ و حقیقت تک پہنچ جائیں قرآن اور دین ہی حسیمانہ
غور و خوش کیا جس طرح مفکرین دنیاوی امور میں غور و فکر کرتے ہیں۔
علی علیہ السلام روح کی ایسی قوی رکھنے والا انسان صرف

دین کے نام پر احکام و فرائض معینہ کی تعمیل اور عبادات کے نام پر شرائط پر
اکہ قانین اختیار کے باطن اور کہنہ حقیقت پر بھی نظر ڈالی، ان چیزوں کو اپنی
غور و تحقیق کا موضوع قرار دیا اور ثابت کیا کہ دین ایسے امور و مسائل پر
قائم ہے جو ایک دوسرے سے مربوط اور وابستہ ہیں اسی سے علم کلام اور پہلا
فلسفہ کی تدوین ہوئی۔

علم کلام | علی علیہ السلام پہلے متکلم اور علم کلام کے موجد ہیں قدیم متکلمین
اسی حشے سے سیراب ہوئے کیونکہ علم کلام کے مبادی و
اصول ان کو آپ ہی سے پہنچے اور آخر کے متکلمین بھی آپ کو اپنا پیشوا تسلیم
کرتے ہیں اس لئے کہ انہوں نے بھی آپ ہی سے ہدایت حاصل کی واصل بن
عطا ابو یاسم ابن محمد بن حنیفہ کے شاگرد تھے جنہوں نے مذہب اشعری کی
بنیاد قائم کی۔

علم تصوف | تصوف کی اصل بنیاد نجد البلاغہ ہے اہل تصوف نے سلطان قبل اس
کے کہ یونانی فلسفے سے آگاہ ہوں علی علیہ السلام ارشادات
کو اپنا ماخذ قرار دے چکے تھے۔

علم نحو | مشیت الہی تھی کہ علی علیہ السلام دینی علوم کے مانند عربی علوم
میں بھی رکن اور مرکز کی حیثیت سے رہیں زمانے بھر کے لوگوں میں
ایک بھی عربیت میں آپ کا ہمسر نہ تھا نحو کے کمال زبان کی فصاحت اور
فکر کی قوت نے آپ کو صحیح عربی لغت کے اصول و قواعد مرتب کرنے پر
آمادہ کیا اور آپ نے ان کو دلیل و برہان سے مضبوط کیا منطقی استدلال و
قیاس میں آپ کی قدرت فکر کو اس چیز سے معلوم کیا جاسکتا ہے کہ علم
عربی کی بنیاد سب سے پہلے آپ ہی نے قائم کی اور دوسروں کے لئے راستہ

بہوار کیا جائے ثابت ہے کہ علیٰ غلہ نحو کے بانی ہیں ابوالا سود نے حضرت سے شکایت کی کہ لوگ کثرت سے غلط زبان بولتے ہیں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ عرب فتوحات کے بعد عجم والوں سے مل گئے ان کی گفتگو میں غلط محاورات داخل ہو گئے ہیں امام نے تھوڑی دیر کے لئے سر جھکایا اس کے بعد ابوالا سود کی طرف مخاطب ہو کے فرمایا میں جو کچھ بول رہا ہوں اسے لکھ لو ابوالا سود کاغذ اور قلم لے کے بیٹھے تو حضرت نے فرمایا۔

کلام عرب اسم فعل اور حرف سے مرکب ہے اسم اس چیز کی خبر دیتا ہے جو اس فعل کا موسم ہے فعل اس کی حرکت اور عمل کا پتہ دیتا ہے اور حرف اس مفہوم کو بتاتا ہے کہ جو اسم ہے نہ فعلی اور اشاری کی تین قسمیں ہیں۔ ظاہر اور ضم اور وہ چیز جو نہ ظاہر ہے نہ مضمون اور قسم آخر سے آپ کا مقصد بقول بعض نحوین اسم اشارہ ہے پھر ابوالا سود سے فرمایا کہ اسی نحو یعنی اسی طریقے پر مطلب کی تشریح و تکمیل کرو چنانچہ اسی روز سے اس علم کو نحو کہنے لگے۔ حضرت علیؑ کی دیگر خصوصیات میں اعلیٰ ذہانت اور ذوق بھی ہے اکثر ایسا ہوتا تھا کہ دوستوں کی بزم ہو یا دستمنوں کا مجمع آپ بغیر کسی سابق تیاری اور توجہ کے ایسا برجستہ اور حکیمانہ فقرہ کہہ دیتے تھے کہ جو ضرب المثل بن جاتا تھا اور یک زبان سے دوسری زبان پر گشت کرتا رہتا تھا۔

علم حساب مشکل حسابات میں فوراً جواب دیتے تھے جب کہ اس زمانے کے لوگ ان مسائل کو ایسی چیتان اور مٹھے

سمجھتے تھے کہ جس کو حل کرنے میں عقل شاذ و نادر ہی کامیاب ہو سکتی تھی اور اس میں یہ کہ ایک عورت آپ کے پاس آئی اور شکایت کی کہ اس کا بھائی انتقال کر گیا اور اس نے چھ سو دینار چھوڑے جن میں سے مجھ کو صرف

ایک دینار دیا گیا ہے۔ آپ نے فرمایا معلوم ہوتا ہے کہ تمہارے بھائی کے پس ماندگان میں ایک بیوہ دو لڑکیاں بارہ بھائی ماں اور تم سو اس نے کہا ماں ایسا ہی فرمایا پھر جو تم کو ملا ہے اتنا ہی تمہارا حصہ ہے۔

علم فلسفہ | علی علیہ السلام حکیم اسلام تھے۔ حکمت عقلیہ بہت قوی اور رک استنباط کی قوت سے وجود میں آئے تھے اور حکیم وہ شخص ہے جو بہت سے معافی و مطالب کو مختصر عبارت میں ادا کر سکے حضرت علی علیہ السلام اسلام بلکہ یگانہ روزگار افراد بشر میں ایک بلند منزل رکھتے ہیں۔

علیؑ ایسا انسان بہت مشکل سے مل سکتا ہے جو نظری اور عقلی مطالب کو اپنی دماغی قوت سے استنباط کر کے ان کو نفیس اور مختصر جملوں میں اس طرح بیان کر جائے کہ زمانہ ان کو محفوظ رکھے اور وہ ضرب المثل بن جائیں۔ اسلامی علوم و معارف نے علوی حکمتوں سے اپنی تصویر و ہم آہنگی کا رنگ جذب کیا اور ان سب کا سرچشمہ یہی دو ہستیاں تھیں محمد بن عبد اللہ اور علی بن ابی طالبؑ۔

امام علیہ السلام نے اسرارِ ہستی۔ انسانی زندگی اور جماعت بشری پر فلسفیانہ نظر ڈالی اور توحید و الہیات مادہ و الطبعیات میں آپ کے بحیرات اقوال موجود ہیں جیسا کہ ہم کہہ چکے ہیں علی علم کلام اور الہیات کے بانی ہیں ایک ایسے استاد ہیں کہ جو شخص بھی آپ کے بعد آیا اور اپنی رائے یا قول رکھتا ہے اس نے آپ کی استادی اور رہبری کا اعتراف کیا ہے، بیچ البلاغہ میں اس قدر حکمت کے موتی پروئے ہیں کہ اس نے آپ کو زمانہ کے فلسفیوں کی پہلی صف میں سب سے آگے لاکھڑا کیا ہے جب محمدؐ صلعم

نے فرمایا کہ میری امت کے علماء انبیاء بنی اسرائیل کے مانند ہیں۔ تو دراصل آپ کی مراد علیؑ تھے۔

علیؑ کی ذاتِ نبوت کے بعد صحرائے عرب کا دوسرا معجزہ تھی۔

یک تار می نام صرف میدان جنگ ہی تنگ محدود نہیں بلکہ اپنی روشن ضمیری
پاکدلی جادو بیانی کمال انسانیت حرارت ایمانی بلند ہمت محروم کی ہمدردی ۔
مظلوم کی نصرت اور حق و صداقت کی پیروی میں عدیم النظر تھے ایسے کہ تیرہ سو سال
گذرنے کے بعد بھی آپ کی محیر العقول کمالات اور یکہ تازیان ہمارے لئے مشعلِ راہ
اور زندگی کو خوشگوار و پاکیزہ بنانے میں انتہائی مفید و منفعت بخش ہیں۔ کوئی مورخ
و مصنف کتنا ہی چابکدست اور غیر معمولی صلاحیتوں کا مالک ہو ہزاروں صفحات
میں بھی آپ کی یورپی تصویر کشی کرنے پر قادر نہیں۔ شبل شریل

عرب کے اس عجیب العقول اور نادار روزگار انسان نے جو باتیں سوچیں کہیں اور
عمل میں لائیں نہ کسی کان نے پہلے سنیں نہ کسی آنکھ نے پہلے دیکھیں کوئی مؤرخ زبان و
قلم سے ان باتوں کو کتنا ہی شرح و بسط دے سمجھ بھی وہ اس سے بے بیش ہیں۔
علی بن ابی طالب یہاں انسان نہ مشرق میں پیدا ہوا نہ مغرب میں۔ فیہر منخا کل
علیہ عبید اللہ امرتہری لکھتے ہیں :-

ایسے صفات متضاد کا بشر رب البشر کی اولاد میں پیدا نہیں ہوا
اور ایسے صفات متقابلہ کا آدمی جناب آدم کی ذریت میں
ہو یا نہیں ہوا۔ الزح المطالب ص ۳

اس میں شک نہیں کہ پیغمبر خدا کے بعد علی ایسے انسان کو بہ چشم فلک نے
دیکھا نہ مادرِ کسیتی نے ایسا فرزند کائنات کے حوالہ کیا جو اس طرح صفا متضام
کا حامل ہو کہ خوفِ الہی میں لرزاں، عبقریت میں کوہِ آتش فشان، سخت گیری

میں سب سے زیادہ ستمیہ لطیف المزاج۔ میدان جہاد میں قہر کردگار۔ پہرانی عطا وقت میں رجسٹری و رد کار
خراب عبادت میں عابد شب زندہ دار۔ جو دو سخا میں ابر کو ہر بار۔ منیر خطیب مسجود نفاذ کر
غیر فرار۔ قسم الحیدر والناز شہسوار لافتی۔ تاجدار ہلالی مسند نشین انما جس کا ذکر عبادت جس کی

مودۃ اجر رسالت سے جس کی اک ضرب بوم خندق کی یہ فضل من عباد اللہ علیہ

باب مدینہ علم۔ امیر المؤمنین۔ یحییٰ بن علی۔ امام المتقین۔ نفس رسول۔ زراعت قول۔

ابو الیاس بن علی القلیق۔ انصار بایسین۔ فاتح بدر و حنین۔ احقر قلیق۔

کل ایمان۔ بولتا ہوا قرآن۔ قانع باب خیر۔ قاتل مرہب و عترة۔ خالص انجیلین پیغمبر۔

مفتی ہرین و فتر انبیائے خدا کا ہمسر ذات الہی کا منظر۔ اجسام خاکی میں نور کا پیکر۔

کھینچ کر تصویر جسم ذی وقار بوتراب۔ و جد میں خود آگیا پروردگار بوتراب

یہ صفات قرآن و حدیث یا کسی تاریخی واقعہ پر مبنی ہیں اور اختصار سے کام

لیا گیا ہے اگر سب لکھے جائیں تو ایک مبسوط کتاب ہو جائے۔ علامہ عینی شاہ نظامی

لکھتے ہیں۔

علی کی شان میں جس کثرت سے صحیح السنہ حدیث آتی ہیں کسی کی شان میں نہیں آتیں کنز العمال ج ۱۳۵

ص ۳۹۱ حلد ابو نعیم ص ۶۶ ریاض النضرہ ص ۱۳۲ صواعق محرقة ص ۱۴۴ ابی بن کعب

حذیفہ و ابن عباس آنحضرت سے ناقل ہیں کہ قرآن میں جہاں کہیں یا ایہا المؤمنون وارد

ہوا ہے اس کے سرگروہ علی ہیں۔ ابن عباس کا بیان ہے کہ علی کی شان میں تین سو آیتیں

نازل ہوئی ہیں صواعق محرقة ص ۲۰ (تفصیل المؤمنین ص ۴۵)

حقیقت یہ ہے کہ علی عقل انسان میں سماتا نہیں اتنی فضیلت اس درجہ کمال پر کسی ذات میں

جمع نہیں ہوئی یہ دنیا کا واحد انسان ہے جسے کچھ لوگ انبیائے سابقہ کا قتل کہتے ہیں۔

کچھ لوگ ان سے افضل سمجھتے ہیں اور کچھ خدا مانتے ہیں۔

لے جذبات انسانی کی نسبت خدا کی طرف درست نہیں یہاں شاعر نے بے انتہا پسندیدگی کے

معنوں میں لکھا ہے ۱۲

۴۰۰
ہا علی رضی اللہ عنہ تعالیٰ جان ہے کہ علی کی شان انسان اور جب کبھی نہیں آتا کہتا ہے کہ

علی انبیاء کے مثل ہیں

ماہم اہل سنت علائہ عینی شاہ نظامی قدس سرہ فرماتے ہیں :-

حضرت کا حضرت علی کو مماثل انبیاء سابقہ ہونا احادیث مرویہ
 مد الرزاق و احمد بن حنبل و بیہقی و ابو حاتم و عاصمی و ابن شہین
 ماکم و ابن مردودہ و طبرانی و قزوینی و خطیب و صاکبی و ابو نعیم و ابن معاذ و ابی یوسف و
 یزید و خوزمی و محمد بن طلحہ قرشی و محمد بن یوسف کجی شافعی و حب طبری و ابن الصباغ المالکی
 منکرہ ریاض النظرہ ص ۲۱۸ و حلیہ ابو نعیم ص ۲۵ و خوارزمی ص ۲۲ و ابی یوسف و مطالب السؤل ص ۲۹
 نایہ الطالب ص ۲۰ و ذخائر العقبی ص ۲۱ سے ثابت ہے چنانچہ ابو بکر صدیق نے جب آنحضرت سے
 یت سنی تو حضرت علی کو ان الفاظ میں مبارکباد دی من مثلك یا ابا الحسن تمہارے برابر کون ہے
 ابو الحسن۔ ان حدیثوں کا خلاصہ یہ ہے کہ آنحضرت نے ارشاد فرمایا:

م صیا عالم۔ نوح صیا ذی نہم۔ ابراہیم صیا حلیم۔ موسیٰ صیا وجہ ولیل۔ عیسیٰ صیا
 دلتی اگر دیکھنا ہو تو علی ابن ابی طالب کو دیکھ لو۔ آنحضرت کا یہ ارشاد غلط نہیں ہو
 تے علی میں یہ سارے صفات انبیاء علیہم السلام موجود تھے (تفصیل امیر المؤمنین ص ۹)
 مانا ظفر فاروقی فرماتے ہیں: الا شرفی ان تكون بمنزلته ہارون من موسیٰ
 اتم اس پر خوش نہیں ہو کہ تم میرے ویسے ہی ہو جیسے موسیٰ کے لئے ہارون۔ موسیٰ کون
 نے ہارون کیا تھے کیا اس ارشاد رسول نے علی کی منزلت رسولوں جیسی نہیں کر دی
 تھے میں اگر لابی بود کا اضافہ نہ ہوتا تو کیا بعید تھا کہ علی کا شمار رسولوں میں ہوتا
 مانت و ملوکیت ص ۱۶۵

علی نطیس محمد ہیں

علائہ عینی شاہ نظامی تحریر فرماتے ہیں:

آپ کا نظیر محمد روحی نہ رہا ہونا احادیث علی نظیری

صنیر طبرانی ص ۱۲۲ و دیلمی ص ۱۹۸ و کنز العمال ص ۱۵۳ سے ثابت ہے۔

(۲۱) لحمی لحمی و دمک دمی (۳) علی منی کروحی و حسدی

(۲۲) علی نظیری سے صاف مترشح ہے تفصیل امیر المومنین ص ۹

علی نفس رسول ہیں

علامہ عینی شاہ نظامی فرماتے ہیں :-

آیہ مباہلہ ندع ابناؤنا و ابناؤکم و نسائنا و نسائکم

و انفسنا و انفسکم کے لفظ سے جناب امیر کا نفس رسول ہونا ثابت و

احادیث مرویہ حاکم جلد ۳ ص ۲۵۱ و صواعق محرقة ص ۱۱۱ سے موثق نیز

حدیث علی نفسی مرویہ حضرت عائشہ دام سلمہ و عمرو بن عاص کورہ

کنز العمال جلد ۶ ص ۲۹ و خوارزمی ص ۸۹ و صواعق محرقة ص ۱۱۱

و نیز حدیث انت منی و اخا منک سے مسلم جب ہی تو جناب امیر

نے یوم شوری ۳۰ سو صحابیوں کے مجمع میں پوچھا کہ تم میں میرے

سوا کوئی اور بھی ہے جس کو آنحضرت نے اپنا نفس کہا ہے ؟

صحابیوں نے یک زبان ہو کے کہا اللہم لا۔ صواعق محرقة ص ۹۳ و ص ۱۱۱

ان احادیث صریحہ اور واقعہ مباہلہ سے صبرین ہے کہ انفسنا

سے خدا کی مراد علی بن ابی طالب ہی تھے ورنہ آنحضرت حضرت علی کو

ساق نہ لیتے۔ تفصیل امیر المومنین ص ۱۱

علی عین رسول ہیں

حضرت علامہ عینی شاہ نظامی حنفی فرماتے ہیں :-

حدیث نور احمد بن حنبل از عبد الرزاق از معتمر از زمری
از خالد بن معدان از زازان از حضرت سلمان کی روایت سے ثابت
ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ تخلیق آدم سے چار ہزار سال پہلے اللہ کے
خضر میں اور علی نور ہی نور تھے خلقت آدم کے وقت اس
نور کی دو تجلیاں پیدا ہوئیں ایک کا نام محمد اور دوسرے کا نام علی
کیا گیا کیا عینیت کی اس سے بڑھی چڑھی شہادت ہو سکتی ہے؟
حدیث صحیح ثابت راوی کل کے کل ثقہ اور رجال صحیحین اسکی
تصریح ریاض النظرہ ص ۱۶۲ میں اور خواص الامہ ص ۱۷۱ منیر حافظ
بن عبد البر نے بحجۃ المجالس اور حافظ لفظی نے خصائص علیہ
ص ۱۶۱ میں اور حافظ وصافی نے اکثاف ص ۱۷۱-۱۶۹ میں کی ہے۔ ان کے
علاوہ ابو حاتم رازی نے تفسیر میں حضرت انس سے حضرت احمد بن حنبل
کے ورنہ عبد اللہ نے حضرت سلمان سے ابن مردودہ و خوارزمی
ص ۸۷ حضرت علی سے خطیب بن عبد البر نے حضرت ابن عباس سے
ابن منذر نے حضرت سلمان و جابر و ابوذر غفاری دلی ص ۱۰۳
یہ لفظی حضرت سلمان سے اور ہانفی نے حضرت ابو ہریرہ سے
روایت کی ہے اس حدیث کی صحت و توثیق اسالین محدثین سے
ثابت و مسلم منکر بھی ان کے پڑھنے کے بعد بول اٹھے گا کہ حضرت علی
کی یہ مہتم بالشان خصوصیت لاجواب ہے (تفصیل امیر المومنین ص ۱۷)

علیؑ انبیاء سابقہ سے افضل ہیں

شیعہ کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ انبیاء سابقہ سے افضل ہیں اور اس آیت سے استدلال کرتے ہیں یا ابلیس مامنعک ان لتجد لما خلقت بیدی استکبرت ام کنت من العالمین اے ابلیس جس کو میں نے اپنی خالق قدرت سے پیدا کیا اس کو سجدہ کرنے سے تجھ کو کس نے روکا تو نے اپنے کو بڑا سمجھا۔ کیا تو عالین میں سے تھتا۔

معلوم ہوا کہ خلقت آدمؑ سے پہلے کچھ بلند مرتبہ لوگ تھے۔ جو آدمؑ سے افضل تھے اور ان کو سجدہ نہیں کر سکتے تھے۔

علامہ عینی شاہ نظامی تحریر فرماتے ہیں۔

حدیث نور امام احمد بن حنبل از عبد الرزاق از معمر از زہری از خالد بن معدان از زاذان از حضرت سلمانؓ کی روایت ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ تخلیق آدمؑ سے چار ہزار برس پیشتر اللہ کے حضور میں میں اور علیؑ نور ہی نور تھے۔ خلقت آدمؑ کے وقت اس نور کی دو تجلیاں پیدا ہوئیں۔ ایک کا نام محمدؐ اور دوسری کا علیؑ رکھا گیا (تفصیل امیر المومنین صفحہ ۷)

ابوسعید خدیی ناقل ہیں کہ ایک مرتبہ ہم لوگ آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر تھے کہ ایک شخص نے آکر سوال کیا یا رسول اللہ! اس آیت کے بارے میں خبر دیجئے۔ استکبرت ام کنت من العالمین۔ یہ کون لوگ ہیں جو ملائکہ سے بھی افضل ہیں۔ آنحضرتؐ نے فرمایا میں اور علیؑ وفاطہؑ، حسنؑ و حسینؑ یہ عرش کے پردوں میں اللہ کی تسبیح کرتے تھے۔ ہماری تسبیح سن کر ملائکہ تسبیح کرتے

تھے۔ جناب آدمؑ کی خلقت سے چار ہزار برس قبل جب حضرت آدمؑ کو خدائے
تعالیٰ نے خلق فرمایا تو ملائکہ کو حکم دیا کہ ان کو سجدہ کریں۔ سب نے سجدہ کیا۔ سوا
ابلیس کے۔ اس وقت ملائکہ فرمایا۔ اے ابلیس تو نے اپنے کو بڑا سمجھا کیا۔ تو
ان پانچ میں سے جس نے نہ غرش پر تضرع کیا۔ تفسیر البرہان جلد ۴ صفحہ ۶۴، ۶۵
خود معارف اثنی عشرینؑ پر قرآن نازل فرمایا جو علم و حکمت
کا گنجینہ اور علوم اربعینؑ و آخرین کا خزینہ ہے جس میں ہر مطلب و یا اس پر جو
ہے علم کا پیرائہ اس نبی پر نازل نہیں ہوا اور علم کا یہ بلند درجہ کسی نبی کو
حاصل نہیں ہوا۔ رسولؑ خدا ہے یہ علم نبیؑ مرتضیٰ کو ملا۔
حافظ بودیہ فرماتے ہیں:-

قرآن میں حرفوں میں نازل ہوا اور کوئی حرف ایسا نہیں جس
کا ظاہر و باطن نہ ہو۔ دراصل اس کا باطن ہر باطن و حقیقت علیؑ کے پاس تھا
حدیث ابوداؤد جلد ۱ صفحہ ۶۰۔

نعم محمدؐ مبین فرنگی محلی تحریر فرماتے ہیں:-

ولا رطب ولا یابس الا فی کتاب مبین سبب شک
در این کتاب میں ہے حضرت علیؑ کو ہفت بطن قرآن کا علم تھا اور ہر
رطب و یا اس جو درخت کا پتہ ہوتا ہے اور زہ امام العالمینؑ کے حیطہ علم میں
تھا۔ وسیلۃ النجاة۔ صفحہ ۱۲۰

رسولؑ خدائے فرمایا علیؑ مع القرآن و القرآن مع علیؑ

۱۔ مفسرین اہل سنت کہتے ہیں کہ قرآن سات حرفوں میں نازل ہوا جو حرفوں سے ان کی مراد
یہ ہوتی ہیں۔ (۱) زجر (۲) امر (۳) حلال (۴) حرام (۵) حکم (۶) مشاہدہ (۷) امثال۔

حضرت علیؑ فرماتے تھے اَنَا هُوَ الْحَقُّ فِي بَيْتِ بَنِي إِسْرَءِيلَ.

ارشاد رسولؐ ہے اَنَا سَيِّدُ بَيْتِ الْعِلْمِ وَ عَلِيٌّ بَابُهَا وَمَنْ ارَادَ

الْعِلْمَ فَلْيَأْتِ الْبَابَ. میں شہر علم ہوں۔ علیؑ اس کا دروازہ ہیں۔ جس کو علم حاصل کرنا ہو، علیؑ سے حاصل کرے۔

یہ راہِ علم علیؑ سے اندامِ اہل بیتؑ کی طرف بتاتی ہے۔ یہ راہِ سخون

بِالْعِلْمِ اور اذیتِ سابقہ سے نفع دیتی ہے۔

قرآن کا سطلی علم رکھنے والے علماء کے متعلق آنحضرتؐ نے فرمایا عَلَمَاءُ عِزِّ

وَنَبَا۔ بنی اسرائیل ہیں۔ اہل اُمت کے علماء انبیائے بنی اسرائیل کے مثل ہیں۔

علیؑ در تمام ائمہ اہلبیتؑ علمائے اُمت سے افضل ہیں تو سب انبیائے بنی

اسرائیل سے افضل ہوئے۔

حضرت علیؑ اور ائمہ اہل بیتؑ، انبیائے سابقہ کی عمرِ معصوم تھے

ان کی زندگی گواہ ہے کہ ان سے کوئی کُنا، نہیں ہوا۔ بعض انبیاء سے ترک

۱۱ بابِ روایت ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا اَنَا سَيِّدُ بَيْتِ الْعِلْمِ وَ عَلِيٌّ بَابُهَا

ابو بکرؓ، سفہار عمرؓ، جدار نما۔ میں شہر علم ہوں۔ علیؑ اس کا دروازہ

ابو بکرؓ، چغت اور عمرؓ دیوار ہیں۔ یعنی یہ میرے علم تک پہنچنے کا پستل۔ روایت

کی عمرِ جاں ہیں۔ میں کو علم حاصل کرنے پر وہ دروازے سے آئے۔ اس کے رون

بوہرہ رہا اور وہ۔ سے راویوں کا پتہ نہیں۔ جو یہ وہ ضعیف ہیں کسی

معتبر کتاب میں یہ روایت نہیں ۱۸ اس وجہ سے حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ کے سوا

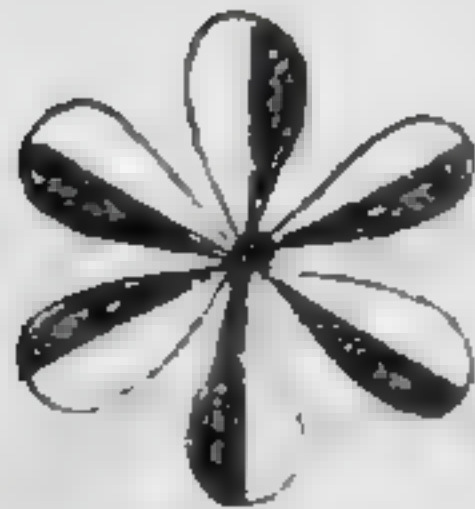
نگہ روں میں سے کسی نے ان کے حالات میں یہ روایت نہیں لکھی۔ اس سے ان کے

علم کی نفی ہوتی ہے۔

ہونے کی یہ دلیلیں پیش کرتے ہیں اور اس کے علاوہ بھی بہت کچھ کہتے ہیں جس کا ذکر طوالت سے خالی نہیں۔

مولانا روم بھی حضرت علیؑ کو انبیائے سابقہ سے افضل مانتے ہیں وہ اپنی مشنوی بہت قرآن در زبان پہلوی میں فرماتے ہیں:-

اُوخیو نہاخت بر روئے علیؑ
فنتنار ہر بنی و ہر دلی



علی ناظم کائنات ہیں

موزیاع بر سر کرتے کی علیؑ طلب ابدال کے ذریعہ نظام کائنات چلا رہے ہیں۔
 اوروں کے مشہور عالم رسولی مولانا علیؑ یہ رائی شایع نے اس موضوع پر پورا رسالہ
 لکھا ہے جس میں نظام پیش کیا ہے کہ علیؑ اس طرح نظام کائنات چلا رہے ہیں۔

علی خدا ہیں

تھیری کہتے ہیں :-
 کان کنزاً مخفياً عجیب ان اءف نلبس لباس الانسان فی حلة تولید ففخاً
 عن عیون الناس -

وہ ایک کنز مخفی ہے انھوں نے پسند کیا کہ میں پہنا نا جاؤں بس وہ لباس انسان
 میں ایک مدت قلیل کے لیے ظاہر ہوئے پھر لوگوں کی نظروں سے غائب ہو گئے۔
 ان کے خدا ہونے کی عقلی دلیل یہ ہے کہ ان صفات کثیرہ جس درجہ کماں
 پر تھے وہ اگر کسی انسان میں پائے گئے ہوں یا پائے جاسکتے ہوں تو وہ انسان تھے
 اگر ان کا ایسا انسان پیش نہیں کیا جاسکتا تو ان کو خدا نہ ماننا بے عقلی اور مومنیت
 خدا سے محرومی ہے۔

انھوں نے خود اپنی خدائی کا اظہار کر دیا تھا آپ کا مشہور قول ہے قہا تلعت
 باب خیر بقوة جلزہ بل تلعت بالقوة ربانیہ نے قلعہ خیر اپنی جسمانی قوت سے نہیں
 اکھاڑا بلکہ اپنی خدائی طاقت سے اکھاڑا اور یوں بھی ہر صفت میں ان کی یکتائی انکی
 خدائی کو ثابت کرتی ہے۔

علیؑ مجذوب ہیں

حقیقت یہ ہے کہ ذاتِ علیؑ کے ادراک سے انسان عاجز ہے رسولِ خداؐ نے فرمایا علیؑ کو کسی نے نہیں پہچانا مگر میں نے اور خدا نے اُن کی ذات پر غور کرنے والا کیا کچھ کہنے لگتا ہے۔ بقول جاوید مرحوم

رُبّے ہیں یَدِ اللہ کے کس کو معلوم : جو کچھ نہیں سمجھے وہ خدا کہتے ہیں
غور کیجئے جس پر اسلامی ممالک میں چالیس برس تک منبروں پر لعنت کی جاتی رہی ہو جس کا اچھائی سے نام لینا قتل کے لئے کافی ہو جس کا نام مٹانے میں قہار و جبار سلطنتوں نے اپنا پورا زور صرف کر دیا ہوا آج وہ قلوب و اذہان پر چھایا ہوا ہے اس کا مدفن دنیا کی سب سے قیمتی عمارت ہے جو سونے چاندی اور جواہرات سے مَریض ہے۔ دنیا کی سب سے بڑی عبادت گاہ ہے جو ازلِ صبح سے نصف شب تک ملک ملک کے زار وں سے بھری رہتی ہے زیارت کی آواز سے ایوان اور نماز کی آواز سے رواق گو بختار مہتا ہے یہاں دنیا کی سب سے بڑی دینی درس گاہ ہے اور علماء کا ختمِ غفر ہے کروڑوں نذر و نیاز سال بھر ان کے نام پر ہوتی ہے۔ جتنی کتابیں اُن پر لکھی گئیں اور لکھی جا رہی ہیں دنیا میں کسی کے لئے نہیں لکھی گئیں۔ ہر سال ہزاروں شعرا ان کی منقبت میں کہے جاتے ہیں۔ ان کو بُرا کہنے والوں کا وجود کج دنیا میں نہیں ہے۔ صوفیا علیؑ علیؑ کا وید کرتے ہیں اور کہتے ہیں۔

مست و لائے حیدم دم ہمہ دم علیؑ علیؑ

کوئی انبیاء کا مثل کوئی اُن سے افضل اور کوئی خدا ماثلاً ہے اُن کے بارے میں زبان کھون بڑا مشکل کام ہے یہ کارِ گریہ ہے جس میں سانس بھی اُہستہ لینا چاہیے اور اس حد پر رک رک جانا چاہیے۔

مَنْ ذَاتِ عَلِيٍّ بَوَاجِبِي كَيْفَ دَائِمٍ : إِلَّا دَائِمٌ كَمَا مِثْلُ الْوَمَكْنِ نَيْسَتِ

حاصلِ کلام

اب تک ہم نے جو کچھ کہا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ خدا کا منشاء ایک ایسے معاشرہ کا قیام ہے جس کی بنیاد امن و سلامتی عدل و انصاف اخوت و مساوات رحم و کرم اور ایثار قربانی پر ہو اس کے لئے اس نے ایک مکمل قانون بنایا اور اس کو نافذ کرنے کے لئے پیغمبر یا شہی کو مبعوث فرمایا۔ انہوں نے وہ معاشرہ قائم کیا۔

علی بن ابی طالب ان کے فیض تربیت سے ان کے معلم کا خزانہ اور ان کے کمالات کا نمونہ تھے۔ ان کے بعد وہی اس معاشرہ کو منشاء خدا کے موافق چلا سکتے تھے۔

ہماری یہ رائے عقلی فیصلہ اور منطقی نتیجہ ہے اس کی تاریخی حیثیت کہ رسول خدا نے جب کم خدا ان کو اپنا جانشین و خلیفہ بنا دیا تھا۔ اس کے فیصلہ میں ہم علمائے اہل سنت کی رہنمائی کے محتاج ہیں۔ جو ہم آئندہ بتائیں گے۔ پہلے ہمیں اہل سنت کے عقیدہ خلافت کو سمجھنا چاہیے۔

خلافت میں اہل سنت کے مختلف عقائد

سہ خلافت میں اہل سنت کے مختلف عقائد ہیں جن سے مختلف طبقے پیدا

ہو گئے ہیں ہم ہر طبقہ کے عقیدے کو پیش کرتے ہیں۔

پہلا گروہ: کہتا ہے کہ علی دینی و روحانی خلیفہ تھے اور ابو بکر دنیوی۔

دوسرا اگر وہ :- کہتا ہے کہ علی افضل اُمت ہیں رسول خدا نے ان کو اپنا جانشین بنا دیا تھا۔ لیکن اس سے ان کی خلافت بلا فصل ثابت نہیں ہوتی۔ ابو بکر کی خلافت بھی قیاس فقہی سے ثابت اور منصوص ہے۔ ترتیب خلافت میں اتفاقی طور پر علی کا چوتھا نمبر آگیا۔ اس سے ان کی افضلیت میں کوئی فرق نہیں پڑتا۔

تیسرا اگر وہ :- کہتا ہے کہ رسول خدا نے کسی کو خلیفہ نامزد نہیں کیا جن حدیثوں سے علی کی خلافت پر استدلال کیا جاتا ہے۔ اس سے ان کی فضیلت ثابت ہوتی ہے۔ خلافت نہیں۔

چوتھا اگر وہ :- کہتا ہے کہ علی کو خلفائے ثلاثہ بر کوئی افضلیت حاصل نہیں جو ترتیب خلافت کی ہے وہ فضیلت کی ترتیب ہے۔ علی کے فضائل میں جو حدیثیں پیش کی جاتی ہیں ان میں کچھ ایسی ہیں جو رسول خدا نے اس علم کی بنا بیان کر دی ہیں کہ بنی امیہ و خوارج انہیں بڑا کہیں گے زیادہ ایسی ہیں جنہیں شیعوں نے گروہ کے نہایت ہوشیاری سے اہل سنت کی کتب احادیث میں داخل کر دی ہیں۔

آخر کی دونوں باتوں کی رد علمائے اہل سنت کے اس طبقہ نے کر دی ہے جو حضرت ابو بکر کی قیاسی خلافت کا قائل ہے اس کی تفصیلی بحث آئندہ اوراق میں انہیں کے قلم سے آپ کو ملے گی۔ اس وجہ سے ہم اس کو نظر انداز کرتے ہیں اور صرف روحانی و قیاسی خلافت کے نظریہ کو پیش کریں گے۔ جہاں وضاحت کی ضرورت ہوگی وہاں اپنی رائے بھی ظاہر کرتے رہیں گے۔ لیکن اس مسئلہ کے کچھ مبادی و مقدمات بھی ہیں جن پر تمام اہل سنت کو اتفاق ہے پہلے ان کو بیان کرنا ضروری ہے۔ اس کا ایک فائدہ یہ بھی ہے کہ جو لوگ کہتے ہیں کہ امت مسلمہ کے پاس کوئی

نظام حکومت نہیں انہیں معلوم ہو جائے گا کہ اس کے پاس ایک نہیں دو دروز
نظام موجود ہیں اور دونوں مکمل ہیں۔ پہلا عہد نبوی کا جس کی بنیاد وحی پر
ہے جسے ہم پیش کر چکے۔ دوسرا بعد کا جس کی بنیاد بقول شہین علیہ السلام مصباح وجود
پر ہے اسے اب پیش کرتے ہیں۔

نظام حکومت بعد رسول

خلیفہ کی ضرورت^(۱)

یہ عقلی اور بندہ ہی بات ہے کہ دنیا کا کوئی نظام بغیر ناظم کے نہیں چل سکتا
لہذا اسلامی مملکت کے لئے ایک سربراہ کی ضرورت ہے جو ملک و قوم کے
نظم و نسق کا ذمہ دار ہو۔ اس کو خلیفہ، امیر، ناظم، والی جو جی چاہے کہے
معاویہ کو امیر کہا جاتا ہے ترکی کے غلطاً سلطان کہتے جاتے ہیں۔

خلیفہ کیسا ہو^(۲)

حضرات اہل سنت کے عقائد کی کتابوں میں تین کتابیں سب سے زیادہ مستند و معتبر
ہیں ایک علامہ نسفی کی شرح عقائد دوسری علامہ نفقازانی کی شرح مقاصد تیسری
میر شریف کی شرح موافق ان تینوں کتابوں میں نظام حکومت لکھا ہوا موجود ہے۔
علامہ نسفی شریعت فرماتے ہیں۔

خلیفہ کے لئے یہ شرط ہے کہ وہ کامل ولایت کے شرائط رکھتا ہو اور دین و
عقل بالغ آزاد، نظام حکومت چلانے کی قابلیت رکھتا ہو اپنے علم و عدل کی بناء پر احکام
شرعیہ کا اجراء اور اسلامی شہر و دیار کی مغانمت میں مستعد ہو۔ انشاء اللہ کے انتظام کی
قدرت رکھتا ہو۔ شرح عقائد و مسائل

حضرت شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔
پانچواں عقیدہ یہ ہے کہ امام کے لئے یہ ضروری نہیں کہ پتہ زمانہ کے
تمام لوگوں سے افضل ہو، خدا تعالیٰ مشیت سے۔

(۳) خلیفہ کے اختیارات

خلیفہ ملک کے نظم و نسق کا تنہا ذمہ دار ہے جو عہدہ چاہے قائم کرے جس
عہدہ پر ہے جس کو چاہے مقرر کرے۔ حدیث کریمہ میں بیان ہے کہ اس
کا پابند نہیں جب چاہے معزول کر دے۔ اختیارات کے تحت سے مشورہ
لے لینے اور مشورہ لینے کے بعد بھی اس پر عمل کرنے کا اختیار ہے۔

(۴) خلافت کی کوئی میعاد نہیں

علامہ تفتازانی فرماتے ہیں۔ بے سبب امام کو عزل کرنا جائز
نہیں اگر وہ اپنے کو معزول کر دے اور یہ عزل امر امامت بجا لائے سے عاجز نہ
ہو تو عزل ہو جائے گا ورنہ نہیں اثر مفسد۔
علاء الدین لکھتے ہیں۔

نام: حضرت دل نہیں ہوگا اللہ کی اطاعت سے خارج ہو جانے کی وجہ سے
 اور بندوں پر ظلم کی ذمہ داری اس واسطے کہ حق ظاہر ہو اور جو جیسے اللہ اور
 امرائے ممان کے راستہ میں کے بعد شریعت عقائد نسفی اند

(۵)

تقرض خلیفہ کے اصول

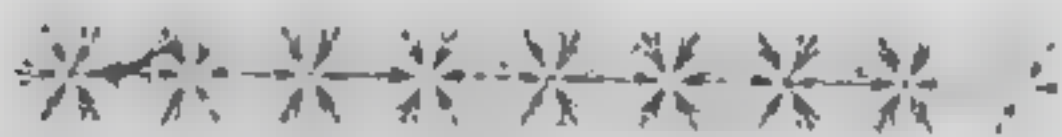
میر شریف مختصر یہ فرماتے ہیں: سلمان اگر کسی شخص کی بیعت
 کر لیں اور اس کو امامت کے لئے اختیار کر لیں وہ پھر تو... اس وقت کے لئے
 اجتماع کی ضرورت نہیں نہ بدیل عقل نہ ذر سے نقل بہ دو ایک آدمیوں
 کی بیعت کر میں بھی ثبوت امامت کے لئے کافی ہے اور اس سے تمام مسئلوں
 پر اس کی اہمیت و پیروی واجب ہو جائے گی اور دلیل اس کی یہ ہے کہ کسی
 نے دو ایک آدمی کی بیعت کو ثبوت امامت کے لئے کافی سمجھا جیسے بوجہ کی ضرورت
 عمر کی بیعت کر لینے سے ثابت ہو گئی اور عثمان کی خلافت عبدالرحمن کی بیعت سے
 سے مستقر ہو گئی اور ثبوت کے لئے مدینہ کے اہل حل و عقد کا جماعت ضروری
 نہیں سمجھا گیا۔ چنانچہ تمام علماء و ائمہ و اہل حل و عقد کا جماعت ضروری
 شرط قرار دیا جائے۔ شرح موقف

علمتہ لغت ازانی فرماتے ہیں:

امامت کے منعقد ہونے کے طریقے

ایک یہ کہ علماء و رؤسا سے اہل حل و عقد اور سرداران مردم
 کا بیعت کرنا جو بوقت بیعت بے ہولت حاضر ہو سکتے ہوں اور اس میں عدد
 کی شرط نہیں ہے نہ تمام اہل حل و عقد کا اتفاق شرط ہے بلکہ اہل حل و عقد

نے شخص نے فدا حکم کو مقرر کر دیا ہے تو یہ بیعت کسے لئے کافی ہے۔
 سربراہیہ ہے کہ وہ سابق کا کسی کو اپنا ولی عبد و خلیفہ مقرر کرنا
 تو یہ بھی بہتر ہے، اختلاف ہے مگر اس میں فرق یہ ہے کہ خلیفہ متعین نہ ہوگا
 لوگ شوری کر کے ایک پر اتفاق کریں گے اور جب امام خود کو معزول کر دے
 تو وہ گویا مردہ سے اور امامت ولی عبد کی طرف منتقل ہو جائے گا۔
 تیسرا عقد ہتر و غلبہ کا ہے پس جب امام مرجائے اور امامت کی باگ
 دہ بنیھال ہو جائے شرائط نہ ہو یعنی نہ اس کی بیعت ہوئی ہو نہ اختلاف اور
 وہ لوگوں پر غلبہ حاصل کر کے اپنی صورت سے یہ مرتبہ حاصل کر لے تو اس کی
 امامت عقد ہو جائے گی اور اسی طرح اگر وہ امام فاسق و جاہل ہو جب بھی
 بنا پر قاعدت کے وہ امام ہو جائے گا اور اگر ہتر و غلبہ سے امامت ثابت ہو گئی
 پھر دوسرا کیا اور اس نے پہلے کو مقبول کر دیا تو یہ معذور معزول ہو جائے گا۔
 اور وہ ہتر و غلبہ و امام ہو جائے گا۔ شرع معاند۔



۱۔ شیوخ نے میں راواہی میں حدیث و امام ائمہ اہلبیت سے سوا کوئی نہیں آج کے مجتہد و کم
 ترع و نائب امامت جس میں یہ شرائط پائے جاتے ہوں۔ فقط الدینہ فاما لفسہ
 مطیعاً الامر موی محض لہوئی فملعوام ان یقتلوا وکذا دین کا عالم نفس
 کا خلاف امر ابھی کا مشیہ جو ہر نفس کا مخالف ایسے شخص کی اطاعت دیر و تن کرنا چاہیے
 اور اس کی نسبت قہر و قویہ ہی اس کا سربراہ ہوگا۔ لیکن اگر وہ کسی وقت اعداء خدا سے باہر
 ہو جائے تو وہ فاسق ہے نہ اس کی تصدیق جائز ہے نہ اطاعت وہ فوراً معزول کر دیا جائے گا۔

ذرائع آمدنی

جزیہ، زکوٰۃ، عشر مملکت کی آمدنی کے ذرائع ہیں ان سے عمال کو اتنی ہی تنخواہ دی جائے گی جتنے میں وہ اپنے اہل و عیال کے ساتھ اوسط زندگی گزار سکیں۔ عہدوں کے فرق سے تنخواہ نہیں ہے باقی جو بچے وہ ذوی العزب، یتیم مساکین اور مسافروں کا حق ہے۔

امور خیر کی آمدنی

دفاع، تعلیم، صحت، سڑکیں بنانا اور ان کی درستی سڑکوں پر روشنی قوم کی اعانت سے کی جائے گی۔ کسی قسم کا ٹیکس لگانے کا حق حکومت کو نہیں۔

ریل، ڈاک، تار، ٹیلیگراف برسانی تجارت ہے صارفین سے اس کا مواضعہ لیا جائے گا۔

خلافت کی ابتدا

حضرت ابوبکر و عمر و ابو عبیدہ اور ان کے ہم خیال اصحاب کے لئے یہ ظاہر ہے کہ وہ تشکیک نہایت میں کسی اصول کے پابند نہ تھے۔ اگر کوئی اصول ہوتا تو اسی کی رو سے حضرت ابوبکر و عمر و عثمان اور معاویہ خلیفہ ہوتے۔ تاہم یہ کہ حضرت ابوبکر حضرت عمر کی بیعت سے خلیفہ ہوئے حضرت عمر کو حضرت ابوبکر نے نامزد کیا حضرت عمر نے خلافت شوروی کے سرور کی جس نے حضرت عثمان کو خلیفہ بنایا۔ معاویہ نے فہر و غلبہ سے خلافت حاصل کی۔ ابوالعباس سفاح نے بنی امیہ کا قتل عام کر کے خلافت چھین لی لوگوں نے ان سب خلافتوں کو صحیح تسلیم کر لیا اور یہی اصول بنایا۔

ایک ہی اصول

اب ایک ہی اصول بنا کہ جو شخص جس طرح بھی خلافت حاصل کرے وہ طریقہ صحیح ہے۔

بنی عباس کے دور میں علماء نے تشکیک خلافت کے طریقوں کو دیکھ کے یہ اصول بنائے مگر ان ادل میں کسی کے ذہن میں یہ اصول نہ تھے۔ چونکہ ان طریقوں سے بننے والی خلافتیں صحیح و جائز تسلیم کر لی گئیں۔ اس وجہ سے آج تک تمام اہل سنت ان طریقوں کو صحیح و جائز سمجھتے چلے آ رہے ہیں کیونکہ ان میں سے جس طریقے کو غلط کہہ دیں اس طریقے سے بننے والی خلافت باطل ہو جائے گی۔ یعنی اگر یہ کہیں کہ خلافت کے لئے چند آدمیوں کی بیعت۔

کافی نہیں رائے عامہ سے خلیفہ ہونا چاہیے تو حضرت ابو بکر کی خلافت باطل ہو جائے گی اگر یہ کہیں کہ ایک شخص تنہا اپنی رائے سے امت کی قیادت کسی کے سپرد کرنے کا حق نہیں رکھتا تو حضرت عمر کی خلافت باطل ہو جائے گی۔ چند آدمیوں میں خلافت منحصر کر کے ساری امت کو حق خلافت و حق رائے و ہیئت محروم کر دینے کو غلط کہیں تو حضرت عثمان کی خلافت باطل ہو جائے گی اور قبر و غلبہ سے حکومت حاصل کرنے کو غلط کہیں تو معاویہ کی خلافت باطل ہو جائے گی۔ اس وجہ سے تمام اہل سنت ان طریقوں کو جائز مانتے چلے آ رہے ہیں۔

تعجب خیر بات

عجیب بات یہ ہے کہ آج حضرات اہل سنت ان طریقوں پر عمل کرنے کو راضی نہیں ہیں حالانکہ یہ عمل صحابہ ہے جس پر اجماع امت ہے اور عقائد کی کتابوں میں مسلمہ اصول کی حیثیت سے لکھا ہوا ہے۔ اگر آج وہ غلط ہیں تو اس وقت کیوں صحیح تھے اور اس وقت صحیح تھے تو آج غلط کیوں ہیں مگر وہ کہتے ہیں کہ اس وقت تو صحیح تھے آج اس پر عمل نہیں ہو سکتا۔

سوخت عقل زحیرت کہ این چہ بوالعجیبت

خلافت ابو بکر کا اشارہ

حضرت ابو بکر کی خلافت پر ایک دلیل یہ بھی ہے کہ آنحضرت نے اپنی

زندگی کے آخری دن سے نماز پڑھو ا کے ان کی خلافت کی طرف اشارہ کر دیا تھا۔ مگر یہ اشارہ اس وقت کے لوگوں نے نہیں سمجھا نہ خود حضرت ابو بکر نے کجاور نہ وہ سقیفہ میں پہلے یہ بات پیش کرتے کہ رسول خدا نے حجۃ نماز پڑھو ا کی خلافت کا اشارہ کر دیا تھا اب حجۃ نزاع کیوں کرتے ہو؟ بلکہ انہوں نے یہ کہہ کہ ہم رسول کے قرابتدار ہیں اس وجہ سے ان کی خلافت کے حقدار ہیں ہم سے جو نزاع کرے گا وہ ظالم ہوگا۔

دوسرے یہ کہ اسی نماز والی روایت کا ایک جزو یہ بھی کہ عبداللہ بن زبیر نے حضرت عمر سے نماز پڑھانے کو کہا۔ انہوں نے نماز شروع کی جب آنحضرت نے ان کی آواز سنی تو برہم ہو گئے اور فرمایا کہ رسول اور مسلمان انکار کرتے ہیں کہ عمر نماز پڑھائیں اور حضرت عمر کو نماز چھوڑ کے ہٹ جانا پڑا اگر وہ خلافت کی طرف اشارہ ہے تو یہ ہمیشہ کے لئے خلافت سے محرومی کی طرف اشارہ ہے مگر یہ دونوں باتیں غلط ہیں امامت نماز سے خلافت کا کوئی تعلق نہیں۔ اگر امامت نماز مستحق خلافت بنا دیتی ہے تو جب حضرت عمر پر ابو لؤلؤ نے قاتلانہ حملہ کیا اور وہ نماز پڑھانے کے قابل نہ رہے تو انہوں نے عبدالرحمن بن طوف سے نماز پڑھانے کو کہا اور انہوں نے نماز پڑھائی لیکن حضرت عمر کے بعد نہ انہوں نے نہ دعوائے خلافت کیا نہ حضرت عمر نے ان سے نماز پڑھو ا کے انہیں مستحق خلافت سمجھا۔

روحانی خلافت

حضرت اہل سنت کا ایک طبقہ کہتا ہے کہ آنحضرت کی دو حیثیتیں ہیں۔

ایک دینی دوسری دنیوی دینی خلافت حضرت علی کی طرف منتقل ہوئی اور دنیوی حضرت ابوبکر کی طرف۔

مولانا شاد پیر محمد صاحب م ۱۰۵۹ھ لکھنؤ کے بڑے جلیل القدر عالم تھے صاحب کمالات صوری و معنوی معقولات میں بھی اپنا مثل نہیں رکھتے تھے اور صاحب کشف و کرامات بھی تھے ۵۰ بہت سی کتابوں اور رسالوں کے مصنف بھی تھے انہوں نے ایک رسالہ لکھ ہے مصالح المصابین اس میں تحریر فرماتے ہیں۔

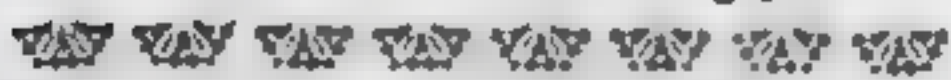
خلافت از پیغامبر بر دو نوع است یک خلافت صغریٰ کہ خلافت ظاہری است دان محروفات در میان جمیع امت دوم کبریٰ کہ خلافت باطنی است دان مخصوص است باہل ان دان خلافت کبریٰ با میر المومنین کرم اللہ وجہہ رسید۔

یہ صحیح ہے کہ رسول خدا دینی اور دنیوی دونوں حیثیتوں کے جامع تھے جس کا منشاء دنیا کو دین کے سانچے میں ڈھالنا تھا۔ یہی منشاء ہے بعثت ہے اور یہ دونوں حیثیتی خلیفہ رسول میں بھی جمع ہونا چاہیے۔ اگر ان کو تقسیم کر دیا جائے تو دنیوی خلیفہ کو دینی معاملات میں اور دینی و روحانی خلیفہ کو دنیوی معاملات میں دخل دینے کا اختیار نہیں رہے گا۔ اور مقصد خلافت ختم ہو جائے گا۔ خلافت کی تعریف میں دینی اور دنیوی دونوں حکومتیں داخل ہیں۔

ہو یہ مستہ عامتہ تامتہ علی جمیع الناس فی امور الدین و الدنیا نیابت عن السببی یہ ریاست عامہ تامہ ہے تمام لوگوں پر اور دین و دنیا میں نبی کی نیابت میں دینی اور دنیوی خلافت کا نظریہ واقعہ کے بھی خلاف ہے۔ حضرت ابوبکر و عمر اور حضرت عثمان و معاویہ دینی معاملات

میں بھی فضیل ہے حضرت علی کو دنیوی معاملات میں دخل دینے کا اختیار نہ تھا۔
 علیفہ رسول نہ کسراے عجم ہے نہ پاپائے روم نہ مولا خلیفہ میں ایک حاکم
 دین دوسرا حاکم دنیا مجوسیوں کے دوزخا اہرمن ویزدان خالق شر و خالق
 خیر کی طرح —

قیاسی خلافت



قیاسی خلافت کی بنیاد مسئلہ تفضیل پر ہے اس وجہ سے
 مسئلہ تفضیل | پہلے اس کو سمجھنا چاہیے۔ اس میں حضرات اہل سنت
 کے دو گروہ ہیں۔

ایک کہتا ہے کہ جو خلافت کی ترتیب ہے وہی تفضیل کی ترتیب ہے
 یعنی سب سے افضل حضرت ابو بکر تھے ان کے بعد حضرت عمر کا درجہ ہے
 ان کے بعد حضرت عثمان کا اور آخر میں علی کا۔

دوسرا گروہ کہتا ہے کہ تفضیل فضائل سے حاصل ہوتی ہے۔ علی
 کے فضائل بے شمار ہیں اس لئے وہ سب سے افضل ہیں۔ اور جب وہ ان
 سے پوچھتا ہے کہ تفضیل بر ترتیب خلافت کی دلیل کیا ہے تو وہ کہتے ہیں
 قیاس۔ یعنی تفضیل بر ترتیب خلافت از روئے قیاس بس یہی تین فترے
 ان کے پاس ہیں اگر قرآن یا حدیث میں قیاس کا ذکر ہوتا تو دو تین سطروں
 کا اضافہ ہو جاتا اب صرف اتنا اضافہ ہو سکتا ہے۔

حضرت عمر کے وضع کردہ قیاس کی رو سے تفضیل کی وہی ترتیب ہے

جو خلافت کی ترتیب ہے بس یہی ایک جملہ ان کی کائنات ہے جس پر ان کے عقیدہ کی اساس ہے اس پر نہ کوئی نقلی دلیل ہے نہ عقلی اندر یہ قیاسی ترتیب فضیلت بھی خلفائے اربعہ تک محدود ہے۔ انبیاء میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اُسے اور سب افضل ہیں اور خلفائے نبوی امیہ و بنی عباس سب پس میں برابر ہیں۔ اس عقیدے کے اثبات کے لئے ان کے پاس کچھ نہیں ہے نہ کچھ ہو سکتا ہے اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اس گروہ کے کسی عالم نے اپنے دعوے کے اثبات میں کتاب لکھنا تو درکنار دوچار سطر پر بھی نہیں لکھیں۔ ابتدا میں تو لوگ تردد رہے اور کوئی فیصلہ نہ کر سکے۔ سب سے پہلے ابو الحسن اشعری نے فضیلت پر ترتیب خلافت کو قطعی کہا مگر وہ بھی قیاس سے آگے نہ بڑھ سکے۔ بر خلاف اس کے وہ گروہ جو فضائل کو معیار فضیلت سمجھتا ہے۔ اس نے اپنے مدعا کے اثبات میں دریا نہیں سمندر بہا دیئے ہیں جہاں تک مجھے معلوم ہے اس موضوع پر تفصیلی بحث ابن ابی الحدید معتزلی نے شرح بحار البیہقی میں کر کے اور یہ ثابت کیا ہے کہ حضرت علی افضل صحابہ تھے۔

مراموضوع پر سب سے زیادہ وسیع کام ہندوستان میں ہوا ہے علامہ حمید التدمرتسری نے سات موصفی کی کتاب الحج المطلب لکھی ہے جس میں پیغمبر کی حدیثیں مع رواۃ کے اہل سنت کی معتبر کتابوں سے اور قرآن کی آیتیں مفسرین اہل سنت کی تفسیروں سے پیش کر کے ثابت کیا ہے کہ حضرت علی افضل امت تھے اور اپنا عقیدہ بھی اس شعر سے بیان کر دیا ہے۔ یہ پاس اوہم بہر چہ راستہ لیکن بجلی ہزار کا است

ان کے بعد مولانا شاہ محمد علی حیدر قاندربجادہ نشین کاکوری شریف نے تین جلدوں میں جو تقریباً ایک ہزار صفحات پر مشتمل ہیں عقلی و نقلی دلیلوں

سے ثابت کیا ہے کہ حضرت علی افضل امت تھے۔ خواجہ حسن نظامی زندگی بھر ان کی تبلیغ کرتے رہے۔

آخر میں علامہ عینی شاہ نظامی نے اختصار مگر جامعیت کے ساتھ بہت سے حوالوں سے حضرت علی کو افضل امت ثابت کیا ہے وہ فرماتے ہیں کسی اچھی صفت کا کسی میں بدرجہ کمال پایا جانا فضیلت کا باعث ہے اور جب ایسے پاک صفات کا کوئی مجموعہ علیہ ہو تو وہ اپنے افسران میں ایک افضل فرد مانا جاتا ہے یہ تو رہا ہر قوم و ملت کے ارباب حل و عقد کا مسلمہ کتبہ مگر خلفائے راشدین کے بارے میں ہمارے فقہا ساری دنیا سے الگ ہو کر صرف ایک ترتیب خلافت کو تفصیل کا معیار قرار دیتے ہیں اور معقولیت سے ذرا دو جا پڑتے ہیں۔ بھلا کسی کا کسی منصب یا عہدے پر پہلے یا مور ہو یا کوئی معیار فضیلت کا ہو سکتا ہے؟ کیا پہلے نبی حضرت آدم کو تم آنحضرت سے افضل مان سکتے ہیں؟ ممکن ہے ترتیب بر خلافت کا خیال قرآن و مطی میں نیا حل ہونے کی وجہ سے خوشگوار رہا ہو مگر آج کل جب کہ معقول و منقول کی عالمگیر اشاعت ہو رہی ہے وہ ایک بودا اور فرسودہ فقہی قیاس نظر آ رہا ہے۔

ابو محمد حسن بن متویہ کفایہ میں روایات فضیلت جناب امیر کی کثرت وصحت دیکھ کے آپ ہی کا افضل امت ہونا ثابت کرتے ہیں ^{اور کثرت} لہذا ہم خلف بھی باتباع ائمہ ہدیٰ حضرت امیر کا افضل امت ہونا تسلیم کرتے ہیں اور یہ بات عین ہے کہ جناب امیر کی ان گنت اور بڑھی چڑھی فضیلتوں کے آگے کوئی بھی ہو تو کیا کر سکتا ہے۔ چنانچہ احمد بن حنبل اور نسائی۔ حاکم ابو علی نیشاپوری قاضی اسماعیل بن اسحاق ابن جریر طبری ابن عقیقہ وابن عساکر

جیسے ائمہ حدیث بالاتفاق معترف ہیں کہ فضائل جناب امیر میں جس کثرت سے صحیح الاسناد حدیثیں آئی ہیں کسی نسبتاً بی کی شان میں نہیں آئی ہیں۔
 مستدرک حاکم علی الصحیح جلد ۳ صفحہ ۱۰۱، استیعاب جلد ۲ صفحہ ۲۹۹
 صواعق محرقة صفحہ ۲۔

حضرات ابن عباس و ابن مسعود و ابوذر کا متفقہ بیان ہے کہ علی کی
 شان میں جس کثرت سے آیتیں نازل ہوئی ہیں کسی کی شان میں نہیں آئی
 ہیں کنز العمال جلد ۲ صفحہ ۱۵۳ و صفحہ ۲۹۹ و ابو نعیم و سنن علیہ صفحہ ۶۶ و ریاض السنن
 جلد ۲ صفحہ ۲۰۹ و ابن حجر مہر صفحہ ۲۰۹۔

نیز حضرات ابی بن کعب، حذیفہ و ابن عباس آنحضرتؐ سے نقل کیا
 کہ قرآن میں جہاں بھی یا ایہا الذین آمنوا کا خطاب وارد ہوا
 ہے علیؑ اس گروہ کے سردار اور رئیس ہیں۔

حضرت ابن عباس کا بیان ہے کہ حضرت علیؑ کی شان میں تین سو آیتیں
 نازل ہوئیں صواعق محرقة ص ۲، بعض کا یہ تخیل کہ خوارزمی دہنی امیہ کے برے
 سلوک کا آنحضرتؐ کو پیش از پیش علم ہونے کی وجہ سے آنحضرتؐ نے بطور
 حفظ و تقدم فضائل علیؑ بکثرت بیان فرمائے کوئی دل لگتی بات نہیں کیونکہ
 آنحضرتؐ نے باوجود اس علم کے کہ خلفائے ثلاثہ کو بھی مورد طعن بنایا جائے گا
 ان بزرگوں کے اتنے فضائل بیان نہ فرمائے علاوہ انہیں آنحضرتؐ کی ذات
 قدسی صفات کی طرف ایسی بے تحشی باتوں کی نسبت دینا سوراہی اور
 گستاخی ہے آنحضرتؐ نے جتنا جس کے متعلق فرمایا وہ عند اللہ بھی اتنے ہی
 کے مستحق تھے۔ بعض کا یہ قیاس کہ شیوعہ نے ہماری کتابوں میں حضرت علیؑ
 کے صد باجعلی فضائل کا الحاق کر دیا ہے نہایت عجیب و غریب منظر ہے

کیونکہ انہی سالہ دور نبی امیہ میں۔ فضائل علی تو درکنار نام علی بھی زبان سے نکالنا مستوجب قتل تھا اور شیطان علی اپنی جان و برو کی خیر نہاتے دیکے پڑے رہے تھے اس دور میں جبکہ حقیقی فضائل علی بھی زبان پر نہیں آ سکتے تھے تو وضعی فضائل کا الحاق و اشاعت جان جو کھم کی بات تھی اس سے قطع نظر فضائل علی بکثرت روایت کرنے والے حضرات اساطین علمائے اہل سنت امام احمد بن حنبل، ابوعلی، ابن ابی شیبہ، اعمش، نسائی، عبد الرزاق، نیشاپوری، قاضی اسمعیل بن عقدہ، ابن مردودہ حاکم، ابو حاتم رازی، طبرانی، ابن جریر طبری، ابن عبد البر، ابو نعیم، دیلمی ابن مغازی، ابن اثیر جزیری، خازن، دلالی سیوطی، ابن جریر، وغیرہم مستند ائمہ حدیث ہیں ان کی آنکھوں میں خاک جھونک کے موضوعات کا ادخال ان کی کتابوں میں کار سے وارد تھا۔ تدوین کتب سے پہلے انہوں نے ہر روایت کی دیکھ بھال کر لی اور اپنے اطمینان کے بعد ہی ان حدیثوں کو اپنی کتابوں میں داخل کیا۔ اور ہم تک پہنچایا۔

اس پر آج ہمارا یہ کہنا کہ ان کتابوں میں شیعہ کی ساختہ برداختہ روایتیں بھری پڑی ہیں ایک طفلانہ عذر ہے بلکہ معاملہ تو اس کے عکس ہوا ہے خلفائے راشدین کی ختم خلافت کے ساتھ نبی امیہ کا اسی سالہ دور شروع ہوا اس دور کی چند خصوصیتوں میں استیصال فضائل علی اور سب دشتم علی بہت نمایاں تھا نبی امیہ کی اس سخی استیصال مناقب علی کے باوجود آج ہم اہل سنت کی کتب حدیث میں ہزار بھر فضائل علی کا موجود رہنا ہی فضائل علی کی حقانیت کی دلیل ہے۔ ان حالات کے باوجود جناب امیر کے ان گنت فضائل و مناقب کا وجود سب سے

بڑا انجائز ہے۔ خدا کی شان ہے کہ جہاں حکومتیں آپ کے فضائل و مناقب
 کے استیصال میں اپنا خون پانی ایک کر دیں خدا نے ان کے مناقب لیتے
 پھیل دیئے کہ آج سب بڑھ کر آپ ہی کے فضائل ہماری حدیث
 کی کتابوں میں پائے جاتے ہیں ایک طرف تو آپ کے خداوندی محاسن
 و مکارم بے شمار نظر آتے ہیں دوسری طرف آپ کی فضیلتیں عدا
 دکھائی دیتی ہیں سب سے بڑا لطف یہ ہے کہ سب کی سب ثابت کئی ہیں
 مسلم بھی مرفوع بھی اور مرسل بھی بڑے بڑے محدثین اور متواتر ہیں۔
 (تفصیل امیر المومنین از صفحہ ۶۵۳)

یہ حدیثیں جو مرسل بھی ہیں مرفوع بھی ہیں اور متواتر بھی ہیں
 ان میں حضرت علی کی خلافت کی تصریح ہے ان سے انکار شان علم کے خلاف
 تھا اس وجہ سے علمائے اہل سنت کے ایک طبقہ نے بے تامل مان لیا کہ رسول
 خدا نے حضرت علی کو اپنا جانشین و خلیفہ بنا دیا تھا لیکن حضرت ابو بکر کی
 خلافت بھی قیاس فقہی کی بنا پر ثابت و منصوص ہے کیونکہ خدا نے حضرت
 داؤد کی موجودگی میں حضرت طالوت کو خلیفہ و امام بنایا۔ یعنی فاعل کی
 موجودگی میں مفعول خلیفہ ہو سکتا ہے۔ لہذا حضرت علی کی موجودگی میں
 حضرت ابو بکر کی خلافت بھی صحیح و جائز ہے۔

شیعوں کی طرف سے رد

شیعوں نے اس کی رد یہ کی کہ اہل سنت کو دھوکا ہوا انہوں
 نے الفاظ قرآنی کے معنی غلط لئے خدا نے قرآن میں طالوت کو ملک کہا ہے

خلیفہ و امام نہیں۔ لہذا اہل سنت کے قیاس فقہی سے حضرت ابو بکر کو بادشاہ کہا جاسکتا تھا مگر فقہائے اہل سنت کہتے ہیں کہ مقیش اور مقیش علیہ میں علت کا اشتراک شرط ہے اور خدا نے حضرت طاہر کی بادشاہت کی علت ان کے علم و جسمانی قوت بتائی ہے۔ اور حضرت ابو بکر سے علم و جسمانی طاقت کا مظاہرہ کبھی نہیں ہوا لہذا یہاں قیاس کا عمل جاری نہیں ہو سکتا اور منطقی حیثیت سے بھی یہ قیاس مع الفارق ہے اس سے نہ حضرت ابو بکر کی بادشاہت ثابت ہوتی ہے نہ خلافت اور طاہر کی بادشاہت طاہر کے مقابلہ کے لئے وقتی تھی جب حضرت داؤد نے طاہر کو قتل کر دیا تو بادشاہت بھی طاہر نے حضرت داؤد کے سپرد کر دی اور حضرت ابو بکر نے خلافت علی کے سپرد نہیں کی اس وجہ سے اس میں کوئی علت ایسی مشترک نہیں ہے جس پر قیاس کیا جاسکے۔

شیعوں کا قیاس خلافت علی کے ثبوت میں نہیں

ہم نے اس گفتگو کے آغاز میں کہا تھا کہ حضرت علی کی خلافت کے ثبوت میں ہم علمائے اہل سنت کی رہنمائی کے محتاج ہیں اب اس بحث کے اختتام پر ہم اس کی وضاحت کر دینا چاہتے ہیں۔

شیعہ ایک طویل مدت تک اس معاملہ میں خاموشی اختیار کئے رہے

مقیش جس کا قیاس کیا جائے مقیش علیہ جس پر قیاس کیا جائے جس بات پر قیاس کیا گیا اگر وہ دونوں مشرک نہیں ہے تو قیاس باطل ہے۔

کیونکہ حکومت دقت نے علی کے فضائل بیان کرنے والوں کے قتل عام کا حکم دے رکھا تھا بڑے متقی و پرہیزگار صحابی رسولؐ جس جرم میں قتل ہوئے اور مجرمین عدنی کے قتل سے تو عالم اسلام لرز اٹھا کتنے قتل ہوئے اس کا شمار ممکن نہیں۔ اس کی تفصیل ہمارا موضوع ہے کہنا صرف یہ ہے کہ ایسے حالات میں جو لوگ فضائل علی نہیں بیان کر سکتے تھے وہ خلافت کی بحث کیسے چھڑ سکتے تھے اس مجبوری سے وہ نقیبہ کی آڑ میں دیکھے پڑے رہے۔ جب گرتی ذرا کم ہوئی تو غمات اہل سنت میدان میں آئے اور علی کے فضائل میں کتابیں لکھنا شروع کیں اور اتنی لکھیں کہ انبار لگا دیا۔

جب شیخہ کچھ کہنے کے قابل ہوئے تو اہل سنت کا جمع کیا ہوا سارا ذخیرہ بے اڑے اور اسی کو اہل سنت کے سامنے علی کی خلافت بلا فصل کے ثبوت میں پیش کر دیا۔

شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی نے تحفۃ العشرۃ میں یہی شکایت کی ہے کہ حضرت علی کے فضائل کی جو حدیثیں اہل سنت نے خوارج کے مقابلہ میں پیش کی تھیں۔ وہی شیعوں کے پاس ہیں اور یہ حقیقت ہے شیعوں نے عقیدے کے اثبات میں یہ پانچ آیتیں پیش کرتے ہیں۔

(۱) انی جاعل فی الارض خلیفہ۔ میں زمین پر خلیفہ بنانے والا ہوں۔

(۲) انی جاعلک للناس اماما۔ میں نے تم (ابراہیم کو) لوگوں کا امام بنایا۔

(۳) انا جعلتک خلیفہ فی الارض۔ میں نے تم کو (داؤد کو) زمین پر خلیفہ بنایا۔

(۴) وریک یخلق ما یشاء۔ تمہارا پروردگار جو چاہتا ہے۔ وہ پیدا

و میختار ماساکن ہم الخیر۔ کرتا ہے اور جس کو چاہتا ہے اسے منتخب

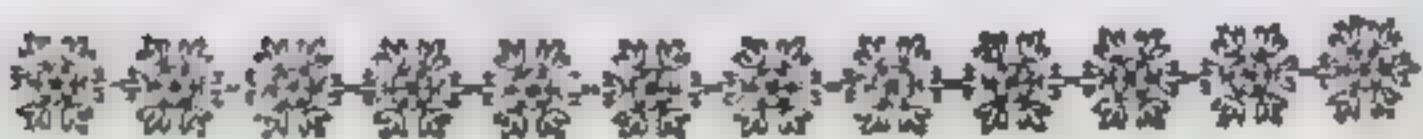
کرتا ہے۔ یہ انتخاب لوگوں کے اختیارات میں

نہیں۔

۱۵، وما کان مومن ولا مومنتہ
 وراقضی اللہ ورسولہ امراً
 ان یکون بہم الخیرۃ من امرہم
 ومن بعض اللہ ورسولہ
 فقد ضل ضلال مبیناً۔
 کہی مومن و مومنہ کو اللہ و رسول کے حکم
 کے بعد اس کے کرنے یا نہ کرنے کے اختیار
 نہیں۔ بن شخص نے خدا و رسول کے حکم
 کی نافرمانی کی وہ یقیناً کھلم کھاس
 گمراہی میں مبتلا ہوا۔

ان آیتوں سے وہ یہ ثابت کرتے ہیں کہ خلیفہ بننا خدا کا سب سے بڑا اختیار
 اس نے کس کو نہیں دیا جو اس کے خلاف کرے گا وہ گمراہی میں مبتلا ہو گا۔
 یہ ایک اصول ہے جسے وہ پیش کرتے ہیں اس کے بعد وہ پھر حدیثیں
 طرق میں سے ہیں جن سے وہ ثابت کرتے ہیں کہ رسول خدا نے حکم علی کو اپنا
 جانشین نہ خلیفہ بنا دیا تھا مگر وہ حدیثیں اہل سنت کے طرق میں ہیں
 تو شیعوں کا وہ مخصوص سرمایہ کیا رہتا ہے جو کچھ ہے وہ اہل سنت کا دیا
 ہوا ہے

تبعوں کے پاس پانچ آیتیں ہیں جسے وہ تشکیل خلافت کے اصول قائم
 کرتے ہیں دو آیتیں ہیں یا ایہا الرسول بلغ ما لکم اللہ انزلکم
 دینکم الخ ان سے وہ علی کی خلافت بلا فضل ثابت کرتے
 حدیثوں کا سارا ذخیرہ اہل سنت کا جمع کیا ہوا ہے۔



ثبوت خلافت علی

علمائے اہل سنت نے حضرت علی کی خلافت کے جو ثبوت فراہم کئے ہیں
اب انہیں ہم آپ کے سامنے پیش کرتے ہیں۔

دعوت عشرہ

علامہ عینی شاہ نظامی فرماتے ہیں:-

حدیث صحیح ہذا اخی ووصی ووزیری وخلیفہ فیکم
ناس، حواہ واطیعرہ مرویہ محمد بن اسحق و ابن جریر ہری خرمین ص ۱۲۸
ومصری جلد اول ص ۲۱۴ وتفسیر معالم بغوی ص ۶۶۳ مسند احمد بن حنبل ص ۶۰ سری جلد
اول ص ۱۱۱ وخصائص نسائی ص ۱۳ وکنز العمال جلد ۶ ص ۲۵۴ و تاریخ ابوالقدا
جلد اول ص ۱۱۹ و ص ۱۱۸ و تاریخ کامل ابن اثیر جلد دوم ص ۲۵ و تفسیر خازن
جلد ۵ ص ۱۶ سے ثابت و مسلم ہے کہ حضرت علی کو آنحضرت رؤی فداہ نے سکہ
نبوی میں بعد نزول ایہ وائذ عشر تک الاقرین اپنا دسی وزیر و خلیفہ بنایا چنانچہ
حضرت علی سے مروی ہے کہ بعثت کے چوتھے سال ایہ وائذ عشر تک الاقرین
نازل ہوئے تو آپ نے مجھے فرمایا کہ بنی عبدالمطلب کی دعوت کا سامان روٹے
گوشت، دودھ اور شہد مہیا کر دے کہ برادری کی دعوت دروں میں سے ارشاد
کی تعمیل کر دی تقریباً چالیس شخص۔ جمع ہوئے۔ بعد تباہی ما حضر آنحضرت
نے فرمایا خدا نے تمہارا مار سے بنی آدم پر اور خصوصاً تم پر مجھے بعثت فرمایا
ہے تم میں سے کون شخص میری تصدیق کرے گا اور میرا بجائی دسی وزیر

اور خلیفہ بنے گا۔ میں نے کھڑے ہو کر عرض کیا اگرچہ میں کم سن کم زور اور
 بے زربوں مگر آپ کا ساتھ دوں گا اور تادم زیست آپ کا دامن نہ چھوڑوں گا
 اس پر آنحضرت نے میرے سر پر دست شفقت پھیرا اور فرمایا ہذا اخی
 ووسی و وثریری و خلیفتی نیکم۔ فاسمعوا و اطیعوا
 ابوالفدا جلد اول ص ۱۱۸-۱۱۹ کامل ابن اثیر جلد دوم ص ۱۲۲-۱۲۵ باب التاویل
 حازن جلد ۵ ص ۱۱۱ و تاریخ طبری حوزن ص ۱۴۳ یہ واقعہ باختلاف الفاظ
 سند احمد و ابن ابی شیبہ سیرت محمد بن اسحق و معالم بغوی و تفسیر ثعلبی و
 وادعی و ابن مردودہ و ابن ابی حاتم دلائل بیہقی و حلیہ ابو نعیم و مختار و ضیاء
 مقدسی و ذخیرہ الماکن عجلی ہندیب الآثار طبری و الکفا و عاصی و مدارج النبوت
 و لذات الخفا و ثجیرہ میں کم و بیش موجود ہے یورپ کے مورخین ڈیون برٹ
 کارلائل ارون بھی اس کو بالتفصیل روایت کرتے ہیں یہ بد و اسلام کا اعلان
 نبوی تھا من کنت مولاه او اخر زمانہ نبوت کا اعلان نبوی تھا اس کی مثال
 کہیں اور مل سکتی ہے ؟ تفصیل امیر المومنین ص ۱۹۰



حدیث ولایت

قال - رسول الله صلى الله عليه وسلم - ان عليا

مَنْ يَأْتِ مِنْ عَلِيٍّ وَهُوَ وَلِيٌّ كُلِّ شَيْءٍ مِنْ دُونِهِ

ترجمہ : رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے شک غلیظ ہے

اور میں غل سے ہوں اور وہ میرے بعد تمام مومن و مومنات کا ولی ہے

منذ ابوداود دھیا سی صد ۱۰ سند مام احمد بن حنبل، جز اول ص ۳۳۰.

خصوصاً قص غلو به امامتشان ۲۲ مستند رکب و کم جز رشاد ۱۲۸-۱۱۱-۱۱۰-۱۳۵

استیاب این عند البرصک ۴ محمد بن علی قرشی مطالب استوائ ص ۵ محمد بن یوسف

کبھی شامی کفایت السطاح۔ جزرتاس ص ۳۴ بحب لدین طبری ریاض النضرۃ

جزر شانی مکمل است این برکت الهی فی فتح الباری ترجمه بنی ری چند شمس ۵۳

ابن حجر کی صواعق محرقة باب ثمان ص ۷۷، علی المنقح کنز العمال ج ۱ ص ۱۷۱

۱۵۴ ابن کثیر شافعی، ص ۱۰۸، و التهایه جزء ۱، ص ۳۹، غلہ، سیوطی، سیرت

الحلیہ جز ثالت ص ۳۹ ابن تیمیہ میں مستباح السند جز ثالت ص ۱۷۷ مرزا محمد نذول

الا برادر من ۲۲ محمد بن علی الصبان اسحاق الزاهدین ۱۲۹ شیخ سلمان

قندوزى بنايخ المودة جز رابع مس ۳۳ - شاه ولي الشارقة العين مس ۲۸

علی دنیا و آخرت میں میرا وزیر ہے

علامہ ہمدانی تحریر فرماتے ہیں۔

ابوموسیٰ اشعری کہتے ہیں کہ میں آنحضرت کے ساتھ نصف عرفہ کے دن تھا اس وقت ابوبکر و عمر اور دیگر صحابہ بھی موجود تھے رسول خدا نے ابوبکر کو مخاطب کر کے فرمایا یہ شخص جس کو تم دیکھ رہے ہو یعنی علی یہ دنیا و آخرت میں میرا وزیر ہے اگر تم چاہتے ہو کہ اللہ سے ملاقات کرو اس حال میں کہ وہ تم سے راضی و خوشنود ہو تو تم کو چاہیے کہ علی کو راضی و خوشنود رکھو۔
مودۃ القرنی مودہ سادہ

جسکا میں ماما ہوں اسکا علی ماما ہے

علامہ عینی شاہ نظامی فرماتے ہیں۔

احادیث: علی امام الاولیاء از می مست ۲۲۲ وابن مردودہ از سنن ابی ہریرہ۔ ۵ علی امام البراہ حاکم ج ۳ ص ۱۲۹ ومفادی ص ۱۱۷
وصیغہ سیوطی ص ۵۵ صواعق محرقة ص ۷۵ وکثر العیال ج ۶ ص ۵۰۰
استادایت الہمدی ومناد الایمان وامام الاولیاء
حلیہ ابو نعیم ج ۱ ص ۶۶
مسکنات امامہ فعلی امامہ دہلی ص ۱۲۹ تفہیم امیر المؤمنین

خدا نے علی کو امام بنایا

علامہ عینی شاہ ننھائی فرماتے ہیں:

حق سبحیہ تعالیٰ نے انی جاءک للناس اماما کی نص سے حضرت
ابراہیم کو امام بنایا تو آپ نے ومن ذریعتی کے معروضہ سے اپنی ذریت کی
امامت بھی چاہی تو ارشاد ہوا مگر تمہاری وہ ذریت جو کافر و مشرک ہو گئی وہ
امام نہ ہو سکے گی قتال لایینال عہدی الظالمین اور قرآن نے
شُرک کو ظلم اور مشرک کو جا بجا ظالم کیا ہے۔

حضرت علی ذریت ابراہیمی کے وہ فرد فربہ تھے جس نے طرفۃ العین
کے لئے بھی از غام مادر تا بگور نہ کبھی شرک کیا اور نہ کفر جس کی شہادت
بنی آخر الزمان کے الفاظ میں ثلاثہ ساکفہ و اب اللہ طریقہ العین
مومن آل ذرعوں و مومن آل ینین میں علی بن ابی
طالب کے حق میں آج تک موجود ہے۔ لہذا آپ بحکم خداوندی امام بنائے گئے
جس پر یہ حدیث مرفوعہ شاہ ہے۔

حدیث عبد الرزاق عن ابیہ ہمام عن عین عن
عبد اللہ بن معمر عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم انہ قال انا دعوة ابی ابراہیم قلنا یا رسول اللہ
فکیف حسرت دعوة ابراہیم۔ قال ادھی اللہ عن و حل
الی ابراہیم انی جاءک للناس اماما قال ومن ذریعتی
قال لایینال عہدی الظالمین فقال ابراہیم عندها

رب اجبتی ونبی ان نعبد والا ائمام قال النبی صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم فانتہیت الدعوة الی والی علی بن
 ابی طالب لم یجد احدا الصم قط فالتخذنی نبیاً
 رسولاً والتخذ علیاً اماماً ووصیاً

عبدالرزاق نے اپنی مسند میں روایت کی کہ آنحضرت نے ایک دن
 فرمایا میں دعائے ابراہیم ہوں۔ ہم نے عرض کیا وہ کس طرح فرمایا خداوند
 نے حضرت ابراہیم کو ذریعہ وحی ارشاد فرمایا ہم نے تم کو امام بناتے حضرت
 ابراہیم نے اپنی اولاد کے لئے بھی امامت چاہی تو حق سبحانہ تعالیٰ نے فرمایا اچھا
 مگر تمہاری ذریت کے مشرک میرے وعدہ میں نہیں آسکیں گے حضرت
 نے فرمایا بس حضرت ابراہیم نے دعا کی کہ خدا یا مجھے اور میری اولاد کو
 بت پرستی سے محفوظ رکھ آحضرت نے فرمایا یہ دعائے ابراہیم مجھ پر اور
 علی پر ختم ہوئی۔ نہ میں نے کبھی بت پرستی کی نہ علی نے لہذا خدا نے مجھے
 نبی و رسول بنایا اور علی کو امام اور وصی کیا۔ تفصیل امیر المومنین ص ۱۷۱

علی کو خدا نے متقین کا امام بنایا

علامہ عینی شاہ نظامی فرماتے ہیں

احادیث ان اللہ تعالیٰ اوحی الی فی علی ائمہ امام المتقین سر جمال ص ۱۵۷
 ان اللہ اوحی الی ان علیاً من المسلمین و امام المتقین حاکم ص ۲۳۲ مرجعنا سید المسلمین
 و امام المتقین خوارزمی ص ۱۲۹ کنز ص ۱۵۷ سے جناب میر کا امام لقب ہونا واضح
 وثبات مسلم ہے۔ چونکہ جناب میر لفظ ائمہ ان اکرمکم عند اللہ اتقائم۔ زیار
 کے لقب سے ممتاز رہے۔ اسی واسطے تفصیل امیر المومنین ص ۱۷۱

علی میرے بعد سب کا حاکم ہے

قاری علی متقی۔ علامہ حلبی اور شاہ ولی اللہ محدث دہلوی تحریر فرماتے ہیں۔

بہن کی بیہوشی سے بن ولید نے آنحضرت کو لکھا کہ علی نے مال غنیمت سے ایک کینز لے لی ہے جب یہ خط ملا تو آپ کے چہرے سے غصہ کے آثار نمایاں ہوئے اور فرمایا علی سے نزاع نہ کرنا وہ مجھ سے ہے اور میں اس سے ہوں اور وہ میرے بعد سب کا حاکم ہے۔
کنز العمال جزء سادس ۱۵۵-۵۲، ترقۃ العین ص ۲۰۸

علی میرا خلیفہ ہے

علامہ علی الہمدانی تحریر فرماتے ہیں۔

رسول خدا نے فرمایا

یا علی انت متبراع ذمتی وانت خلیفتی فی امتی

اے علی تم میری ذمہ داریوں کو پورا کرو گے اور تم میری امت میں میرے

خلیفہ ہو۔ مودۃ القربی مودۃ رابعہ

حدیث منزلت

ابن عباس سے روایت ہے کہ غزوہ تبوک کے لئے جب آنحضرت
باہر نکلے تو علی نے بھی ساتھ چلنے کی اجازت چاہی حضرت نے فرمایا نہیں
اس پر حضرت علی رونے لگے یہ دیکھ کے آنحضرت نے فرمایا اما ترحضی
ان تکون بمنزلتہ ہارون من موسیٰ الا انک لست نبی
ان اذهب الا انت خلیفتی
علامہ عینی شاہ نظامی فرماتے ہیں۔

حدیث صحیح و مشہور و متواتر انت من بمنزلتہ ہارون و موسیٰ سے مسلم ہے
جس کی روایت ۲۱، ص ۱۰۲ تا بغیون اور ۵۵۵ حدیثیں اہللام نے کی
ہے اس حدیث سے جناب امیراء کی قطعی افضلیت ہے چنانچہ علامہ نووی شارح مسلم
لکھتے ہیں و ہذا الحدیث لا حجة فیہ (تعمیل امیر المؤمنین ص ۱۱)
علامہ اسمعیل ابن کثیر لکھتے ہیں۔

کئی راویوں نے عائشہ بنت سعد اور اس نے اپنے باب سے حدیث
کو نقل کیا ہے اور تحقیق کہ اس حدیث کو جناب رسول خدا سے صحابہ کی بہت
بڑی جماعت نے روایت کیا ہے۔ اس میں سے یہ ہیں عمر و علی و ابن عباس
عبداللہ بن جعفر معاویہ جابر بن عبداللہ انصاری و جابر بن عمر ابو سعید
براء بن عازب زید بن ارقم زید بن ابی ادنیٰ بطن بن شریط حبشی بن جنادہ
مالک بن الحویرث انس بن مالک ابوالطفیل ام سلمہ اسماء بنت عمیس فاطمہ بنت
ابن عسا کر نے ان سب احادیث کو درج ذیل ترجمہ علی بہت اچھی
طرح کی طرق سے ثابت کیا ہے۔ البدایہ والنہایہ جزر سابع ص ۳۴۰-۳۴۱
محمد بن یوسف کنی شافعی لکھتے ہیں۔

میں کہتا ہوں کہ حدیث منزلت کی صحت پر سب کا اتفاق ہے اس کو
 بہت بڑے علماء و حفاظ نے نقل کیا ہے چنانچہ ابو عبد اللہ البخاری نے اپنی
 صحیح میں مسلم ابن الحجاج نے اپنی صحیح میں ابو داؤد نے اپنے سنن میں
 ترمذی نے اپنی جامع میں عبد الرحمن بن سنان نے اپنے سنن میں ابن ماجہ نے اپنے سنن
 میں غرض کہ تمام علماء نے اس کی صحت پر اجماع کیا ہے اور تاکم فیثا پوری
 کہتے ہیں کہ یہ حدیث متواتر میں داخل ہے کفایت الطالب ص
 برہان الدین حلبی فرماتے ہیں۔

اس حدیث کی صحت پر اجماع امت ہے سیرۃ الحبیب جزو ثالث ص ۱۵۱
 علامہ عبد الحق محدث دہلوی لکھتے ہیں۔

دامۃ حدیث تفوق اندیر صحت ابن حدیث اشوقہ اللہوات

شرح مشکوٰۃ ص

بلا شک و شبہ حدیث منہج صیحح ہے۔ اس کی توثیق و تصدیق صحیح
 میں اور دیگر کتب میں موجود ہے۔ منہاج السند ص

اس طرح رسول خداؐ زندگی بھر علی کی خلافت کا اظہار کرتے رہے ہیں
 لیکن ایک حدیث کی بہت تکرار فرمائی ہے اور وہ حدیث ثقلین ہے۔

حدیث ثقلین

انے تارک فیکم الثقلین کتاب اللہ و عترتی
اہلبیتی انہما لن یفترقا حتی یرد علی الحوض
ما ان تمسکتما بہما لن تضلوا بعدہا۔

میں تم میں دو گراں قدر چیزیں چھوڑے جاتا ہوں۔ قرآن اور اپنے
اہلیت جو میری عترت ہیں یہ دونوں ایک دوسرے سے جدا نہ ہوں گے یعنی
اس کا عمل قرآن کے خلاف ہو گا۔ میرے پاس حوض کوثر پر پہنچنے تک
آرآن سے ہمتک رہو گے تو گمراہ نہ ہو گے۔

اس حدیث کی اتنی زیادہ تکرار

حدیث ثقلین کی تکرار کی وجہ | کی وجہ یہ ہے کہ رسول کی بعثت

ہی قرآن پر عمل کر کے دکھانے کے لئے ہوئی تھی۔ جو امت کے لئے عمل کا نمونہ
تھی جس سے معاشرہ کو قرآن کے مطابق چلنا مقصود تھا۔

رسول خدا علی کی تربیت ان کی سیرت و فطرت علم قرآن میں ان
کی رسالت و بصرت اور عمل بالقرآن میں ان کی شدت کو دیکھ کے سمجھ رہے تھے
کہ میرے بعد علیؑ اپنی بے شمار صلاحیتوں اور اوصاف کمال کے ساتھ معاشرہ
کو قرآن کے مطابق چلا سکتے ہیں اور یہی وہ بات ہے جو بعثت نبوی کا مقصد
اور خلافت نبوی کی عرض ہے رسول اللہ امت کو یقین دلاتے ہیں کہ علی
کا عمل حوض کوثر پر پہنچنے تک قرآن کے خلاف نہ ہو گا ان سے ہمتک نجات

اور ان کو چھوڑ دینا گمراہی ہے اس وجہ سے آنحضرت زندگی بھر علی کی خلافت کا اعلان کر رہے۔ اس حدیث کو ایک سوانح نویس آدمیوں نے استہراج کیا ہے اور دو سو صحابہ اس کے حدیث راوی ہیں اور دو سو غماہ نے اس کو اپنی کتابوں میں لکھا ہے ان سب کے پیش کرنے کا نہ متن متل ہے نہ سائنہ عبققات میں فہرست دیکھیے۔

جمہور علمائے اہل سنت کے نزدیک یہ حدیث مرسل مرفوعہ اور متواتر ہے۔

علامہ عینی شاہ نظامی فرماتے ہیں

یکمہ و پنجاہ ارا دیت ثقلین مرویہ باسم جلد ۲ ص ۲۷۲ سفیر طبرانی ص ۲۷۲
۱۵۰ مشکوٰۃ جلد ۴ ص ۵۶۸ و سنائی ص ۱۵۰ از ترمذی ص ۱۵۰ و اکم
جلد ۲ ص ۱۲۸ و غیر اتم سے ثابت ہے کہ احد ثقلین قرآن اور دوسرے
علی ہیں۔ اس پر جناب امیر فرماتے ہیں انا القرآن الناطق و هذا
القرآن الصامت انزالہ الخفا شاہ ولی اللہ ص ۲۰

حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ علی احد ثقلین ہیں۔ ینابیح المودہ باب ۴
امام حسن فرماتے ہیں نحن احد الثقلین خلفہا جدی رسول اللہ
فی امتہ نحن ثانی کتاب اللہ مروح الذہب رنوا اصل الامم
اس حدیث ثقلین کی بیاسی صحابیوں نے اور ڈھائی سو محدثین میں سے علمائے
اہل سنت نے روایت کی ہے بروایات مختلفہ الفاظ حدیث کم و بیش ہیں
انی تارک فیکم الثقلین کتاب اللہ و عنتر فی اہل بیتی
ما ان تملمتم بہم لن تغفلوا بعدی احدہا اعظم
من الآخر لن یفترقا حتی یرد علی الحیۃ

فانظر واكيف تتخلفوني فيهما اور بعض روایات میں انی
تارك فكم خليفتي سے آتے ہیں۔

علامہ ابن حجر مکی صواعق محرقہ ص ۵، میں لکھتے ہیں کہ آنحضرت نے
ایام مرض میں بمواجبہ جم غفیر صحابہ فرمایا میں تم میں خدا کی کتاب
اور اپنی عمرت چھوڑے جاتا ہوں پھر حضرت علی کا ہاتھ پکڑ کے بلند فرمایا یہی
علی ہے جس کے ساتھ قرآن ہے اور جو قرآن کے ساتھ ہے یہ دونوں حوض کوثر
پر میرے پاس آنے تک جدا نہ ہوں گے میں تم سے ان دونوں کی نسبت
پوچھوں گا کہ تم نے ان دونوں کا حق کیوں ادا کیا۔

حدث جلیل حافظ بن عقدہ متوفی ۲۳۰ھ اپنی کتاب الموالاة میں بانوار
چند سیدہ نساء عالمین فاطمہ الزہراء سے راوی ہیں کہ ایام غلات میں میرے
باپ نے اور میرے رسول نے مجمع صحابہ میں کہا ایہا الناس میں تم سے
جدا ہو رہا ہوں تم میں دو ثقلین ایک کتاب اللہ اور دوسرے اپنی آل چھوڑے
جا رہا ہوں پھر ابوالحسن کا ہاتھ پکڑ کے بلند کیا اور فرمایا ہذا علی
مع القرآن والقرآن مع علی قرآن وقرآن حوض کوثر پر میرے ساتھ آئے تک
نہ ہو سکیں گے میں تم سے پوچھوں گا کہ تم نے ان دونوں کے حقوق کیسے
ادا کئے۔

حدیث القرآن مع علی وعلی مع القرآن مرویہ حاکم جلد ۳ ص ۱۲۷ وصیغہ طبرانی
ص ۱۴۹ وصواعق محرقہ ص ۱۴۷ وکنز العمال جلد ۶ ص ۱۵۳ وریاض النہرۃ وجہاد
الصغیر سیوطی ص ۵۵ فردوس ولیمی ص ۱۲۲ بقول ابن حجر مکی حسن سے اسی قرآنی
منزلت کی وجہ سے آنحضرت نے فرمایا علی مع الحق مکان القرآن ودریملی ص ۱۲۲
جو ہستی عند اللہ بمنزلہ قرآن ہو اس کی افضلیت بلا نزاعاً التفصیل امیر المومنین ص ۲۰۲

غدير خم میں اعلان خلافت علی

مفسرین اہل سنت فرماتے ہیں کہ حجۃ الوداع سے جب قنہ نبوی غدير خم پہنچا تو یہ آیت نازل ہوئی۔

نزول آیه یا ایہا الرسول بلغ ما انزل
یا ایہا الرسول بلغ ما انزل
الیک من ربک وان لم

تفعل فما بلغت رسالتک۔

۶ اے رسول پہنچا دو وہ حکم جو تم پر نازل ہوا ہے اور اگر ایسا نہ کیا تو
تبلیغ رسالت ہی نہ کی۔

اللہ اکبر اتنا اعتبار کہ اگر اس حکم کی تعمیل نہ کی تو رسالت ہی
ختم ہو جائے گی۔

شیخ ایک بات کہتے ہیں جو دل کو ٹٹکتی ہے تو کیوں نہ اسے مان لیا جائے
وہ کہتے ہیں یہ کتاب نہیں ہے رسول کی زندگی کے دن بہت کم رہ گئے تھے
حکم خدا ہوا کہ علی کو اپنا جانشین مقرر کر دو اگر ایسا نہ کیا تو تیس برس کی تبلیغ
رسالت برباد ہو جائے گی اسلام منقرب ہو جائے گا اور امت گمراہ ہو جائیگی
رسول کے عمل نے ثابت کر دیا کہ حکم بھی تھا انہوں نے سفر و مکہ دیا اور سب
کو جمع کر کے ڈیڑھ لاکھ کے مجمع میں رسول اللہ ان تیر کے خبر پر علی کو یکے بلندہ ہونے
اور ایک فیض و تبلیغ خصب پڑھ کے۔

حدیث غدیر: الجمع سے پوچھا است ادنیٰ بانفسکما قالوا بلی

قال من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه
وعاد من عاداه۔ کیا میں تمہارے نفسوں کا غم سے زیادہ مالک نہیں
ہوں۔ سب نے کہا ہاں یا رسول اللہ آپ نے فرمایا جس کا میں مولا ہوں اس
کا علی مولا ہے۔ خداوند دوست رکھ اس کو جو علی کو دوست رکھے اور
دشمن رکھ اس کو جو علی کو دشمن رکھے اور فوراً اس آیت نے نازل ہو کے
بتا دیا کہ حکم یہی تھا۔

اليوم اكملت لكم
الدين واتممت عليکم
نفسی ورضیت لکم الاسلام دنیا الیوم میں الف لام ^{تخصیص}
کا ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ آج کے مخصوص دن میں ہم نے تمہارے لئے دین
کامل کر دیا اور تمہارے لئے دین اسلام پر راضی ہوا آج کے دن کیا خاص
بات ہوئی جس سے دین کامل ہو گیا؟

حضرت عمر کی مبارکباد | حضرت عمر کی مبارکباد نے ثابت کر دیا کہ حکم
یہی تھا آپ نے کہا مجھے بچ لکھیا علی اصبح
مولائی و مولیٰ کل مومن و مومنہ مبارک ہو مبارک آپ کو اے علی کہ
آپ ہمارے اور تمام مومن و مومنات کے مولیٰ قرار پائے۔



لے کہا جاسکتا ہے کہ آیت میں علی کا نام نہیں ہے مگر اسلوب قرآن یہی ہے فاذا
فرغتم فنصب جب تم فارغ ہو جاؤ حج کا ذکر نہیں ہے مگر تمام مفسرین امت
کہتے ہیں کہ فارغ ہو جاؤ یعنی حج سے فارغ ہو جاؤ۔ حج نذر ہے سے غرض علی ہی نذر حج

آیہ یا ایہا الرسول بلغ

— اللہ —

مفسرین اہل سنت

تفسر کثات و سیفاری و جلالین و قرطبی وغیرہ میں تو صرف الفاظ آیت کے معنی لکھے ہیں۔ یہ نہیں لکھا کہ آیت کب اور کہاں اور کس کے بارے میں نازل ہوئی علامہ داسری نے اسباب النزول میں لکھا ہے کہ آیت روز غدیر علی کے بارے میں نازل ہوئی۔

محمد بن براہیم اشعری فرماتے ہیں۔

آیہ یا ایہا الرسول بلغ الخ حضرت علی بن ابی طالب کی فضیلت میں نازل ہوئی۔

امام خراسانی رازی فرماتے ہیں :

آیہ یا ایہا الرسول بلغ فضل علی میں نازل ہوئی۔
علامہ بدرالدین عینی فرماتے ہیں آیہ یا ایہا الرسول بلغ علی کی فضیلت میں نازل ہوئی۔

علامہ جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں :

آیہ یا ایہا الرسول بلغ الخ رسول خدا پر روز غدیر علی بن ابی طالب کے حق میں نازل ہوئی۔

ان مفسرین نے یہ تو لکھا کہ یہ آیت علی کے بارے میں علی کی فضیلت میں

علی کے حق میں نازل ہوئی مگر یہ نہیں لکھا کہ خدا نے اس آیت کے ذریعہ علی کو کیا فضیلت عطا کی۔

ابوالقاسم عبید اللہ الجسکانی نے مجمع البیان میں کچھ وضاحت کی ہے وہ فرماتے ہیں جب آیت یا ایہا المرسلین نازل ہوئی تو فوراً رسول خدا نے علی کی ولایت کا اعلان کر دیا ابو سعید بن مسعود بحتانی نے کتاب الارایۃ فی حدیث الولاۃ میں اس لحد تک کو بالکل صاف کر دیا ہے وہ کہتے ہیں۔

عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ کو منجانب اللہ حکم ہوا کہ علی کی خلافت کی تبلیغ کر دیں تو آیت یا ایہا المرسلین نازل ہوئی۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

آیہ الیوم اکملت لکم دینکم

اور

مفسرین اہل سنت

عبداللہ اسبہانی لکھتے ہیں:

جب رسول خدا نے روز غدیر تمام امت کو علی کی اطاعت کی طرف بلایا اور باز و پکڑ کر اٹھایا تو ابھی لوگ وہیں جمع تھے کہ آیہ الیوم اکملت لکم دینکم نازل ہوئی۔ کتاب مازل من القرآن فی علی

علامہ جلال الدین سیوطی تحریر فرماتے ہیں:

روز غدیر کہ اٹھارہ ذی الحجہ تھی جناب رسول خدا نے فرمایا جس کا میں مولا ہوں اس کا علی مولا ہے اس اعلان کے بعد آیت نازل ہوئی۔ الیوم اکملت لکم دینکم الحجہ تفسیر درمنثور ج ۲۵۹ ابن مغازلی لکھتے ہیں:

ایہ الیوم اکملت لکم دینکم روز غدیر نازل ہوئی۔ کتاب المنائب حافظ نظری لکھتے ہیں:

ایہ الیوم اکملت لکم الحجہ روز غدیر نازل ہوئی۔ خصائص علویہ حموشی فرماتے ہیں:

ایہ الیوم اکملت لکم روز غدیر نازل ہوئی۔ فرایہ السمطین اخطب خوارزم بن احمد المکی الحنفی رقمطراز ہیں:

جب رسول خدا نے تمام امت کو علی کی اطاعت کی طرف بلایا اور

حضرت علی کے دونوں بازوؤں کو اٹھایا ابھی علی کو نیچے نہیں
 چھوڑا تھا کہ ایسا اليوم املت لکم نازل ہوئی اس پر آنحضرت
 نے لغزہ تکبیر بلند کیا اور فرمایا شکر ہے اجمال دین اور اتمام
 نعمت پر نیز اس پر کہ خدا سے تعالیٰ میری رسالت اور علی
 کی امامت پر راضی ہوا۔ کتاب المناقب ص ۷۷
 احمد بن ابی طاہر فرماتے ہیں:

یوم غدیر خم رسول اللہ نے علی کا ہاتھ پکڑ کے لوگوں میں
 پوچھا کیا میں تم سب کا ولی نہیں ہوں سب نے کہا ہاں یا رسول اللہ
 پس رسول اللہ نے فرمایا جس کا میں مولا ہوں اس کا علی مولا
 ہے۔ عمر بن خطاب نے کہا مبارک ہو مبارک اے علی بن ابی طالب
 کہ آپ ہمارے اور تمام مومنین و مومنات کے والی قرار پائے۔
 اس وقت یہ آیت نازل ہوئی۔ اليوم املت لکم دینکم
 و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام
 دنیا۔ تاریخ بغداد جلد ۲۹

حدیث غدیر

اور

محدثین اہل سنت

علامہ عینی شاہ نظامی کی تحقیق

حدیث صحیحہ و مستور اتر من کنت مولاً فعلی مولاً سے جناب غریبہ سے
 مولانا ثابتنے جس کی روایت یکھد و سنی صحابہ نے درجہ محدثین اہل سنت پر بخاری سے
 اور ابوداؤد کے اس حدیث کو اپنی کتاب میں روایت کرتے آتے ہیں چنانچہ زہری متوفی ۲۵۰
 اور امام ابو حنیفہ متوفی ۱۵۰ اگر سابق السلفین ہیں تو شیخ عبد الرحمن محدث دہلوی متوفی ۱۱۵۰ اور
 ولی اللہ متوفی ۱۰۰۰ آخر میں ہیں یہ حدیث جو راہبنت کے پاس مشہور نہ تھی ثابت ہے کہ
 یاران نکتہ شناس آئے دن کی نادہیں اس واقعہ کے قبضہ کرنے کے لئے نکالتے ہی جا رہے ہیں
 نامی کہتے ہیں کہ جناب امیر غزنی او ذاع میں شریک نہ تھے گمراہ رہتے ہیں وہ دیکر
 صحابہ کہتے ہیں کہ شریک تھے بعض لوگ کہتے ہیں کہ حدیث متواتر نہیں۔ یحییٰ بن جریر طبری۔ حاکم بن
 عقیقہ طحاوی۔ ابن جریر دہلی۔ علی بن عقیقہ۔ اس کو حدیث مشہور و مستور کہتے ہیں۔ ابن
 جریر طبری نے کتاب تاریخ نامی رسالہ میں اس کے ۵۰ حرق لکھے ہیں۔ ابن عقیقہ نے ۳۲
 حدیث الموالاة نامی کتاب لکھی اور اس میں اس کے ۱۲۸ حرق جمع کئے ہیں۔ علاوہ حکانی متوفی
 ۱۲۰ جزو کا رسالہ حق الموالاة لکھا اور اس میں ۸۰ حرق اس کے روایت کئے علی بن ابی حمزہ
 مسعودی سجستانی متوفی ۳۰۰ نے ۱۰۰ جزو کا رسالہ درآیہ فی حدیث الموالاة لکھا اور ایک جس
 صحابہ سے اس کی روایت کی ہے شیخ محمد بن جریر الشافعی نے ایک رسالہ میں اس کو اسنی
 صحابیوں سے روایت کیا ہے۔ اگر کوئی حدیث جو ۱۳۰ صحابہ سے مروی ہو اور جس کی
 روایت ایک سوا عیان محدثین نے اپنی کتابوں میں کی ہو اور جو ۱۰۰
 جبری تک ہر قرن دہر صدی کے محدثین سے روایت پا چکی ہو اور جس کے
 ۱۲۸ طریقے مروی ہوں اور جس کے طرق اعیان ملت نہ گانہ رسالوں میں جمع کر چکے
 ہوں غرض نام علی کی وجہ سے حدیث متواتر نہ سمجھی جاسکے تو پھر ہمارے

حدیث دانی کا خدا ہی حافظ ہے۔

بعضوں کا لفظ مولیٰ کی تفسیر ادنیٰ کرنے میں تردد کرنا ایمان سوز ہے حالانکہ
حضرت علیؓ و عمرؓ و بریدہؓ و زیدؓ بن ارقم و عامرؓ بن لیلی و صلیفہؓ و جابرؓ
و ابن عباسؓ و ابوسعیدؓ و سعدؓ بن ابی وقاص و عبداللہؓ بن مسعود و براءؓ بن عازب
و نباسؓ و ثارؓ و ابوذرؓ و سلمان و سعدؓ بن زرارہ و خزیمہؓ و ابویوبؓ و سلمہؓ بن
اکوع و عمرانؓ بن حصین و مقدادؓ و حسانؓ بن ثابت و ابوالمحراؓ و رضی اللہ عنہم کی
روایتوں میں آنحضرتؐ کا بمقام عذیرؓ ہم ایک لاکھ سے اونچے مجمع صحابہ میں الی
ادنیٰ بالمومنین من انفسہم فرمانا اور صحابہ کے بتلی کہنے کے بعد من کنت
مولاہ فعلی مولاہ کہنا اور حضرت ابوبکر صدیقؓ اور حضرت عمر فاروقؓ کا بخبرجہ لک
یا بن ابی طالبؓ اسی مولا مولیٰ کل مومن و مومنتہ کے الفاظ سے مبارکباد دینا اس
بات کی کافی شہادت ہے کہ آنحضرتؐ کا منشاء لفظ مولیٰ سے ادنیٰ ہی تھا قرآن میں بھی
مولیٰ بمعنی ادنیٰ آیت ما واکم النار ہی مولا کہم میں مستعمل ہوا ہے اور ادنیٰ بغیر لفظ من
کے بھی واولوالارحام بعضکم اولیٰ ببعضی کی آیت میں موجود ہے نیز آیت شہدوا
الی اللہ مولاہم میں باتفاق مفسرین اہل سنت مولیٰ بمعنی ادنیٰ مستعمل ہے تفسیر
سراۃ شیر خطیب جلد ۲ ص ۱۶ و تفسیر سیفادی سورۃ انعام و یونس یعنی یتیم و مستولی
امورہم علی الحقیقۃ پھر من کنت مولاہ فعلی مولاہ جو الیٰ بالمومنین من انفسہم کے
بعد ہی کہ کیا تھا مولیٰ کے معنی ادنیٰ کیوں نہیں کہے جاتے؟ محض اس تعصب بجائے کہ کہیں علیؓ بھی مثل بنی اسرائیل
کے سردار و متولیٰ زنجاریں لفظ مولیٰ کے اصلی معنی چھپانے اور یعنی تاویل میں سیاق و سباق قول خیر است
ادنیٰ بالمومنین کے بالموازہ نہ جاننے کی سعی کرنا خسران آخرت سے فرمان الیٰ بالمومنین من انفسہم
کے ساتھ آنحضرتؐ کا من کنت مولاہ فعلی مولاہ فرمان کیا علیؓ ادنیٰ بالمومنین کا داد نہیں ہے جس کی
حقیقی تعریف خدا و رسولؐ نے فرمائی ہے تم و کا بیان کرنا ہمارا اسلامی فرض ہے اس میں انحراف و تاویل بڑی جرات ہے
تفصیل امیر المومنین ص ۱۹

علامہ حلبی کا ترجمہ

حدیث غدیر سب سے زیادہ قوی دلیل ہے جس پر شیعوں و مامیہ روا فضل یہ ثابت کرنے کے لئے انحصار کرتے ہیں کہ حضرت علیؑ امامت کے لئے سب سے زیادہ مستحق تھے اور کہتے ہیں کہ یہ حدیث حضرت علیؑ کی خلافت بلا فصل کے لئے نص صریح ہے جس کی سماعت تین صحابیوں سے مروی ہے اور وہ اس کی شہادت دیتے ہیں یہ لوگ کہتے ہیں کہ جناب رسول خدا کے ارشاد است و دلی الیم کے مطابق حضرت علیؑ کو امت پر وہی حقوق حاصل ہیں جو آنحضرت کو تھے۔

مرواقع یہ ہے کہ یہ حدیث غدیر صحیح ہے اس کے تمام اسانید و رواۃ ثقہ ہیں اور صحیح ہیں۔

ایک دفعہ حضرت علیؑ نے خطبہ دیا اور حمد و ثناء اپنی کے بعد فرمایا کہ لوگ کھڑے ہو جائیں جو غدیر کے روز موجود تھے آپ نے فرمایا کہ وہ شخص کھڑا نہ ہو جو صرف یہ کہہ سکے ہیں کہ میں نے سنا ہے یا مجھ تک خبر پہنچی ہے بلکہ وہ کھڑا ہو جس کے کانوں نے سنا ہے۔ اور دل نے محفوظ رکھا ہے پس سترہ^۱ صحابی کھڑے ہوئے ایک روایت ہے کہ تیس^۲ صحابی کھڑے ہوئے اور ایک روایت میں ہے

کہ بارہ صبحی بی کھڑے ہوئے پھر حضرت علیؑ نے فرمایا کہ
اب بیان کرو۔ ان لوگوں نے دریت غدیرہ میان کی
اس کے جملوں میں ایک جملہ یہ تھا کہ جس کا میں مولا
ہوں، اس کا علیؑ مولا ہے ایک روایت میں ہے کہ
اس کا یہ علیؑ مولا ہے زید بن ارقم کہتے ہیں کہ میں نے
وگوں میں سے تھا جنہوں نے اس شہادت کو چھپایا
تھا ہذا خداوند تعالیٰ نے مجھ کو نڈھال کر دیا کیونکہ حضرت
علیؑ نے بددعا دی تھی ان لوگوں کے لئے جو اس حدیث
کو چھپاتے۔

شہادۃ الحق محمد دہلوی کا ترجمہ

حدیث غدیرہ بالکل صحیح ہے اس کی صحت میں کچھ
شک نہیں اور تحقیق کہ اس کو ایک جماعت کثیر نے انراج
کیہ مثل تہذیب و نسائی و احمدی اور اس کے طرق و
اسانید بہت ہیں اس حدیث کو ٹوٹے صحابیوں نے روایت
کیا ہے اور حضرت علیؑ کے ایام خلافت میں جب آپ کی
خلافت کے متعلق تنازعہ ہوا تو انہوں نے شہادت
دی کہ حدیث کے بہت سے اسناد صحیح ہیں۔ شرح مشکوٰۃ

نیاز فحوری کا فیصلہ

ایک حدیث جناب امیر کی یہ سب سے بڑی شہادت ہے
حج سے فارغ ہونے کے بعد جب قافلہ نبوی غدیر خم
پر پہنچا تو رسول اللہ نے سب کو روک کے ایک
تقریر کی اور اس میں اپنے وصال کی خبر دی ہے
ہوئے فرمایا کہ :-

من كنت موکاه فعلی موکاه (جس کا میں مولا ہوں
اس کا علی بھی مولا ہے) اور یہ بھی ارشاد فرمایا
کہ میں اپنے بعد دو چیزیں چھوڑے جاتا ہوں ایک
قرآن دوسرے عترت میرے اہل بیت اور انہی
دونوں کی پیروی کرنا چاہیے۔

امام المحدثین جعفر بن عقیل نے ایک صحابہ سے
اس حدیث کی روایت کی ہے امام جزیری شافعی نے
انہی صحابیوں سے امام احمد بن حنبل نے تیس صحابیوں
اور طبری نے پچھتر صحابیوں سے علاوہ اس کے تمام اکابر
اسلام شدہ ذہبی صفائی اور علی القادری اس حدیث
کو مشہور و متواتر مانتے ہیں۔

الغرض جس حد تک روایات کا تعلق ہے میرے نزدیک
حضرات شیعہ اس اعتقاد میں بالکل صحیح اور حق بجانب
ہیں کہ رسول اللہ کی دلی خواہش یہی تھی کہ علیؑ آپ
کے بعد جانشین قرار دے جائیں۔

خلافت علیؑ صحابہ کا انکار

بیعت واستخلاف وشوریٰ اور قہر و غلبہ روحانی و قیاسی خلافتوں کی پیچیدہ بحثیں بعد کی باتیں ہیں اس وقت علیؑ کی افضلیت و خلافت مسلمؑ حضرت ابوبکرؓ کے خلیفہ ہوجانے کے بعد بھی کچھ اجلہ صحابہ حضرت علیؑ کو خلیفہ مانتے اور بیعت غدیر پر قائم تھے ثبانی نے الفاروق میں لکھا ہے کہ حضرت عمرؓ حضرت علیؑ کو سب سے زیادہ مستحق خلافت سمجھتے تھے مگر بعض وجوہ سے قطعی فیصلہ نہیں کیا۔
ڈاکٹر طہ حسین نے لکھا ہے کہ حضرت علیؑ کو خلافت سے دانستہ دور رکھا گیا۔ اس کی وجہ تمام مورخین نے یہ لکھی ہے کہ علیؑ کی خلافت سے بنی ہاشم کا اقتدار تمام قبائل عرب پر ہمیشہ کے لئے قائم ہوجاتا اور یہ لوگوں کو منظور نہ تھا۔

حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ و ابو عبیدہؓ جراح اس معاملہ میں زیادہ حساس تھے۔

رسولؐ کی زندگی ہی میں نبیؐ شروع

سائل سائل بعذاب واقع کی تفسیر میں اکثر مفسرین اہل سنت نے لکھا ہے کہ آیت اعلان غدیر کے بعد نازل ہوئی جب کہ حارث بن نعمان ہنری رسول اللہؐ کے پاس آیا اور کہا کہ تم نے ہمیں حکم دیا کہ خدا کو ایک مانو ہم مان لیا تم نے پانچ وقت کی نماز کا حکم دیا ہم نے منظور کیا اس پر بھی تم نے اکتفا نہ کیا اب اپنے ابن عم کو

ہم پر مسلط کئے جاتے ہو! حضرت نے فرمایا خدا کی قسم یہ امر بھی اسی کی طرف
 ہے یہ سن کر وہ کھڑا ہو گیا اور اپنے ناکہ کی طرف یہ کہتا ہوا چلا کہ اگر یہ بات سچ
 ہے تو آسمان سے کوئی پتھر گرتے یا کوئی آواز دردناک عذاب نازل ہوا بھی
 وہ اپنے ناکہ تک نہ پہنچا تھا کہ آسمان سے ایک پتھر گرا جو اس کے سر کو توڑتا
 ہوا نکل گیا۔

یہ تھا اس کے جذبات نہ تھے بلکہ اہل مدینہ کی اکثریت کا یہی خیال
 تھا۔ رسول خدا کو بھی اس کا اندازہ تھا۔ بتنا بتنا کائنات کا وقت قریب
 آتا گیا پیغمبر اور اصحاب میں اعصابی جنگ تیز ہوتی گئی۔

۱۵ نور الابصار مومن شیعنی ص ۸۷ ہدایت السعداء ملک العلماء قاضی شہاب الدین
 دولت آبادی ص ۱۰۰ تذکرہ خواص الامہ سبط ابن جوزی ص ۱۹ عقد نبوی و سر
 مصطفوی سیرۃ الحبیبہ جلد ۲ ص ۱۹۶ تفسیر القرآن احمد بن ابراہیم اشعلی ص
 صراط السوۃ ص کتاب اربعین۔ لسان العیون فی سیرہ امین و الامامون ص
 تفسیر شاہی ص وسیلۃ المسال ص معارج العلل ص روحہ النذیر ص
 ذخیرۃ المال ص

روزِ شنبہ علا لیتِ پیغمبر

سہ شنبہ کو آنحضرت علیل ہوئے اور قبرستان بقیع جا کے مردوں کے لئے
دعاۓ مغفرت کی۔

اور اسی روز اسامہ کی سرداری میں ایک لشکر ترتیب
شرعیہ لشکر اسامہ دے کے ابو بکر و عمر و ابو عبیدہ اور بہت سے
صحابہ کو روانہ ہونے کا حکم دیا لشکر کی روانگی کا سامان ہونے لگا۔



روزِ پنجشنبہ واقعہ قرطاس

حضرت ام سلمہ بیان کرتی ہیں کہ آنحضرت نے بیماری کے تیسرے دن
پنجشنبہ کو کہ حجرہ اصحاب سے بھر سوا تھا
رخصت ہونے والا ہوں۔ پہلے بھی تم سے کہہ چکا ہوں اور اب پھر کہتا ہوں
انی تا انک منیکم الثقلین کتاب اللہ

حدیث ثقلین بوقتِ آخر | وعتر فی اہلبیتی ما ان ممسکتم
بہما لن تضلوا بعدی ثم اخذ بید علی فقال علی مع
القرآن والقرآن مع علی لن یفترقا حتی یرد خلی الخوض
میں تم میں دو چیزیں چھوڑے جاتا ہوں ایک کتاب خدا دوسرے

لے لیا، اور تم میں اختلاف نہ ہو، میں اختلاف نہیں اس لئے ہم پر یہ دن کو اختیار کیا ہے۔

اپنے اہلیت۔ کو جو میری عمرت میں اگر ان سے متمک رہو گے تو گمراہ نہ ہو گے
پھر علی کا ہاتھ پکڑ کے فرمایا علی قرآن کے ساتھ ہے اور قرآن علی کے ساتھ ہے
میرے پاس حوض کوثر پر پہنچے تک۔

پھر فرمایا استوفی بکتاب اکتب لکم کتاباً
حدیث قرطاس | لن تغلوا بعدی ابداً میرے پاس لکھنے
کا سامان لاؤ تاکہ میں تمہیں ایک نوشتہ لکھ دوں کہ میرے بعد کبھی گمراہ نہ
ہو۔ (بخاری)

حضرت عمرؓ نے کہا ان الرجل لیہجر حسبنا
حضرت عمر کا قول | کتاب اللہ ہم اس کا ترجمہ نہیں ہو سکتا
صرف حسبنا کتاب اللہ کا فقرہ اختیار کرتے ہیں یعنی حضرت عمرؓ نے رسول خدا
کے جواب میں کہا ہمارے لئے کتاب خدا کافی ہے اس پر شور و غل ہونے لگا
کسی نے کہا قلم دوات لاؤ کسی نے کہا نہ لاؤ حضرت نے فرمایا تو موافقتی اٹھ
جاؤ میرے پاس سے۔

لہ خفا جہتہ سیم الریاض میں لکھا ہے۔ وما الاختلاف الذی وقع عندہ کما
ورد فی الاسماء احادیث الصحیحہ من ان النبی فقال فی سرحدہ انتونی بدایۃ
اکتب لکم کتاباً لا تغلوا بعدی فقال عمر ان الرجل لیہجر حسبنا کتاب اللہ
الناس اخرجوا علی وھذا ما یطعن بہ المرنا فقص علی عمر وقال
صاحب المل والنخل اول اختلاف وقع فی الاسلام (فی تفسیر اختلاف الفتن)
اور وہ اختلاف جو آپ کے حضور میں بوقت مرض اتر ہوا جیسا کہ احادیث صحیحہ میں وارد ہے کہ
آپ نے بحالت مرض فرمایا میرے پاس دوات نہ کاغذ لاؤ تاکہ میں ایک ایسا نسخہ لکھ دوں جس کی
وجہ سے تم میرے بعد کبھی گمراہ نہ ہو لیکن عمر نے کہا..... ہمارے لئے کتاب خدا (یعنی حافیۃ اللہ) نسخہ ہے

قلم دوات کیونان لگا

کرمان نے شرح بخاری میں خطابی سے نقل کیا ہے کہ پیغمبر خدا اپنے بعد
کے خلیفہ کا نام بتانا چاہتے تھے کہ لوگوں نے جھگڑا کر دیا۔
ابن جریر عسقلانی نے فتح الباری شرح بخاری میں لکھا ہے کہ رسول اللہ کا
لوگوں سے فرمانا کہ قلم دوات لاؤ تاکہ میں تم کو نوشتہ لکھ دوں کہ وہ اپنے بعد

بقیہ حاشیہ منہ گذشتہ، کافی ہے لوگوں نے شور مچایا تو آپ نے فرمایا میرے پاس سے نکل جاؤ
رر انض اس سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کرتے ہیں صاحب مل والنمل لکھتے ہیں کہ یہ پہلا اختلاف ہے جو
اسلام میں واقع ہوا۔ علی بن ابی طالب نے بیان شرح دیوان منبی میں لکھتے ہیں (الہجرا البقیہ)
من الکلام والفحش والہجرا اذا ہدی وهو ما یقول المحوم عند المحملی
ومنہ قول عمر بن الخطاب عند مرض رسول اللہ ان الرجل لہم
على عادات العرب الہجیر کلام فحش وقبیح وبکا اوس وہ کلام جو بخاری میں
مریض بتا ہے جب کہ حضرت عمر کا قتل در بیان مرض رسول میں تھا۔۔۔۔۔ اس طرح گفتگو کرنا
عرب کی عادت اور دستور کے مطابق تھا۔

شبلی نے الفاروق میں لکھا ہے کہ اس سے حضرت عمر پر گستاخی کا الزام آتا ہے لہذا اس حدیث
کو نہ ماننا چاہیے اور بخاری میں ہونے کی پرواہ نہ کرنا چاہیے۔

حبنا کتاب اللہ کا فقرہ زبان زد ہے مگر اس کے معنی یہ نہیں ہیں کہ کتاب خدا ہماری
دینا ضرورت کے لئے کافی ہے نہ حضرت عمر کا یہ مطلب تھا بے شک کتاب خدا میں ہر مطلب یا پس
موجود ہے مگر ملاحظہ میں فرمائی محلی کہتے ہیں کہ وہ امام العالمین کے جیٹ میں تھا۔ شبلی نے انہماقی
(بقیہ حاشیہ منہ گذشتہ)

کے لئے خلیفہ مقرر کرنا چاہتے تھے۔
سفیان کا قول ہے کہ حضرت کا یہ ارادہ تھا کہ اپنے بعد کے لئے خلافت کا حکم
دیدیں کہ بعد کو اختلاف نہ ہو۔

جاہل بن عبد اللہ انصاری سے روایت ہے کہ رسول اللہ اپنے بعد کے لئے
خلیفہ مقرر کرنا چاہتے تھے اسی لئے انہوں نے قلم و دوات مانگا تھا۔
مسند احمد بن حنبل جلد ۳ ص ۳۶۶

حضرت عمر نے ابن عباس سے کہا کہ رسول خدا نے مرض الموت میں علی کے
نام کی تصریح کر دینا چاہی تھی مگر میں نے امر اسلام میں پراگندگی کے خوف سے انہیں
روک دیا۔ شرح شیخ البلاغہ ابن ابی الحدید معزلی

ابقیہ حاشیہ گذشتہ) میں لکھا ہے کہ حضرت عمر لوگوں سے مسائل پوچھتے تھے مجلس صحابہ
میں پیش کرتے تھے۔ مشکل مسائل میں امام العالمین سے رجوع کرتے تھے۔ اور کہتے تھے کہ خدا
وہ دن نہ لائے کہ کوئی مشکل مسئلہ ان پر سے اُترا اور ابوالحسن موجود نہ ہوں۔ انہوں نے قیاس
کا قاعدہ بنایا جو حکم کتاب خدا اور سنت رسول سے معلوم نہ ہو اس میں قیاس کو کتاب
کہاں کافی ہوئی اس کا مطلب محل سے سمجھنا چاہیے۔ رسول خدا فرماتے ہیں کہ میں دو چیزیں چھوڑ
جاتا ہوں کتاب خدا اور اپنی عمر اگر ان سے بہت کم رہ جائے تو گمراہ نہ ہو گئے حضرت عمر کہتے ہیں
کتاب خدا بجا رہے لئے کافی ہے یعنی عمرت اگر ان سے بہت کم رہ جائے تو گمراہ نہ ہو گئے حضرت عمر کہتے ہیں
یہ سنت بل سنت میں آج تک چلی آرہی ہے وہ فقہائے اربعہ کی تفسیر کہتے ہیں اور فقہ الہیت
کو نظر انداز کرتے ہیں حدیث ہے کہ شبلی نے سیرۃ النعمان میں لکھا ہے کہ ابن نمیر کا قول ہے
کہ ابو حنیفہ امام جعفر صادق سے بہتر تھے یہ ان کی خیرہ چشمی سے تمام علوم الہیت کے گھر سے نکلے ہیں وہ
اور ثانی یا ثانی الہیت ہیں امام ابو حنیفہ لاکھ فقہ و مجتہدین امام جعفر صادق سے ان کو کیا نسبت یہ سمجھنے
کے بعد بھی شبلی مجتہد امام ابو حنیفہ کے تھے اور فقہ جعفریہ سے اور گرداں تھے۔

زبانی وصیت

امام بخاری نے سلمان بن ابی احول کی یہ روایت لکھی ہے کہ اس تجبکڑے کے باوجود آنحضرت تین سے باتوں کی وصیت کی کہ ایک یہ کہ مشرکین کو جزیرہ عرب سے نکال دو دوسرے یہ کہ وفود کو جس طرح میں انعام دیا کرتا تھا اسی طرح ان کو انعام دیا جائے اور تیسری وصیت سے راوی خاموش ہو گیا۔ یا اس نے کہی تھی اور مجھے یاد نہیں رہی۔

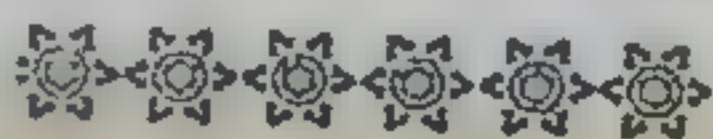
علامین تحریر فرماتے ہیں۔

رسول خدا نے آخر وقت میں تین وصیتیں کیں ایک یہ کہ مشرکین کو جزیرہ عرب سے نکال دو دوسری وفود کی جس طرح میں مدارات کرتا تھا اس طرح مدارات کی جائے۔ تیسری وصیت کو راوی نے فراموش کر دیا یا اس کے بیان کرنے میں مصلحت نہ سمجھی۔ معارج النبوة ص ۳۳۱ مورخ طبری کا بیان ہے۔

ابن عباس کہتے ہیں کہ حضرت نے تین وصیتیں کیں پہلی وصیت یہ کہ مشرکین کو جزیرہ عرب سے نکال دو دوسری یہ کہ وفود کو اسی طرح انعام دیا جائے جس طرح میں دیتا تھا تیسری وصیت یاد نہیں رہی۔

(ترجمہ تاریخ طبری جلد ۲ ص ۵۲۱ نفیس اکیڈمی)

تاریخ کامل والوالفداء و ابن خلدون و تاریخ خمیس و مروج الذهب وغیرہ سب میں یہ حدیث موجود ہے سب کا نقل کرنا طویل ہے جاہے۔



روزِ جمعہ روانگی لشکر کا حکم

جمعہ کو آنحضرت نے اسامہ کے لشکر کو روانہ ہونے کا حکم دیا، ورتاکید پرتاکید فرماتے رہے۔

روزِ شنبہ لشکر کی روانگی

روزِ شنبہ لشکر روانہ ہوا مگر حضرت ابوبکر و عمر و ابو عبیدہ جراح اس کے ساتھ نہیں گئے۔ لشکر مدینہ سے تین میل کے فاصلہ پر حریفان کے انتظار میں رک گیا۔

روزِ یکشنبہ واقعہ نماز

یکشنبہ کو مغرب کے وقت بلال نے اذان دی اور نماز کے لئے حضرت سے کہا ام المؤمنین سودہ بنت زمعہ کے بھائی عبداللہ بیان کرتے ہیں۔ جب رسول اللہ کلیم رضی اللہ عنہ ہو گیا تو میں اور مسلمانوں کے ساتھ آنحضرت کے پاس تھا۔ بلال نے اذان دی اور نماز کے لئے آنحضرت سے کہا انہوں نے فرمایا کسی سے کہہ دو کہ نماز پڑھا دے۔ میں باہر آیا دیکھا کہ عمر لوگوں میں موجود ہیں میں نے ان سے کہا اٹھو نماز پڑھا دو اس پر وہ کھڑے ہوئے اور تکبیر کہی ان کی آواز آنحضرت نے سنی تو فرمایا رسول اور مسلمان انکار کرتے

ہیں کہ عمر نماز پڑھا تیں۔ اس پر عمر نے کہا اے زبیرؓ کے بیٹے تیرا برا ہوتا
 نے مجھ سے یہ کیا کیا جب تو نے مجھ سے نماز پڑھانے کو تو میں نے سمجھا کہ رسول اللہ
 نے نماز پڑھانے کا مجھ کو حکم دیا ہے اگر مجھے یہ معلوم ہو تا کہ انہوں نے نماز
 پڑھانے کا حکم نہیں دیا ہے تو میں ہرگز نہ پڑھاتا۔

روزِ دوشنبہ وفاتِ رسول

دوشنبہ کو آنحضرت نے انتقال فرمایا اس وقت یہ مینوں بزرگ حضرت
 ابو بکر و عمر و ابو عبیدہ مدینہ میں موجود تھے حرف میں رکا ہوا لشکر بھی واپس
 آچکا تھا اور پیغمبر خدا کا جو منشا تھا وہ پورا نہیں ہو سکا۔

وفاتِ رسول کے فوراً بعد

حضرت عمر کا پہلا اقدام

آنحضرت کی وفات ہوتے ہی حضرت عمر ابو عبیدہ جراح کے پاس گئے اور
 اور کہا ہاتھ بڑھائے میں بیعت کرتا ہوں انہوں نے کہا ابو بکر کے ہوتے
 ہوئے یہ نہیں ہو سکتا۔

۱۔ سیرۃ ابن ہشام جزء رابع ص ۳۳

۲۔ الفاروق۔ عمر فاروق اعظم طبری وغیرہ۔

نوٹ: ایک شیخ نے مجھ سے پوچھا کہ حضرت عمرؓ کے اسلام پر کیا حثوت تھی اشاعت اسلام
 ربتہ جاشیہ

حضرت عمر کا دوسرا اقدام

ابو عبیدہ کا جواب سن کے حضرت عمر مسجد نبوی میں آئے اور ٹہل ٹہل کے یہ فرمانے لگے کہ جو فات رسول کا نام لے گا اس کا سر قلم کر دوں گا وہ آسمان پر بہشت کے لئے لگے ہیں اور چھ مہینے کے بعد واپس آئیں گے۔

(بقیہ ماثہ گذشتہ صفحہ) نبیوں نے کتنی عرق ریز بان کی تمہیں پیغمبر اسلام کی مخالفت میں کتنی جانتا نیاں کی محفیں اسلام کی راہ میں کتنی ترانیاں پیش کی تھیں کتنے سر کے سر کئے تھے۔ ضیفہ بنانے کی ذمہ داری کس نے اٹھائی سوچی تھی اگر خود یہ ذمہ داری اٹھوانے اٹھالی تو کس حق سے یہ رواج خندق وغیرہ کا سر کر کے سر کر میں نئی اور خدمت کا انتظام کر میں ضرورہ بھی اس طرح کہ غلی ربی ہاشم کو خبر بھی نہ ہوئے پائی تاجب وہ دفن رسول سے فارغ ہوئے تو حضرت ابو بکر کی خلافت کا اعلان ہو چکا تھا اور حضرت عمر نے بدستی لوگوں سے ان لینے بیعت لے رہے تھے اس وقت مرکز اسلام میں خونریزی اسلام کی موت کا پیغام تھی اس وجہ سے غلی غاموش ہو رہے اور ابو بکر کی خلافت مسلم ہو گئی ہے

اسلام ہوا پیش رسول عربی آئے : قائم سیکھا وہ قوت کو باز دے غلی سے
مسند پر خلافت کی ابو بکر و عمر آئے : انصاف کیا خوب یہ لے پر فلک آئے
میں نے کہا جو جہاں تھا وہ ہو چکا اب : ابو بکر میں زعلی کہ ان کو ہٹا کے انہیں جھٹا جائے اب
دوئے زار زار کیا کیجئے ہائے ہائے کیوں

کہا : وہ ہم یہ نہ سمجھیں کہ جو ہوا وہ صحیح ہوا غلط دین اور اس کے احکام کو سمجھنے کا نار و مدار اسی پر ہے
اس بات نے دین میں نیابت تک کیلئے تفرقہ پیدا کر دیا اس کی ذمہ داری کس پر ہے یہ آپ نہ سمجھتے رہیں گے۔
میرا نے کہا : اب سمجھ کے کیا کریں گے۔
کہا : حق کو سمجھنا کا اور اس پر قائم ہونا دین ہے۔

شبلی نعمانی کا یہ خیال ہے کہ یہ بات انہوں نے منافقوں کے ڈر سے کہ دی
 تھی بعض مورخین کہتے ہیں کہ وفات رسول کے صدے سے ہوش و اس لھو
 بچے تھے مگر قبل و بعد کے واقعات قدم پر ہوشیاری کا ثبوت دیتے کرتے
 ہیں۔ بات یہ تھی کہ جن لوگوں کو علی کی خلافت پسند نہ تھی ان کے دل و دماغ
 تدبیروں میں لگے ہوئے تھے مشکل یہ تھی کہ علی کے ذاتی کمالات اسلامی حضرات
 رسول سے قرابت اور نئی دامادی فاطمہ کی موجودگی اور رسول کی وفات ایسی
 بابتیں جن کی وجہ سے علی کی خلافت میں جھگڑا پیدا کرنا آسان نہ تھا حضرت عمر کو
 حالات کا پورا اندازہ تھا انہوں نے ان باتوں کا مقابلہ کرنے کی مناسب اور عمدہ
 تدبیر سوچی کہ فی الحال رسول کی وفات ہی سے لگا کر کے خلیفہ کی ضرورت ہی سے
 انکار کر دیا جائے۔ اس طرح اس سنگامی وقت کو گزار کے حالات کو ہموار کیا جائے۔

انصار کا اقدام

انصار نے خیال کیا کہ اس وقت مہاجر و بنی ہاشم دفن و کفن رسول میں مشغول
 ہونگے۔ یہی وقت ہے کہ ہم سب اکٹھا ہو کے اپنے میں سے کسی کو خلیفہ بنالیں
 وہ سقیفہ میں سعد بن عبادہ کو خلیفہ بنانے کے لئے جمع ہوئے ابو عبیدہ جراح کو
 خبر ہو گئی انہوں نے حضرت عمر سے کہا، انہوں نے حضرت ابو بکر سے کہ یہ تینوں
 بزرگ سقیفہ بنی ساعدہ پہنچ گئے۔

رواد سقیفہ

سقیفہ میں سعد بن عبادہ بیماری کی وجہ سے چادر اوڑھے بیٹھے چکے چکے تقریر
 کر رہے تھے ان کے بیٹے تیس بلند آواز سے اس کو دھرا رہے تھے۔
 سعد بن عبادہ: گروہ انصار تم کو اسلام میں جو فضیلت حاصل ہے وہ
 کسی اور قبیلہ کو نہیں رسول اپنی قوم میں بارہ سال تبلیغ کرتے رہے مگر بہت کم

لوگ ایمان لائے خدائے بزرگ و برتر کی قسم ان میں اتنی قدرت نہ تھی کہ
وہ رسولؐ کی نہایت کرتے اور ان کو عزت سے رکھتے وہ دین سے واقف اور
دشمنوں کے دفع پر قادر نہ تھے خدائے تم کو نصیحت بخشی ایمان عطا کیا آنحضرتؐ
اور ان کے انخاب کو عاقبت سے رکھنے کی توفیق کرنا فرمائی دین کو تم سے تقویت
پہنچا تم نے جہاد کیا تمہاری مدد سے رسولؐ نے ملک پر قبضہ کیا اب خدائے
اپنے نبیؐ کو اپنے پاس بلا لیا لہذا خلافت سے اپنے ہاتھوں کو مضبوط کر لو۔
تمام انصار نے تائید کی اسے میں ابو بکرؓ اور ابو عبیدہؓ پہنچ گئے
حضرت عمرؓ نے کچھ کہنا چاہا ابو بکرؓ نے انہیں روک کے تقریر شروع کی۔

ابو بکرؓ۔ خدائے حضرت محمدؐ مصلحت کو ہدایت اور دین کے ساتھ معیشت
کیا اور ہماری پیشانیوں اور دلوں کو ان کی طرف مائل کر دیا۔ پس ہم گروہ
ہاجرین سب سے پہلے ایمان لائے جو اس کے بعد ایمان لائے انھوں نے
ہماری پیروی کی ہم رسولؐ کے قرابتدار اور نسب کے لحاظ سے اوسط العرب
ہیں تمام قبائل قریش کا اثر ہے اس لئے خلافت کے ہم مستحق ہیں۔ تم مجھے خدا
کی قسم وہ جو جنہوں نے پناہ دی اور نصرت کی دین میں ہمارے ساتھ تھے اور
رسولؐ کے وزیر ہو تم ہمارے بھائی ہو اور اپنے بھائی پر حسد نہ کرو۔

خباہ بن منذر انصاری۔ ہم تم پر حسد نہیں کرتے لیکن ڈرتے ہیں کہ یہ
خلافت آج کے بعد ایسا شخص نہ حاصل کر لے جو نہ ہم میں سے نہ تم میں سے
ہو لہذا اگر آج ایک حاکم ہم میں سے اور ایک تم میں سے بنا لو تو ہم بیعت
کر لیں اور یہی سلسلہ قائم رہے یہی عدل مناسب ہے اگر قریشی کو حکومت
مل گئی تو انصار مخالفت کریں گے اور انصار کی قریش۔

ابو بکرؓ۔ پہلے وہ لوگ جنہوں نے زمین پر خدا کی عبادت کی اور رسولؐ پر

ایمان لائے وہ ان کے اولیاء و قرابتدار ہیں لہذا خلافت کے لئے وہ سب سے زیادہ مستحق ہیں ان کے ساتھ جو نزاع کر لگا وہ ظالم ہے۔

اے گروہ انصار! تمہاری فضیلت سے انکار نہیں ہو سکتا۔ تمہیں خدا نے دین اور اپنے رسولؐ کا انصار بنایا پس مہاجرین کے بعد منزلت میں تم سب سے زیادہ ہو لہذا ہم امیر اور تم وزیر ہو کوئی فیصلہ بغیر تمہارے مستورے کے نہیں ہو گا۔

ختیاب بن مسند۔ گروہ انصار اپنے ہاتھوں پر قابو رکھو یہ لوگ تمہاری حمایت اور تمہارے سایہ میں ہیں۔ تمہاری مخالفت کی ان کو تاب نہیں۔ تم اہل عتق و ثروت ہو تمہاری تعداد زیادہ ہے لوگوں کی نظر میں تم پر جمی ہیں کہ تم کیا کرتے ہو لہذا آپس میں مخالفت نہ کرو تاکہ تمہارے امور نا کامیاب نہ ہو تمہارے رسولؐ خدا نے ہجرت کی تم نے پناہ دی تم بھی اسی طرح مابقیین میں ہو جس طرح مہاجرین بلکہ تم ان سے پہلے صاحب خانہ اور صاحب ایمان ہو خدا کی قسم انھوں نے خدا کی عبادت علانیہ نہیں کی مگر تمہارے شہر میں اور نماز جامع کہیں ادا نہیں ہوئی مگر تمہاری مسجد میں غرب اسلام سے مغلوب نہیں ہوئے مگر تمہاری تلوار لہذا تمہارا حصہ خلافت میں سب سے زیادہ ہے اگر یہ لوگ انکار کریں تو ایک امیر ہم میں سے ہو اور ایک ان میں سے۔

عمر! افسوس دو تلواریں ایک نیام میں نہیں رہ سکتیں عوب اس کو گوارا نہ کریں گے کہ تم ان پر حکومت کرو جبکہ ان کا نبیؐ تم میں سے نہ تھا قطعاً یہ ضروری ہے کہ خلافت کے وہ لوگ مالک ہوں جنہیں نبوت تھی نبیؐ کا ہم میں ہونا ہمارے مخالفین پر کھلی ہوئی حجت ہے ہم سے محمدؐ کی حکومت میں جو نزاع کرے گا وہ ظالم و گنہگار اور ورطہ ہلاکت میں ہو گا۔

حباب بن منذر۔ اے گروہ انصار اپنے ہاتھوں پر قابو رکھو اس کی اور اس کے ساتھیوں کی بات نہ منو ورنہ خلافت میں تمہارا حصہ جاتا رہے گا۔ اگر یہ انکار کریں تو ان کو اپنے شہر سے نکال دو۔ جو میرے قول کی مخالفت کرے گا۔ میں اس کا جواب تلوار سے دوں گا۔

عمر! میرے لئے یہ ممکن نہیں کہ حباب بن منذر کی مخالفت کروں حیات رسولؐ میں مجھ سے ان سے ایک دفعہ نزاع ہوئی رسولؐ خدا نے مجھے منع کیا اور میں نے قسم کھائی کہ کبھی ایسی بات نہ کہوں گا جو ان کو یہی معلوم ہو۔ یہ کہہ کے عمر بیٹھ گئے مہاجرین ثلاثہ نے اپنی کمزوری محسوس کر کے کمان رکھ دی اور ابو عبیدہ جراح نے یہ عاجزانہ اپیل کی۔

ابو عبیدہ! اے گروہ انصار تم نے سب سے پہلے رسولؐ کی حمایت کی اور پناہ دی اب تم ہی اس کے متغیر اور تبدیل کرنے والے نہ بنو بشیر ابن سعد خزرجی جو سعد بن عبادہ کے چچا زاد بھائی اور مٹی دار تھے انھوں نے جب دیکھا کہ سعد بن عبادہ امیر بنا چاہتے ہیں تو وہ کھڑے ہوئے اور تقریر شروع کی۔

بشیر بن سعد! اے گروہ انصار ہم نے دین میں سبقت اور جہاد میں فضیلت حاصل کی رضائے خدا کے لئے یہ ظاہر ہے کہ رسولؐ قرشی تھے ان کی قوم ان کی میراث پانے کی زیادہ مستحق ہے لہذا خدا سے ڈرو اور ان کی مخالفت نہ کرو۔ بشیر ابن سعد کی اس تقریر سے مہاجرین ثلاثہ میں پھر جان آگئی اور اتنا سہارا پاتے ہی حضرت ابوبکرؓ نے پھر تقریر شروع کی۔

ابوبکر۔ میری نصیحت یہ ہے کہ تم ابو عبیدہ اور عمرؓ میں سے کسی کی بیعت نہ کرو۔ عمر۔ آپ کے ہوتے ہوئے یہ ممکن نہیں لائیے ہاتھ بڑھائیے میں بیعت کرتا ہوں اور حضرت ابوبکرؓ کا ہاتھ کھینچ کر بیعت کر لی یہ دیکھ کے بشیر ابن سعد

بیعت کے لئے بڑھے خباب بن منذر نے پکار کے کہا بشیر مجھے قبیلے نے عاق کر دیا
 کس نے مجھے اپنے ابن عم سے حسد پر مجبور کیا۔ ادھر اسید بن خضیر جو قبیلہ اوس
 کے سردار تھے اپنے اہل قبیلہ سے کہنے لگے کہ اگر ایک دفعہ تم سعد کو امیر بنا لو گے
 تو ہمیشہ خزانہ حاصل رہے گی لہذا کھڑے ہو اور ابوبکر کی
 بیعت کر لو یہ لوگ بھی بیعت کے لئے آگے بڑھے خباب ابن منذر نے تلوار
 کھینچ لی لوگوں نے بڑھ کر ان کے ہاتھ سے تلوار چھین لی وہ اپنی چادر لوگوں کے
 منہ پر مارتے اور کہتے جاتے تھے اسے گردہ انصار میں دیکھ رہا ہوں کہ تمہاری
 اولاد ہمارے دروازے پر کھڑی بھیک مانگ رہی ہے اور وہ پانی نہیں
 دیتے۔ حضرت ابوبکر نے کہا یہ ڈرتم کو ہم سے ہے۔ کہا نہیں ان سے جو تمہارے بعد
 آئیں گے ابوبکر نے کہا پھر تم کو اختیار ہو گا جو چاہو کرو ہماری اطاعت تمہارے
 اوپر نہیں رہے گی۔ سعد بن عبادہ۔ ابوبکر بخدا اگر مجھ میں چلنے کی طاقت ہوتی
 تو اطراف عالم میری آواز سننا جو تجھ کو اور تیرے اصحاب کو یہاں سے نکال دیتی
 اور تو انھیں لوگوں میں پلٹ جاتا جو ہمیشہ خادم مطیع اور گمنام رہے۔

لیکن قبیلہ اوس اور بشیر بن سعد خزانہ کے ساتھ بیعت کے لئے ٹوٹ
 پڑے سعد بن عبادہ لت روندن میں آگے کی سعد نے کہا تم نے تو مجھے مار ڈالا
 کسی نے کہا خدا تجھے مارے۔ کسی نے کہا سعد کا خیال کرو وہ نہیں پامال نہ کرو۔
 حضرت عمر نے کہا خدا اسے قتل کرے میرا توجہ چاہتا ہے کہ تجھ کو اپنے
 پیروں سے اس طرح کچلوں کہ تیری ہڈیاں ٹوٹ جائیں سعد نے بڑھ کر ڈاڑھی
 پکڑ لی حضرت ابوبکر نے پیچ بچاؤ کر دیا۔

اس ہنگامہ کے بعد لوگ سعد کو اٹھا کر ان کے گھر لے گئے اور مجمع برخواست ہوا۔
 ابن اشیر کا بیان ہے کہ جب لوگ بیعت کرنے لگے تو انصار میں سے کسی

کہا کہ ہم سوا علیؑ کے اور کسی کی بیعت نہ کریں گے۔
 میرا خیال ہے کہ یہ سعد بن عبادہ کی پارٹی کے لوگ تھے جب انھیں شکست
 ہوئی تو یہ کہنے لگے در نہ اس سے پہلے کسی نے علیؑ کا نام نہیں لیا۔ حضرت عمرؓ کا بیان
 ہے کہ مجھے ابھی تک طہیان نہ ہوا تھا کہ ہم نے جو کارروائی کی ہے اس میں
 آخر تک کامیابی ہوگی قبیلہ اسلم کے اعراب جو اطراف مدینہ میں مقیم تھے وقت
 رسولؐ کی خبر سن کر ہزاروں کی تعداد میں آگئے شہر کی گلیاں اور راستے
 ان سے چھلک گئے انھوں نے پوچھا خلیفہ رسولؐ کون ہے کسی نے کہہ دیا کہ ابوبکر
 وہ سیدھے ابوبکر کی طرف چلے اور بیچ کے بیعت کرنے لگے یہ دیکھ کے میں نے
 سمجھا کہ فتح و ظفر ہمیں حاصل ہوگئی یہ سمجھنا صحیح تھا کیونکہ ان ہزاروں آدمیوں کی
 بیعت کے بعد مخالفت کو دبایا جاسکتا تھا تین دن تک بیعت عام ہوتی رہی
 اس کے بعد حضرت ابوبکرؓ نے سعد بن عبادہ کے پاس پیغام بھیجا کہ تمہاری قوم
 نے بیعت کر لی ہے تم بھی بیعت کر لو سعد نے جواب میں کہلایا بخدا میں تم کو اپنے
 ترکش کے تمام تیروں سے ماروں گا اور اپنی سنان کو تمہارے خون سے
 رنگین کروں گا اپنے قبیلے کے ساتھ تم سے جنگ کروں گا بخدا اگر تمام لوگوں
 کے ساتھ جن بھی تمہاری بیعت کر لیں جب بھی میں تمہاری بیعت نہ کروں گا۔
 یہ جواب سن کر حضرت عمرؓ نے کہا بغیر بیعت لئے اس کو نہ چھوڑو۔ اس پر بشیر
 بن سعد انصاری نے کہا کہ اب انہوں نے انکار کر دیا ہے وہ ہرگز بیعت نہ
 کریں گے چاہے قتل ہو جائیں اور یہ جب ہی ہو گا جب ان کی اولاد و اقرباء
 قتل ہو جائیں اور ان کو قتل نہ کر سکو گے جب تک پورا قبیلہ خزرج نہ قتل
 ہو جائے اور وہ اس وقت تک قتل نہیں ہو سکتے جب تک قبیلہ ان کے لوگ
 نہ قتل ہو جائیں۔ لہذا جو چیز تمہارے لئے درست ہوگئی ہے اس میں خود سے

خرابی نہ ڈالو۔ ان کو چھوڑ دو اکیلا آدمی کچھ نہیں کر سکتا بشیر کے اس مشورہ کو انہوں نے مان لیا اور سعد کے معاملے میں ہمیشہ بشیر سے صلاح کرتے رہے۔
دوسرے دن بنی ہاشم علیؑ کے بنی امیہ عثمان کے بنی زہرہ سعد بن ابی وقاص اور عبدالرحمن بن عوف کے پاس مسجد میں جمع ہوئے یہ سنے ابو بکر عمر اور ابو عبیدہ وہاں پہنچے۔

عمر! میں تم لوگوں کو یہاں کیوں جمع دیکھتا ہوں؟ اٹھو اور ابو بکر کی بیعت کر دیں نے اور انصار نے بیعت کر لی ہے یہ سن کے عثمان اور تمام بنی امیہ نے بیعت کر لی یہ دیکھ کے سعد بن ابی وقاص اور ان کے ساتھیوں نے بھی بیعت کر لی مگر علیؑ۔ عباس اور بنی ہاشم بغیر بیعت کئے اپنے گھروں کو واپس چلے گئے ان کے ساتھ زبیر بن العوام بھی چلے گئے۔ حضرت عمرؓ بن حفصہؓ۔ سہل بن اسیم اور چند آدمیوں کو لے کے زبیر کے گھر پہنچے وہ تلوار لے کے نکلے حضرت عمرؓ نے گھبرا کے کہا اس آدمی کو پکڑ لو سلمہ بن اسیم نے اٹھیل کر تلوار چھین لی اور دیوار سے دے مارا پھر پکڑ گئے گئے اس حالت میں انہوں نے بیعت کر لی پھر علیؑ کو پکڑ کے ابو بکر کے پاس لائے اور ان سے کہا بیعت کرو انہوں نے کہا میں ابو بکر سے زیادہ بیعت کا مستحق ہوں تمہیں چاہیے کہ مجھ سے بیعت کرو تم نے انصار سے قرابت رسولؐ کی دلیل پیش کر کے خلافت حاصل کی وہی دلیل میں تمہارے سامنے پیش کرتا ہوں۔

عمر! ہم بیعت لے بغیر نہ چھوڑیں گے۔

علیؑ! وہ نفع حاصل کر لو جس میں تمہارا بھی حصہ ہے آج تم ابو بکر کے لئے اس وجہ سے شدت کر رہے ہو کہ کل وہ تمہاری طرف پلٹائیں بخدا میں تمہارا قول نہ مانوں گا۔

ابو بکر! اگر تم میری بیعت نہیں کرتے تو میں تمہیں مجبور نہیں کرتا۔

ابو بکر! دبا میرے ابن علم تم غم میں کم اور سیاست سے ناواقف ہو اس معاملہ میں ابو بکر کو میں تم سے قوی پاتا ہوں اس وقت ان کی بیعت کر لو ان کے بعد پھر خلافت تمہاری ہی ہے اور تم اس کے لئے موزوں تر ہو یہ تمہارا حق ہے تمہارے علم و فراست سبقت اسلام قوت دینی اور دینی رسول کی وجہ سے علی! اگر وہ ہاجرین محمد کی امارت کو اپنے ٹھکڑوں میں نہ پہنچاؤ اور ان کے اہلیت کو ان کے جگہ سے نہ ہٹاؤ کیونکہ عالم قرآن فقیہ دین خدا واقف سینہ صاحب اطلاع اور عیال و دل مشغف رعایا کی تکلیف کو دور کرنے والا اگر کوئی ہے تو ہم ہیں اپنی خواہش کی پیروی نہ کرو ورنہ گمراہ ہو جاؤ گے۔

بشیر بن سعد انصاری۔ اگر انصاری سے یہ کلام ابو بکر کی بیعت سے پہلے کہیں تو کبھی تمہاری مخالفت نہ کرتا اب چونکہ ان کے ہاتھ پر بیعت ہو چکی ہے اس لئے تم بھی بیعت کر لو مگر علیؑ نے بیعت نہیں کی اور واپس چلے گئے۔ دوسرے دن ابو بکر بیعت نہ کرنے والوں کی تلاش میں نکلے مولوم ہو کہ علیؑ کا یہاں کچھ جمع ہیں۔ انھوں نے عمر کو بھیج دیا علیؑ کے گھر پر آئے اور داندی لوگوں نے باہر آنے سے نہ کار کر دیا اس وقت عمر نے لکڑیاں منگوائیں اور قسم کھا کے کہا تم لوگ یہ ہر نکل دو ورنہ گھر میں آگ لگا دوں گا لوگوں نے کہا اس گھر میں تو غلط بیعت رسولؐ ہیں انھوں نے کہا کوئی پروا نہیں اس پر وہ لوگ نکل آئے۔

علیؑ نے کہا میں نے قسم کھائی ہے کہ جب تک قرآن جمع نہ کر لوں

وہ دکاندھے پر نہ ڈالوں گا

عمر نے پکار کے کہا بیعت رسولؐ آپ سہی خدا کی قسم بہت محبوب ہیں

لیکن اگر یوں ہی لوگ آپ کے گھر پر جمع ہوتے رہتے تو ہم اس گھر میں آگ لگا دیں گے۔ فاطمہؓ نے دروازے پر آ کے کہا:۔ میں ایسی قوم سے سروکار نہیں رکھتی جو اتنی بدی کرتی ہو تم رسول خدا کے جنازے کو ہمارے درمیان چھوڑ کے چلے گئے اور اس امر کا خود ہی فیصلہ کر لیا اور ہمارا حق ہم سے چھین لیا منسرت عمر یہ سن کر داپسی ہو گئے اور حضرت ابوبکرؓ سے کہا تم اس متخلف سے بیعت کیوں نہیں دیتے ابوبکرؓ نے کہا جب تک فاطمہؓ ان کے پہلو میں ہیں میں کچھ نہ کہوں گا۔

علیؓ کے ساتھ اصحاب نے بھی بیعت سے انکار کیا اور ان کے ساتھ پیداوار ان کی بیعت ہوئے اور دوسرے جمہور کو علیؓ کے استیصال و خلافت میں منبر پر اقریب میں کیں محمد بن سہیل نے بیعت سے انکار کرنے والے اصحاب کے یہ نام بتائے ہیں۔

مہاجر و انصار کے چند افراد حضرت ابوبکرؓ کی بیعت میں شامل نہ تھے بلکہ ان کا میلان حضرت علیؓ کی طرف تھا ان میں سے مشہور لوگ یہ ہیں عباس بن عبدالمطلب فضل بن عباس زبیر بن العوام خالد بن سعید مقداد بن عمر سلمان فارسی ابوذر غفاری عمار یا براء بن مازب ابی بن کعب۔

ابوبکرؓ نے عمر اور ابوعبیدہ بن جراح اور مغیرہ بن شعبہ سے ان لوگوں کے بارے میں مشورہ کیا۔ خیر و نہی آپ عباس بن عبدالمطلب سے ملے اور خلافت میں ان کا حصہ بھی رکھ دیکھے جو ان کی اور ان کی طرف منتقل ہوتا رہتا اس طرح ان کے اور ان کے پیچھے علیؓ کے درمیان اختلاف واقع ہو جائیگا اور یہ بات علیؓ کے مقابلے میں آپ کے لئے مفید ہوگی اس مشورے کے مطابق ابوبکرؓ نے ان سے ملے انھوں نے ابوبکرؓ کی پیشانی پر درود پڑھا اور انھوں نے پھر لطف سے

اس لئے آپ بھی ٹھیکے تھے۔

ابو بکر اس وقت سے پاس آئے ہیں کہ تمہارے اور تمہاری اولاد کے لئے
خداوند میں کچھ حصہ مقرر کر دیں کیونکہ تم رسول کے چچا اور چچا کے چچا کی
ذاتی نسبت سے واقف ہوتے ہوئے لوگوں نے خلافت نہیں دی کیونکہ جس
طرح رسول اللہ تمہیں سے تھے اسی طرح ہم میں سے تھے۔

عمر۔ ہم تمہارے پاس اس لئے نہیں آئے کہ ہمیں تم سے کوئی حاجت ہے
بلکہ ہمیں برا معلوم ہوا کہ جس امر پر تمام مسلمان متفق ہو گئے ہیں اس میں لوگ تم پر
شعر کریں اپنی اور تمام لوگوں کی کھدائی پر نظر کرو۔

عباس۔ اگر تم نے رسول خدا کے ذریعے سے خلافت و صل کی تو ہمارا حق
غصب کیا اور مومنین کے ذریعے حاصل کی تو ہم مومنین میں سب سے زیادہ
مقدم ہیں اگر تمہارا دعویٰ یہ ہے کہ امر خلافت مومنین کے ذریعے تم پر جائز
ہوا تو یہ غلط ہے کیونکہ ہم اس پر راضی نہیں اور یہ جو خلافت کا حصہ ہم کو
آپ بخشا ہے ہے تو اگر یہ تمہارا حق ہے تو ہم اس کی ضرورت نہیں اور
مومنین کا حق ہے تو تم کو جائز نہیں کہ اس طرح بانٹتے ہو اور تمہارا حق ہے
و ساری خلافت ہے ایک ہی حصہ ہو اور یہ جو تمہارے کہا کہ رسول اللہ میں
ہم میں اسی سرح ہم میں سے بھی ہیں تو حقیقت یہ ہے کہ رسول خدا اس درخت سے
نہیں سے ہیں جس کی شاخیں ہم ہیں اور تم نزدیک کی آگ بوزی جولاہی ہو۔ کتاب الاما

حالات کا مختصر جائزہ

اس پوری روئداد کو دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ خلافت کے لئے پہلے سے
کوئی منصوبہ نہیں بنایا گیا تھا مگر دماغوں میں اس کے حصول کی فکر تھی۔

سعد بن عبادہ نے سب سے پہلے اس مہم کو سر کر لینا چاہا وہ کامیاب

اسلام پر کیا گزرنے

جی ہوجاتے مگر قبائلی عصبیت نے مصلحتاً خراب کر دیا فریقین اس معاملہ کو اس
ڈر سے آئندہ پر نہیں چھوڑنا چاہتے تھے کہ کہیں کوئی اور خلیفہ نہ ہو جائے۔
یہی نے نہیں کہا کہ رسولؐ کا جنازہ رکھا ہوا ہے اور تم دنیا کے لئے لڑو
برائی قصاصات بے انصافی اور خود غرضی سے کام نہ لو رسولؐ کی تدفین کے بعد
تمام مسلہ نواں کو اطلاع دیکے سب کی رائے سے کسی کو خلیفہ بنالیں گے اس وقت
خود رسولؐ کے اہلیت اور بنی ہاشم جو تمام قبائل عرب پر اور اسلام پر ایک
غیر حق رکھتے ہیں موجود نہیں امت کے اس اہم جزو کی عدم موجودگی میں خلافت
کا فیصلہ شرعاً و اخلاقاً کسی حیثیت سے درست نہیں لیکن یہ بات فریقین کے
لئے خطرناک تھی اس لئے پورے مجمع میں کسی نے یہ نہیں کہا اور آج ہی فیصلہ ہوئے
پر مصر سے فریقین کا یہ طرز عمل صحیح تھا ان کی تقریروں سے معلوم ہوتا ہے کہ
ہر شخص خلافت کو بطور اقتدار حاصل کرنے کی کوشش کر رہا تھا سہ بن عباس
نے انصار سے کہا کہ تمہاری مدد سے رسولؐ نے ملک پر قبضہ کیا اب تم خلافت
سے اپنے ہاتھ مضبوط کرو۔

ابو بکر نے کہا ہم رسولؐ سے قرابت اور قریش پر اثر رکھتے ہیں۔ عمر
نے کہا محمدؐ کی حکومت میں ہم سے کون نزاع کر سکتا ہے ہم ان کے قرابتدار
ہیں۔ خطاب بن منذر نے کہا انصار اپنے ہاتھوں پر قابو رکھو اگر یہ نہ مانیں
ترانہ شہر سے نکال دو۔ ان فقرہوں میں خلافت کی پوری روٹ موجود ہے
اب پیغمبرؐ کی جانشینی کا تصور۔ ایک حکمرانی کا تصور تھا جسے حاصل کر نیکی سب
کو تمتنا تھی۔ روحانی اور دینی قیادت کا کوئی تصور نہ تھا۔

پیغمبرؐ خدا کے آخری زمانے میں جب خمس و زکوٰۃ مالِ غنیمت اور
کے حاصل آنے لگے تو خود انہیں یہ اندیشہ ہو گیا تھا کہ میرے بعد لوگ۔

دنیا پر ٹوٹ پڑیں گے۔ چنانچہ آپ نے فرمایا: "مجھے اس سے ڈر نہیں کہ تم میرے
بعد مرتد ہو جاؤ گے بلکہ اور اس کا ہے کہ دنیا پر ٹوٹ پڑو گے۔"
ان خدشات کی وفات کے بعد صحابہ حصول دنیا کی فکر میں پڑ گئے حضرت ابوبکر
نے اپنی آخری وقت فرمایا۔

وَاللّٰهُ اَنّٰی شَدِيْدُ الرَّجْعِ وَمَا اَتَقٰی مِنْكُمْ
يَا مَعْشَرَ الْمُهَاجِرِيْنَ اَشْدُّ عَلٰی مَنْ جَعَلَا
اَنّٰی رَاٰ بِتَاْمَرٍ كَرِيْمٍ وَلَسْتُ خَيْرَ كَرَمٍ فِیْ نَفْسِیْ
فَكَأَكْرَمُ دَرَسًا اَفْهَمُ اَمْرًا مِنْ يَلُوْنِ
هَٰذَا كَاَمْرٍ وَذَا لِكُ لِسَامِرٍ اَسْتَهْمُ
الدُّنْيَا قَدْ اَفْبَلَتْ۔

خدا کی قسم مجھے سخت درد ہے لیکن اے گروہ
مہاجرین تمہاری باتیں جو میں سن رہا ہوں
میرے مرض سے زیادہ اذیت رسالہ میں لگتی
میں تم بہتر تھا مگر یہ بہتر مول امیر بنا
تو تمہاری ناک میں سے پھوٹ رہی ہو
شتم نفس کو غلیظ بننے کی خواہش کرتی ہے
کیونکہ تم نے دیکھ لیا تھا کہ دنیا نے

بقیہ آخر کو کبھی انھوں نے گناہ اور یا تمہارا شاہ واد اللہ صاحب نے

ذاتہ الخف مقصد دوم کہ جسے کہ حضرت ابوبکر نے سیرت عمر سے فرمایا :-

وَاحْذَرُ اَعْمٰی هُوَ بَاعَ النَّفْسَ۔
اَصْحَابُ مُحَمَّدٍ الَّذِيْنَ قَدْ اَنْتَفَخَتْ
جَوَانِبُهُمْ وَتَحْتَ الْبَصَارِهِمْ
وَاحِبُ كُلِّ اَمْرٍ مِنْهُمْ لِنَفْسِهِ۔

میں نے ان صحابہؓ سے ڈرتا ہوں
ان کے پیٹ پر پھوٹ اور ان کے دل باندھ
رہے ہیں اور ہر ایک کو یہ آرزو رہتی ہے
کہ یہ حکومت اسی کو مل جائے۔

حضرت ابوبکرؓ کو یہ موقع مل چکا تھا اور کسی اہم فریق کی عدم موجودگی
کے فائدے سے کہ ہاتھ سے نہ دینا اپنی سیاست کا تقاضہ تھا چنانچہ حضرت ابوبکرؓ
نے اس سے بیزاری ناکدہ اٹھایا اور اس کشمکش میں ان کی بیعت ہو گئی۔

ایک معنی اور اس کا حل

اس مرحلے پر تاریخ کے طالب علم کے سامنے یہ سوال آتا ہے کہ اس سبب کے معنی یہ ہیں کہ بعد رسول تمام صحابہ نے ان کے خلاف ایک کر لیا اور جو ان کا مقصد تھا اسے پورا نہیں ہونے دیا۔

اس معنی کے حیرت انگیزی میں اضافہ ہو جاتا ہے۔ جب وہ اصحاب رسول کے لئے مسلمانوں کی ان روایات اور مسلم اکثریت کی اس عقیدت کو دیکھتے ہیں جو ان تقدیس کا ایسا جامہ پہنا دیتی ہے جس کے بعد اتنی بڑی بے راہ روی کی کوئی گنجائش باقی نہیں رہتی۔

مگر اس معنی کی حیرت انگیزی میں کمی آ جاتی ہے۔ جب ہم خود رسول کی زندگی میں ان واقعات پر نظر ڈالتے ہیں جن میں کھلم کھلا کرام قدم قدم پر حضور کی مخالفت کرتے ہیں۔ ہمیں پتہ چلتا ہے کہ رسول کو اپنی زندگی میں وہ حیثیت حاصل نہ تھی جو آج ہے یعنی آج ہر مسلمان ارشاد نبوی پر سرتسلیم خم کر دیتا ہے لیکن ان کی زندگی میں ان کے گرد و پیش کے اصحاب قدم قدم پر ان کی رائے سے اختلاف نبوت میں شک اور احکام کی تعمیل سے انکار کرتے جھوٹے الزام اور غلط تہمتیں لگاتے حدیث و تاریخ کی کتابوں میں تفصیلات موجود ہیں۔ سب کو جانے دیجئے قرآن میں ہے کہ صحابہ نے رسول پر خیانت کا الزام لگایا۔ بدر کے مال غنیمت میں ایک چادر گم ہو گئی تو لوگوں نے کہا کہ نبی نے لے لی ہوگی۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی

مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَخْلُ بِكَيْفِي خِيَانَتٍ نَّهِيَ كَرَامًا الْجَامِعِ الْحَاكِمِ الْقُرْآنِ

(تفسیر قرطبی ج ۲ ص ۲۵) بخاری میں ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ حضرت کچھ مال تقسیم فرما رہے تھے کہ ذوالخویر نے کہا محمد تقسیم میں انصاف کرو!

وقت آیت اتری منہم من یلمزک فی الصدقات الحکم
بعض صحابہ نے رسولؐ کی آواز پر آواز بلند کی تو آیت اتری

لا ترفعوا أصواتکم۔ بخاری درمنثور از ابیہ الحنفی

طبرسی کی روایت ہے کہ قیس انصاری اور یہودی میں نزاع ہوئی
دونوں ایک کاہن کے پاس فیصلہ کے لئے چلے یہودی مصر تھا کہ رسولؐ کے پاس
چلو کیونکہ اسے یقین تھا کہ وہ خلاف عدل نہیں کریں گے لیکن سلمان تیار نہ ہوا
تو یہ آیت نازل ہوئی۔ المذتبی الی الذین یزعمون الحکم

بخاری و مسلم میں جابر سے روایت ہے کہ رسولؐ جمعہ کے دن خطبہ فرما رہے
تھے کہ تجار کے قافلوں کے آنے کی خبر چانک آئی تمام صحابہ خطبہ چھوڑ کر چلے گئے
صرف بارہ آدمی رہ گئے اس وقت یہ آیت نازل ہوئی۔

واذا ساءلوا تجارة اولھوا الحکم ترمذی و نسائی و حاکم نے ابن عباسؓ
سے روایت ہے کہ مسنا ایک عورت رسولؐ کے پیچھے نماز پڑھا کرتی تھی
بعز لوگ اگلی صف میں چلے جاتے تھے اور رکوع میں بغلوں کے اندر سے اس
کو جھانکا کرتے تھے۔ کیونکہ وہ حسین و جمال میں بے مثال تھی۔

ایک دن حضرت کچھ مال تقسیم فرما رہے تھے حضرت عمرؓ نے کہا جن کو آپ
نے دیا ہے ان سے زیادہ مستحق لوگ موجود ہیں۔ صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۳

جب اسلام نے قانون وراثت نافذ کیا نابالغ بچوں اور عورتوں کو
وارث قرار دیا اولادوں نے اعتراض کیا کہ نہ ان پر کوئی جہاد کرتا ہے نہ ماں
نسیمت لاتا ہے ان کو میراث دنیا بے معنی ہے۔ فخر الاسلام ص ۲۸۲

پیغمبرؐ نے اس سے نوجوان امامہ کو امیر شکر بنا کر بڑے سن دراز
ابو اسامہؓ کو امیر بنایا تاکہ ان کو دیکھ کر لوگوں کو براہ دلوں میں نہ آوے

آپس میں چہ میگوئیاں کرنے لگے۔

جب پیغمبرؐ کو اس کی اطلاع ہوئی تو بیماری کی حالت میں سرس کپڑا باندھ کر باہر تشریف لائے اور حمہ و ثناء الہی کے بعد فرمایا جو کچھ تم نے کہا وہ میں نے سنا تم وہی ہو جس نے اس کے باپ کو امارت پر بھی اعتراض کیا تھا۔ ایک نہ شد و شد پیغمبرؐ نے ایک مخالفت کا اور پتہ دیا۔

آنحضرتؐ نے ایک شخص کو قتل کرنے کے لئے حضرت ابوبکرؓ کو بھیجا وہ اس کو نماز پڑھتا ہوا دیکھ کے واپس آئے تو حضرت عمرؓ کو بھیجا وہ بھی واپس آئے اور یہی وجہ بیان کی۔ مسند احمد تبیل ج ۳ ص ۵۱
جنگ احد میں پچاس تیر اندازوں کو جہاں متعین کر کے اپنی جگہ نہ چھوڑنے کی تاکید کی تھی وہاں سے لوگ ہٹ گئے اور مسلمانوں پر عظیم مصیبت نازل ہوئی اس نافرمانی کی وجہ سے مسلمان جیتی ہوئی لڑائی ہار گئے۔

حضرت ابوبکرؓ کو سورہ برات کی تبلیغ کے لئے بھیجا اس کے بعد علیؓ کو اپنے تیز رفتار ناقہ پر سوار کر کے تعاقب میں روانہ کیا کہ ان سے سورہ لے کے تبلیغ کریں حضرت علیؓ ۲ دو منزلہ اور سورہ منزلہ مارے ہوئے ٹھیک اس وقت پہنچے جب حضرت ابوبکرؓ مجمع کے ساتھ پہنچ چکے تھے۔ حضرت علیؓ نے رسولؐ کا حکم بتا کر سورہ واپس لیا اور اس کی تبلیغ فرمائی حضرت ابوبکرؓ کو اس کا بہت رنج ہوا اور واپس آ کر پیغمبرؐ کے اس فعل پر اظہار افسوس کیا جس کے جواب میں حضورؐ نے فرمایا کہ مجھے خدا کا حکم ہوا کہ میں خود جاؤں یا اپنے ایسے آدمی کو بھیجوں۔
صلح حدیبیہ میں تمام صحابہ رسولؐ سے منحرف ہو گئے۔

عدا۔ طبری لکھتے ہیں کہ :-

جب اسمنوں نے دیکھا کہ حضرت نے صلح کر لی ہے اور نہایت
سنتیں استراٹج منظور کر کے واپس جا رہے ہیں تو ان کے
دلوں میں بہت بُری بائیں پیدا ہوئیں قریب تھا کہ وہ لوگ
ہلاکت یعنی گمراہی میں مبتلا ہو جاتیں۔ طبری

صلح کے بعد حضرت نے فرمایا تو موافا نخس واثم اخلقوا اٹھو قربانیاں کرو
اور سرمنڈاؤ تو صحابہ اتنے خفا تھے کہ کسی نے حکم کی تعمیل نہیں کی یہاں تک
کہ حضرت نے تین مرتبہ فرمایا اور کوئی آمادہ نہ ہوا تو حضرت کبیدہ ہو کے اُم سلمہ
کے خیمہ میں چلے گئے۔

حضرت عمر کی مخالفت اتنی شدید تھی کہ اس کا ذکر مورخین نے تمام صحابہ
سے الگ کرنا ضروری سمجھا اور رسولؐ سے ان کے مباحثہ کو تفصیل سے لکھا ہے
ان کا یہ قول بھی لکھا ہے واللہ ما شککت منہ اسلمت الا یوصد خدا کی
قسم جگ میں مسلمان ہوا مجھے شک نہیں ہوا مگر آج کے دن یہ

جنگ بدر میں آنحضرتؐ نے فرمایا ”مجھے معلوم ہے کہ کفار بنی ہاشم کو
بحر اپنے ساتھ لائے ہیں لہذا اگر عباس اور ابوالخضرؓ کہیں نظر آئیں تو انہیں
قتل نہ کرنا۔ ابو حذیفہؓ نے کہا ہم اپنے باپ بیٹے اور بھائی سے درگزر نہیں کرتے
تو بنی ہاشم میں کیا خصوصیت ہے واللہ اگر عباس میرے ہاتھ آگئے تو ان کو
کبھی نہ چھوڑوں گا حضرتؐ کو ان کی یہ گستاخی ناگوار ہوئی۔

یہ سب تو رسولؐ پر خیانت جانبداری اور رسالت میں شک کی باتیں ہیں حدیث ہے کہ رسولؐ کے ناموس پر حملہ کرنے والے ان کی حرم محترم اُمّ المؤمنین حضرت عائشہؓ پر تہمت لگانے والے یہی اصحاب رسولؐ تھے۔
تاریخوں نے ان کے نام بھی بتائے ہیں اور وہ حسان بن ثابتؓ زید بن رفاعہؓ مسطح بن اثاثہؓ حمزہ بنت جحشؓ ہیں اور سب سے بڑھ کر یہ کہ صحابہ نے ایک مرتبہ خود رسولؐ کو قتل کرنے کی سازش کی اور وہ اس پایہ کے لوگ اور ایسے مہاجر باطن تھے کہ رسولؐ نے منع کر دیا کہ ان کا نام کسی کو نہ بتانا۔ کیونکہ ان لوگوں کو شرمندگی ہوگی اس کا واقعہ یہ ہے کہ ایک رات کو آپؐ کا ناقہ عقبہ پر چڑھ رہا تھا مہار عمار یا سر کے ہاتھ میں تھی اور حذیفہ یمانی پیچھے سے ہنکار رہے تھے کہ اذنوں کی آہٹ اور ہتھیاروں کی جھنکار سنائی دیتی عمار نے مڑا کر دیکھا تو چودہ نقاب پوش نظر آئے حضرت کی آنکھ لگ گئی تھی عمار نے جگایا اور خود للکار کے اذنوں پر دوڑ کر کیا جس سے وہ بلبلاتے ہوئے بھاگے حضرت نے فرمایا تم نے پہچانا یہ فلاں فلاں تھے ان کے نام بتا کے انھیں رسوا نہ کرنا حذیفہ یمانی اس سے صاحب السریعہؓ کہے جاتے۔

اس واقعہ کو امام فخر الدین رازی نے اپنی تفسیر میں شیرازی نے روضۃ الاحباب میں امام احمد حنبل نے مسند میں امام بخاری نے باب فضائل اصحاب النبیؐ میں فضائل میں اور ابن عبدبر نے استیعاب میں ذکر حذیفہ یمانی میں لکھا ہے۔

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی اپنے فتاویٰ میں لکھتے ہیں کہ صحابہ میں ایسے بھی ہیں جن سے شراب خواری ثابت ہے۔ اور آنحضرتؐ نے ان

پروہ جاری فی ہے حسان بن ثابت اور مسطح بن اثاثہ سے دشنام صادر ہوا
اور ان پر حد نہیں ہوئی نہ غاسق سے زنا صادر ہوا اور اسے زخم کیا گیا۔
علامہ لغت زانی شرح مقاصد میں فرماتے ہیں :-
جو نزاعیں صحابہ میں واقع ہوئیں اور کتب میں موجودہ اور ثقات
کی زبان، مذکورہ میں اس کی دلیل میں کسی بہ طریق حق سے گذر کر حد فسق
کو پہنچ گئے تھے۔

معلوم ہوا کہ اصحاب رسولؐ کے لئے رسولؐ کی مخالفت کوئی نئی
اور اہم بات نہیں تھی بلکہ وہ قدم قدم پر مخالفت کرتے تھے انہی حالات
سے متاثر ہو کر علیم امت نے فرمایا کہ بہتر ایمان لانے والوں میں سے
وہ قوم ہے جو میرے بعد آئے گی۔ مجھ پر ایمان لانے کی حالانکہ انہوں
نے مجھ کو دیکھا بھی نہ ہوگا مگر وہ میری تصدیق کریں گے اور میری جانب
سے جو احکام پائیں گے اس پر عمل کریں گے۔ دینشور ص ۲۶ دلائل نبویہ
یہ اصحاب رسولؐ اور حضری بلکہ مدنی تھے ان میں عشق رسولؐ کا
دم بھرنے والے بھی ہیں اور آسمان اسلام کے ہر دو ماہ بھی ہیں۔
اب رہ گئے بدوی علامہ احمد امین لکھتے ہیں :-

دیہات کے باشندے اپنی اجتماعی زندگی میں جاہلی
رجحانات کے ماتحت زندگی گزار رہے تھے۔ فخر الاسلام
ایسے مسلمان رسولؐ کے گرد جمع تھے قبائلی عصبیت رشک و حسد کسی کی
برتری کو برداشت نہ کرنا ان کا قومی شعار اور نسلی امتیاز تھا اسلام
لانے کے بعد بھی یہ باتیں ان میں موجود تھیں اور رسولؐ کی بھی بعض باتوں
کو وہ قبائلی عصبیت سمجھتے تھے ایک دفعہ ایک نصاریٰ اور زبیر کھیت پانی لینے پر جھگڑا ہو گیا۔

معاملہ حضرت علیؑ کے خلاف سے فرمایا کہ تم اپنی بیعت کے بعد اس کی طرف پانی کو لو دو انصار نے کہا یہ
اس نے کہ یہ تمہارا بھائی ہے۔ صحیح بخاری جلد ۲ ص ۳۲

علیؑ کے معاملہ میں ہمیشہ بدگمانی رہی رسولؐ علیؑ کی جتنی تعریف کرتے
تھے لوگ سمجھتے تھے کہ یہ خلافت کو نبی ہاشم میں مستحکم کر دینا چاہتے ہیں کہ ان کا
اقتدار ہمیشہ قبائل عرب پر قائم رہے اور یہ انہیں ناپسند تھا یہ بات ابتدا
سے ان کے ذہن میں تھی جیسا کہ قبیلہ بنو غامر بن صعصعہ کے سردار نے
رسولؐ اللہ سے ابتدائے بعثت میں کہی تھی کہ اگر ہم تمہاری نبوت کو تسلیم کریں
اور عرب پر تمہارا اقتدار قائم ہو جائے تو حکومت میں ہمارا کیا حصہ ہو گا۔
رسولؐ نے فرمایا یہ معاملہ خدا کے ہاتھ میں ہے۔ اس نے کہا خوب ساتھ ہم
دیں اور حکومت سے محروم نہیں اس صورت میں نہیں تمہاری ضرورت نہیں
یہی وجہ تھی رسولؐ کے گرویش منافی پھیلے ہوئے تھے۔

خلافت کے معاملہ میں بھی ان کا وہ خیال جو ان کا آبائی ورثہ
تھا بکار فرما تھا رسولؐ نے صحابہ کی اسی ذہنیت کا اندازہ کر کے کہہ دیا
کہ منافقت کی پہچان علیؑ کے معاملے میں ہے لے

صحیح مسلم کتاب الایمان جزو اول ص ۷۱ سنن ابن ماجہ جزو اول ص ۵۵
اشعۃ الملوک شیخ عبدالحی محمدت دہلوی مطبوعہ ممبئی ص ۳۶۸ فتح الباری شرح
بخاری علامہ ابن حجر عسقلانی جزو سابع ص ۵ مسابیح السنہ امام بغوی جزو
۲ ص ۲۴۵ نسیم الریاض خفاجی ج ۳ ص ۲۵۴ شرح زرقانی جزو اول ص ۳۹
نیالیع المودۃ ص ۳۳۳ کنز العمال جزو سادس ص ۲۵۲ تنزیل الابرار ص ۴۳
روایع المصطفیٰ ص ۱ مشکوٰۃ المصابیح ص ۵۶۲

زمانہ فی شرف میں ایک اور طریقہ سے حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ رسولؐ نے فرمایا علیؑ سے منافق محبت نہیں کرتا اور مومن عداوت نہیں رکھنا۔ حضرت ابوذر غفاری اور جابر بن عبد اللہ انصاری سے روایت ہے کہ ہم زمانہ رسولؐ میں منافقین کو بغض علیؑ سے پہچانتے تھے علیؑ سے بغض رکھنے کی وجہ اس کے علاوہ اور کیا ہو سکتی ہے کہ رسولؐ کے بعد اقتدار ان کے پاس جانیوالا ہے اور یہ ان کی قبائلی عصبیت کے خلاف تھا۔ وہ برداشت نہیں کر سکتے تھے۔ اب ہمیں اس پر توجہ کرنا چاہیے کہ ایک ایسا شخص جو کمالات نبوت کا حامل تھا رسولؐ کے بعد اسی طرح کار رسالت جاری رکھ سکتا تھا خدا و رسولؐ نے اس کو مقرر بھی کر دیا تھا۔

۱۔ مسند احمد بن حنبل جزو اول صفحہ ۱۵۴، ۱۳۸ جزو خامس صفحہ ۳۵۹، ۳۶۶ جزو ساویں صفحہ ۲۱۵

صواعق محرقة ابن جریر کی باب تاسع فصل ثانی حدیث ثامن صفحہ ۷۳

حدیث ثانی والشدائے صفحہ ۷۵ حدیث رابع عشر صفحہ ۷۴

ریاض النضرہ محب الدین طبری جزو ثانی باب را فصل تاسع صفحہ ۲۱۵

فصل ساویں صفحہ ۱۶۵

مستدرک علی الصحیحین للامام جزو ثانی صفحہ ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۲۱ کنز العمال قاری

علی نقی جزو ساویں صفحہ ۳۹

۲۔ مسعودی الراغبین محمد بن حبان مالکی صفحہ ۱۳۴ نیابیح المودہ شیخ سلیمان بنی

تہذیب خواص الامام سبط ابن جوزی باب ثانی صفحہ ۷۱ عن ابی دردار

ستیاریہ فی معرفۃ الاصحاب جزو ثانی صفحہ ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷

انصار مومن شبلنجی صفحہ ۷۱، ۷۲، ۷۳ کتاب المناقب الخطب

خوارزمی

اس کو صرف اس وجہ سے خلافت سے دور رکھا کہ بنی ہاشم کا تسلط ہمیشہ کے لئے قبائل قریش پر قائم ہو جائے گا ایسا اگر کوئی ان واقعات کو دیکھنے کے بعد محسوس کرے کہ معینے تو حل نہیں ہوا بلکہ اس کی حیرت انگیزی میں اضافہ ہو گیا آخر اسلام قبول کرنے کے بعد اتنے معزز طبقے اہل اسلام کی یہ ذہنیت کیوں رہی اس کے جواب کے لئے مختصر طور پر اسلام کی ابتدائی تاریخ کا مطالعہ کرنا مفید ہو گا۔

تاریخ اسلام

یہ جزیرہ نمائے آب کا ایک حصہ ہے جو برطانیسی اور ایرانی سرحدوں کے درمیان ہے۔ **حجاز** سے گھرا ہوا تھا مگر ملک کی بے آبی و بے گیاسی لو کے جھکڑ گرمی کی تیزی آسمان کی کھلی فضا نے اس ریگستان کے رہنے والوں کو بے وطن بنا رکھا جہاں گھاس اور پانی دیکھتے وہاں قافلے کے قافلے اس وقت تک اپنا مسکن بندے رہتے جب تک وہ پانی اور گھاس باقی رہتی اس بے زرعی معدنیات اور دریاؤں سے محرومی نے اس پاس کی حکومتوں نے اس پر قبضہ کرنے کی ضرورت نہیں سمجھی اور وہاں کے باشندے سے آزادی و خود مختاری کے خواہش ہو گئے۔ کسی سے نہ دینا اور کسی کے اقتدار کو تسلیم نہ کرنا ان کا مزاج قومی بن گیا یہاں تک کہ اپنے گھروالوں کی بالادستی بھی انھیں گوارا نہ رہی اور وہ اس سے علیحدہ ہو کے اپنا قبیلہ الگ بنا لیتے اور اس کے شیخ بنجاتے اس طرح قبیلہ در قبیلہ منقسم ہوئے گئے۔

یہ قبیلہ بندی برابری اور پیٹ داری کے لئے رکھتی اس وجہ سے کسی قبیلہ کی ترقی اور برتری انھیں برداشت نہ تھی وہ اپنے قبیلے

کی آن بان قائم کھنے کے لئے ذرا ذرا سی بات پر کٹ مرنے اور صدمہ یوں
جنگ و جدل میں مصروف رہتے اس نے ان کو سپہ گری میں کامل بنایا۔
شہر کے رہنے والے حضری اور بادشاہین بددی کہے جاتے تھے بدورگ
اور سچوں سے کھجیا ہوا ہڈیوں کا ڈھانچہ ہے جس میں جا بجا گوشت کی ہڈی
تہ دی ہوئی ہے گوار رنگ بتلی ناک تیز نگاہ جہم میں لمبا کرتا سر پر شال اس
پیرا دن کی بٹی ہوئی رستی لپٹی ہوئی کاندھے پر عبامکان خیمہ جہاں پانی اور چشمہ
نظر آئے وطن کھجور اور دودھ غذا شکار اور لوٹ مار پیشہ گائے بھینس
بھیر بکری گلوڑا اور ادنٹ جائداد و سرمایہ اس کا دودھ پیتا گوشت
کھانا کھال بچھاتا بال کے کپڑے بنتا اور شامیائے بناتا۔ مینگنیاں جلاتا
خرید و فروخت میں اسی سے زر مبادلہ کا کام لیتا۔

قبیلہ بندی اس کے معاشرے کی بنیاد تھی اپنا قبیلہ کی حمایت
اس کا دین و آئین تھا اس کا بھائی کتنی ہی غلطی پر کیوں نہ ہو اس کی حمایت
اس کا فرض تھی۔ قبیلہ کا ممتاز آدمی سردار ہوتا۔ غارت گری کے ساتھ
مہماں نوازی اس کے حیرت انگیز اوصاف میں جس شوق سے وہ قافلوں
کو لوٹتا ہے اسی گرم جوشی سے وہ مہماں کا استقبال کرتا ہے خواہ اس کا جانی
دشمن ہی کیوں نہ ہو حضری جسمانی ساخت میں بدو سے زیادہ ممتاز نہیں
لیکن لباس میں عبابا جعبہ۔ عمامہ۔ زیر جامہ۔ تہبند۔ موزہ۔ پیر
متمدن معلوم ہوتا ہے اس کی غذا میں دودھ اور کھجور کے علاوہ گو
پھیر۔ سبزی روغن زیتون۔ سرکہ چائے تہوہ اور پھل ہوتا ہے۔ کچے
یا پکے مکان میں رہتا اور کسی خاص جگہ اس کا وطن ہے شکار اس کی تفریح
ہے شاعری اس کا امتیاز تجارت پیشہ شراب و کیاب مشغلہ عیاشی وضع۔

مشترک خصوصیات

قبیلہ بندی اور قبائلی عصبیت میں وہ بدد کا سا کھتی
لوٹ مار میں اس کا چھوٹا بھائی انتقام جہیت مہا

نوازی اور سپہ گری میں اس کا شریک مساوی ہے۔

مذہب

ع کا کوئی ایک مذہب نہ تھا موسائی عیسائی کافر و ملحد
زندیق موحّد و مسلم ہر طرح کے لوگ تھے۔

سیاسی حالت

ان میں بنی ہاشم اخلاق فاضلہ کی وجہ سے معزز و ممتاز
تھے اس وجہ سے اور قبائل ان سے جلتے اور حسد کرتے تھے خاص طور پر بنی امیہ
جو نسب میں ان سے قریب تر اپنے کو ان کے برابر نہ سمجھے جہاں پر برہم اور
مذہب مقابل بننے پر مضطرب تھے امیہ نے ہاشم سے حرب نے عبدالمطلب سے
برابری کا دعویٰ کیا اور غزب کے دستور کے موافق ایک حکم کے سامنے اپنے
اوصاف گنوائے اور فیصلہ اپنے خلاف سنا اس سے اور زیادہ مشتعل رہے
اس معاملہ میں دوسرے قبائل بھی بنی امیہ کے حلیف تھے خود رسولؐ
نے فرمایا کہ ہمارے سب سے زیادہ دشمن بنی امیہ بنی مغیرہ اور بنی مخزوم
ہیں تاریخوں میں بنی عدی اور بنی تیم بھی بنی امیہ کے دوستوں اور بنی ہاشم
کے دشمنوں کی فہرست میں ہیں۔

یہ تمام اتحاد صرف بنی ہاشم کی مخالفت میں تھا ورنہ خود آپس میں
ایک کو دوسرے کا اقتدار پسند نہ تھا یہی وہ لوگ ہیں جن میں ظہیر اسلام ہوا۔

عرب میں ظہور اسلام کی وجہ

جس طرح ہر تختہ کے لئے ایک زمین مناسب ہوتی ہے اسی طرح ظہور اسلام کے لئے عرب کی سرزمین موزوں تھی۔ اسلام عربوں کے لئے سب سے زیادہ قابل قبول تھا ان میں بت پرست اور بت پرستوں کو خالق کائنات اور رب الارباب مانتے اور نبوت کے مفہوم کو جانتے تھے۔ اس م کے بہت سے احکام نماز، روزہ، حج، قربانی، نکاح، صلا، مہر، جہیز، ولیمہ و قیام عہد بہمان نوازی، خطہ سخاوت ان میں باقی تھی۔ قبلہ اسلام موجود تھا جس کی عظمت کی تاریخ ان کی نسل سے وابستہ تھی۔ سردات کے جذبات ان میں شدت سے موجود تھے اللہ کے سوا کسی کے اقتدار کو تسلیم نہ کرنا ان کے مزاج قوی کے عین مطابق تھا۔ ان کا کوئی مرکز نہ تھا۔ ہر قبیلہ آزاد اور خود مختار تھا وہاں ایک مرکز قائم کرنا قبیلوں کو منظم کرنا ناممکن تھا۔ لیکن حجاز کے علاوہ ساری دنیا میں ہر جگہ ایک حکومت تھی ایک مرکز تھا ایک تنظیم تھی ایک نظام حیات تھا اور کسی حد تک ایک قانون تھا ایک طبقہ حاکم اور ایک محکوم تھا اس کے مقابلہ میں ایک نئی تنظیم ایک نیا مرکز قائم کرنا ایک نیا نظام حیات پیش کرنا اور یہ کہنا کہ اللہ کے سوا کوئی حاکم نہیں سب انسان برابر ہیں کسی طرح ممکن نہ تھا صرف حجاز ہی ایسی جگہ تھی جہاں کوئی حکومت نہ تھی پورا خطہ آزاد قبائل سے آباد تھا جب حکمت الہی کا تقاضا ہوا کہ دنیا کی اس تاریکی میں آفتاب اسلام طالع ہو تو بھی خطہ منتخب ہوا۔

مکہ میں ظہور اسلام کی وجہ

جزیرہ نما سے عرب میں شام اور بحر ہند کے درمیان دو بڑے کارروانی راستے تھے ایک بحریں سے خلیج فارس کے کنارے ہوتا ہوا سورنگ چلا گیا تھا۔ اس کے وسط میں کنعان (فلسطین) قافلوں کے ٹھہرنے کا اہم مقام تھا۔

دوسرا بحرا حمر کے کنارے کی پہاڑی چٹانوں سے بچتا مراے بخند چھوڑ کر چیرتا ہوا نکل گیا تھا اس کے بیچ میں مکہ بہت بڑا کارروانی پڑاؤ تھا۔ ابراہیم خلیل اللہ اسلام کی تبلیغ کے لئے بابل سے ہجرت کر کے کنعان آئے اور وہاں ایک قربان کا بنائی جہان کے یہاں حضرت اسحق پیدا ہوئے تو وہ اسماعیل کو دوسرے کارروانی راستے کے مرکزی مقام میں لے آئے اور یہاں کعبہ تعمیر کیا۔ اب مکہ کا کارروانی پڑاؤ تبلیغ اسلام کا مرکز بن گیا

ظہور اسلام کے وقت اس کی کارروانی پڑاؤ کی یہ حیثیت ہونے کے ساتھ یہ خصوصیت بھی پیدا ہو گئی تھی کہ لوگ جو ق در جو ق حج بیت اللہ کے لئے آتے تھے۔ قریش اس کے جوار میں آباد ہونے کی وجہ سے اہل حرم کہے جاتے تھے تمام قبائل میں محترم اور سب پر اثر رکھتے تھے۔ کسی کو ان سے ہمبیری کی جرارت تھی وہ شجاعت و فصاحت میں ممتاز تھے حدیہ ہے کہ قرآن ان کی زبان میں نازل ہوا ان میں احساس برتری تھا۔ جنگ بدر میں جب ولید اموی کے مقابلہ میں ابو دجانہ انصاری آئے تو اس نے کہا کہ تم ہمارے برابر کے آدمی نہیں ہو بنی ہاشم کو بھیجو۔

حضرت ابو بکر نے سقیفہ میں کہا کہ ہم قریشی ہیں تمام قبائل عرب پر اثر رکھتے ہیں قریشی کی یہی عزت و برتری تھی جس کی وجہ سے پیغمبر اسلام کا اس میں ظہور ہوا کیونکہ عزت و شرف میں سب سے افضل ہونا شرائط نبوت میں بہت کوئی بدقول یا پیغمبر نہیں ہو سکتا اس لئے کہ اس سے برتر ہانداں کے لوگ اس کو حقارت کی نظر سے دیکھیں گے تو خدا پست ہانداں میں اپنی نبوت کیوں قائم کرے گا۔

بنی ہاشم میں ظہور اسلام کی وجہ

قریش میں بنی ہاشم کا قبیلہ سب سے زیادہ عزیز و محترم تھا جس طرح پیغمبر کا اعلیٰ قوم میں پیدا ہونا ضروری ہے اس طرح نسب میں بھی سب سے افضل ہونا شرائط نبوت میں ہے کوئی بدسل یا پیغمبر نہیں ہو سکتا۔ قریش میں کوئی قبیلہ ایسا نہ تھا جس میں زمانہ جاہلیت کی ایسی خرابیاں نہ ہوں۔ سوتیلی ماں سے نکاح کر لینا عام تھا اور کبھی باپ خود اپنی زندگی میں سوتیلی ماں کو بیٹے کے سپرد کر دیتا تھا۔ بھانجی اور بھینجی سے بھی نکاح کا عام رواج تھا زنا بھی کوئی شدید برائی نہ سمجھا جاتا تھا۔ حضرت عمر سے متعلق روایت ہے۔

بلیغ عمر بن الخطاب	حضرت عمر بن خطاب کو خبر پہنچی
ان انما سر واک الاشعار	کہ لوگ اشعار کے روائی اور تاریخی
وحصلته الا تار یون الناس	حالات کے جاننے والے لوگوں کے
ویسومرسم فی اسلافهم	نسب میں عیب نکالتے ہیں اور
فقام علی المنبر وقاتل	ان کے بزرگوں کو گالیاں دیتے ہیں

آنحضرت کے نسب کی طہارت کو علماء نے معجزہ نبوت قرار دیا ہے
امام نضر الدین رازی لکھتے ہیں۔

و قد حصل فی حق

معیننا بالفضل علی ثلثة الاف

ولہی بالجملہ اتمام متہا اختفا

فی ذاتہ بالفضائل نحو

کوہ اشرف نسباً من اشرف

العرب۔

ہمارے پیغمبر کو خدا نے تین ہزار
معجزے دیئے ہیں اور یہ کئی قسم کے ہیں
منجملہ ان کے حضرت کی ذات کا
مخصوص فضائل سے متصف ہونا
جیسے حضرت کا کل اشرف عرب سے
نسب میں افضل ہونا
(تفسیر کنز ج ۲ ص ۵۳)

علامہ ماوردی لکھتے ہیں:

و عرفت طہارت ولد

علمت انه سلامۃ ابائہ الکرام

لایس فیہ مستذل و یلح

کلہم سادۃ و شرف النب

و طہارت المولای من شروط

النبوۃ

جب ہم رسول کے نسب کی تحقیق
کرو گے اور حضرت کی ولادت کی
طہارت کو پہنچاؤ گے تو اس بات
کا یقین کرو گے کہ حضرت شریف اور
صحیح النسب بزرگوں کے جوہر تھے
جس میں کوئی بات رذالت و عیب
کی نہ تھی بلکہ سب سردار تھے اور
کیوں نہ ہو کیونکہ نسب کی طہارت
اور ولادت کی پاکیزگی شرائط نبوت
میں ہے۔

علامہ سیوطی لکھتے ہیں

ایاکم فی ذکر العیوب
والبحث من الأصول فلو قلت
لا یخرج الیوم من هذه الا
الا من لا ذمته فیه لم
یخرج منکم احداً

یہ سن کر وہ منبر پر کھڑے ہوئے
اور کہا خبردار جو تم لوگوں نے خاندانی
برائیوں کو چھڑا اس لئے کہ اس سے
کوئی نہیں بچا ہے اگر میں حکم دوں
کہ آج اس دروازے سے کوئی شخص
باہر نہ نکلے سو ان لوگوں کے جن کے
نسب میں کوئی عیب نہ ہو تو تم میں سے
کوئی ایک بھی باہر نہ نکل سکے گا۔

صرف بنی ہاشم تھے جن کے نسب میں کوئی خرابی نہ تھی خود رسول اللہ نے
فرمایا ہے۔

ما افترق الناس من قسین
الا جلعتی اللہ فی خبرہا
فاخرجت من بین ابی
نسلم لعلی شیء من عہد
لجاءلیہ وخرجت من نکاح
ولم اخرج من صفاح من
زمن آدم حتی انتہیت الی
ابی وافی فانا خیرکم نباء
خیرکم اباء

جب بھی لوگوں کی دو شاخیں
ہوئیں تو خدا نے مجھے اس شاخ میں
رکھا جو سب سے بہتر تھی میں اپنے
باعثت باپ ماں سے پیدا ہوا اور
زمانہ بابت کی کوئی نسبتی خرابی مجھ
میں نہ ہو سکی میری ولادت حضرت
آدم سے اس وقت تک نکاح کے ذریعہ
ہوئی نہ ناکالگا وکبھی نہیں ہوا یہاں
تک کہ میں اپنے ماں باپ تک پہنچا میں نسب
میں تم لوگوں سے افضل ہوں اور میرے
ماں باپ تم لوگوں کے ماں باپ سے افضل تھے۔

اسرا اعمال ۲۱۵ مطبوعہ جدید آباد

ان الاحادیث الصحیحہ
 ان کل اصل من الاصول
 النبی من آدم الی ابیہ عبد اللہ
 فهو خیر اهل القرینۃ
 و افضلہم ولا احد فی قرینہ
 ذالک خیر منہ و اقبلہم
 ذالک

احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ
 رسول خدا کے نسب کی ہر شاخ حضرت
 آدم سے ان کے والد عبد اللہ تک
 ایسی تھی جو اپنے زمانہ میں سب سے
 بہتر و اشرف تھی اور کسی زمانہ میں کوئی
 شخص حضرت کے بزرگوں سے افضل
 و بہتر نہ تھا ملا

حضرت اسمعیل سے حضرت عبد اللہ تک چالیس پشتوں کا فاصلہ ہے
 اس طویل مدت میں صرف ایک سلسلہ نے اپنے کو ان برائیوں سے پاک رکھا
 جن کا عام رواج تھا اور کوئی انہیں بڑا نہیں سمجھتا تھا مگر اسلام کی نظر
 میں وہ بڑی تھیں کیا یہ اس کا ثبوت نہیں ہے کہ یہ سلسلہ اوصیائے
 جناب اسمعیل کا تھا جس میں پیغمبر خاتم پیدا ہونے والے تھے کیونکہ پیغمبر
 اصلاب طاہرہ اور ارحام مطہرہ میں منتقل ہوتا رہتا ہے خدا نے اپنے پیغمبر
 کو قرآن میں اس فضیلت کی خبر دی ہے و تقلیک فی الساجد بن ہم تم کو
 ساجد بن منتقل کرتے رہے یہ

لہ قرآن میں اذ ریت تراش کو حضرت ابراہیم کا باپ کہا ہے جو انکو کاچا تھا اور
 اس نے ان کی برارش کی تھی عرب میں مربی کو بھی باپ کہتے ہیں۔

ابوطالب کے گھر سے ظہور اسلام کی وجہ

سب کو تسلیم ہے کہ اجداد رسالتہاب میں ایک قدسی روح تھی سب اہل حق و فاضلہ کے مالک تھے اگر سب کا تعارف کرایا جائے تو بات بہت طولانی ہو جائے گی اس لئے آخر کی پانچ ریشٹوں کے تعارف پر اکتفا ہے۔
 قحطی شجاع و بہادر و مفکر و مدبر اور بلند کردار تھے انہوں نے نبی خزانہ سے لڑ کے کعبہ کی تولد حاصل کی اور اولاد اسمعیل کو اس کے جوار میں آباد کیا والد السند وہ بنایا کہ لوگ اپنے معاملات یہاں ہیجہ کے لئے کریں۔
 تمدنی امور قبائل پر تقسیم کئے یہی لوگ قریش کہلاتے۔

عبد مناف قحطی کے سب سے چھوٹے اور عبدالدار سب سے بڑے بیٹے تھے۔ قحطی نے اپنے مناصب عبدالدار کے سپرد کئے مگر عبد مناف سب سے لائق تر ہونے کی وجہ سے تمام امور میں شریک غالب بن گئے وہ تقویٰ اور صلہ رحم کی تلقین کرتے تھے اور اپنے باپ کے عقیدے پر تھے۔ کبھی تول کے آگے سر نہیں جھکایا۔

ہاشم عبد مناف کے بیٹے بلند بالا وجہ و تشکیل شجاع و بہادر بلند اخلاق اور ہمدرد قوم تھے محط سانی میں پورے مکہ کو کھانا کھلایا دوسرے ممالک سے تجارتی معاہدہ کیا۔ حجاج کی ضیافت میں بڑا اہتمام کرتے تھے۔
 عبد المطلب ہاشم کے بڑے بیٹے غار حرا میں اعتکاف کرتے تھے۔ حرام سے نکاح کی ممانعت کی شراب کو حرام قرار دیا اور کعبہ کا برہنہ طواف کرنے کی ممانعت کی جاہ زمزم کا پتہ لگا یا معذوروں کی خبر گیری

منظوموں کی دادرسی کرتے تھے۔ غریبوں کو کھانا کھلاتے تھے اور جو بھانپنا تھا اس کو پہاڑوں پر جانوروں کے لئے پھیل دیتے تھے۔ اس وجہ سے مطعم الطیر کہے جاتے تھے۔

عبداللہ عبدالطلب کے سب سے چھوٹے بیٹے ہیں بردہ مکارم اخلاق کے مالک نشست برخواست سنجیدہ اور لطف و حسن گفتار میں بنیظرت تھے شرک و شمائل پر کشش بھی قریش میں خاص امتیاز رکھتے تھے۔ ابوطالب عبداللہ کے حقیقی بڑے بھائی عبدالطلب کے دس بیٹوں میں اکثر سے چھوٹے تھے سب سے بڑے حارث تھے قاعد سے انہیں کو باب کا جانشین ہونا چاہیے تھا۔ مگر ابوطالب ہاشمی جاہ و جلال اور مطلبی روح قدسی کے حامل بلند یار شاعر اور شعلہ بیان خطیب تھے حکیم عرب کہے جاتے تھے اکثتم بن صفی مشہور فلسفی تھا اس سے کسی نے پوچھا من تعلمت الحکمت والیاسہ تم نے حکمت و ریاست کس سے سیکھی؟ قال من حلیف المحلم والادب سید العرب ابوطالب بن عبدالمطلب

لہ اسلام سے پہلے عید جاہلیت تھا یہ اس جیل سے ماخوذ تھیں جو علم کی ضد ہے عرب کا محاورہ ہے استجد الشیء یعنی اس نے اس بات کو بہت معمولی بلکہ اور بے اہمیت سمجھا جاہلیت سے ہلکا پی مراد ہے یعنی قبیلہ کی حمایت میں حق و انصاف کا لحاظ نہ کرنا ظلم کو قوت اور غرض سمجھنا، غرور کرنا، کسی کی برتری قبول نہ کرنا قتل و غارت کو اچھا سمجھنا۔ انسانی ہمدردی منظور کی دادرسی اخوت و مساوات تواضع و انکسار و زبانی و اشاریہ و مصالحت کو بے وقعت سمجھنا جاہلیت ہے۔ اس ماحول میں صرف اجداد و راجل و فلاخلاق قاعدہ کے مالک و درجاہلیت رجحان سے منبر و آزار ہے۔

وہ کھٹے بھائیوں سے چھوٹے ہونے کے باوجود باپ کے جانشین متولی
 حرم ساقی زمزم اور سردار قریش جوئے تمام بھائیوں نے ان کے آگے سر جھکا
 دیا۔ ہاشمی تلواریں ان کے اشارے کی منتظر رہتی تھیں ان کی حمایت رسول
 کی پشت کو مضبوط کر سکتی اور قریش کی مخالفتوں کے سبب کو روک
 سکتی تھی اس وجہ سے ان کا گھر مہبط دجی وکاشہ رسالت قرار پایا۔ یہ
 علام الغیوب کا فیصلہ تھا۔

دعوتِ عشرہ کی وجہ

قبائل کی عصیت کے پیش نظر رسول کو حکم ہوا کہ پہلے اپنے قبیلہ کو دعوت
 اسلام دو کیونکہ ان کا بقول اطاعت دوسرے قبائل کی نسبت آسان
 تھا اور یہی ہوا کہ بنی ہاشم میں جس نے تصدیق رسالت نہیں کی وہ بھی ان
 کا حامی و ناصر رہا۔ امام احمد امین لکھتے ہیں:

”بلاتر دو بنی ہاشم قبائلی تعصب کی بنا پر رسول خدا کے حامی
 و ناصر تھے جس میں بنی اُمیہ کی قدیمی دشمنی کو بھی دخل تھا۔ عرب
 میں مشہور تھا کہ اللہ کا دین ہمارے دین کے علاوہ ہے۔ بنی
 ہاشم اس حق کو محمد کے لئے محفوظ سمجھتے تھے جس طرح اُمیہ بن
 ابی الصلت ورقہ بن نوفل اور دوسرے لوگ اپنے عقیدے کو
 کھلم کھلا کہتے تھے۔ اگر اس کہنے میں محمد حق پر ہیں تو حقیقت
 کھلم کھلا کہنے کی اور وہ بھی اس فخر میں ان کے شریک ہو جائینگے

اور اگر حق ان کے ساتھ نہیں ہے تو بہت جلد لوگ منتشر ہو جائیں گے جیسا کہ ان سے پہلے دوسروں کے گرد سے منتشر ہو گئے اس بنا پر دعوت محمد اس قدر اہم نہیں ہے کہ ہم اپنے قدیمی طریقے اور خاندانی تعصب کو پامال کر کے ان کو دشمنوں کے حوالہ کر دیں کہ وہ اس کا خون بہا دیں۔ حیات محمد ص ۶۸

جنگ بدر میں بنی ہاشم کو بھی قریش اپنے ساتھ لے گئے تھے مگر طالب بن ابی طالب یہ اشعار پڑھ رہے تھے۔

لاھم اما یفسرون طالب ۛ فی منقب من ہذا المناقب
ولاکن المطلوب غیر طالب ۛ ولاکن الملولب غیر سالب
اے ہذا طالب بھیرلوں کے ساتھ ہے مگر جو غالب ہے وہ مغلوب ہو جائے
اور جو چھین رہا ہے اس سے چھین جائے۔

یوسف بن حارث بن عبدالمطلب کی زبان پر یہ شعر تھا۔
حرم علی حرب احمد آئنی ۛ لے احمد بنی اداصرہ
احمد سے جنگ حرام ہے کیونکہ وہ میرے بنی اور عزیز ہیں۔
ابولہب کی نفی لفت اس وجہ سے تھی کہ وہ ابوسفیان کا بہنوئی تھا
اس کی بیوی ام جمیل اس معاملہ میں سخت متعصب تھی وہ اپنے گھر کی فضا
سے بھور تھا جو اس واقعہ سے ظاہر ہے کہ ابوطالب کے بعد بنی ہاشم نے اس
سے کہا کہ اب تم محمد کو اپنی امان میں لے لو اس نے بخوشی منظور کر لیا اور اعلان
کر دیا مگر جب گھر گیا تو ہنگامہ برپا ہو گیا اور دس دن بھی نہیں گزر پائے
تھے کہ وہ اس اعلان پر بھور ہوا کہ میں نے اپنی امان تم سے اٹھالی۔

مخالفت قریش کی وجہ

رسول خدا سے قریش کی مخالفت مذہب کی وجہ نہ تھی انہوں نے کوئی ایسی بات نہیں کہی تھی جو قریش کے لئے نئی اور ان کی بھی کاسبب ہوتی قرآن نے واضح الفاظ میں کہا تھا۔

وشرع لکم من الدین ما وصیٰ یہ نوحا والذی
اوحینا الیک وما وصینا بہ ابراہیم وموسىٰ وعیسیٰ ان
اقیموا الدین ولا تفرقوا۔

ہم نے تمہارے لئے وہی دین بھیجا ہے جو نوح و ابراہیم موسیٰ و عیسیٰ کو بھیجا تھا۔ اس دین پر قائم رہو اور تفرقہ پیدا نہ کرو۔
دوسری جگہ فرمایا ہے۔

ان هذا لفی المصحف الاولیٰ مصحف ابراہیم وموسىٰ
یہ باتیں وہی نہیں جو ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ کے صحیفوں میں موجود ہیں۔ ان انبیاء کو قریش جانتے اور مانتے تھے۔

بت پرستی اور اس سے بیزاری دونوں باتیں ان میں اس طرح موجود تھیں کہ ایک باپ کے دو بیٹے ایک موحد دوسرا کافر۔ نفیل کے دو بیٹے عمرو اور خطاب، عمرو موحد اور خطاب کافر، عمرو کے بیٹے زید موحد اور خطاب کے فرزند عمر کافر۔ لہٰذا یہاں پر مشہور شاعر امیہ بن ابی الصلت زرقہ بن نوفل عثمان بن عبد بن حویرث، مس بن ساعدہ جندب بن جنادہ غفاری (ابو ذر) عبد اللہ بن حبش، عامر بن عبد المطلب، عبد المطلب بن

بن ثعلب زہیر بن ابی سلمہ۔

شریف بن شتاب المیتھی عرب کے مشہور لوگوں میں تھے یہ سب بت پرستی کے مخالف تھے اور عزت و تار کے مالک تھے۔ خود رسول اللہ بھی بت پرستی کی کھلم کھلا مخالفت کرتے تھے اور دعوائے نبوت سے پہلے عزیز و محترم تھے۔

سلامہ احمد امین اس وقت کی بت پرستی کی یہ حالت بیان کرتے ہیں۔

بعثت نبوی سے پہلے مکہ کی بت پرستی کی یہ حالت تھی کہ لوگ

اپنے عقائد کے اظہار میں بہت آزاد ہو گئے تھے یہود و نصاریٰ

بڑی جرأت سے بت پرستی کی مخالفت کرتے تھے رفتہ رفتہ اہل

مکہ کی ایک بڑی تعداد ان کی ہم آہنگ ہو گئی اور بتوں کی اہمیت

و احترام فراموش کر بیٹھی صرف بزرگان قریش ان کی پرستش

پر قائم تھے اور وہ اس میں مجبور تھے کیونکہ وہ اس رسم کو تنظیم

و قومی اور مکہ کی تجارت کے لئے ضروری سمجھتے تھے اس زمانہ میں

مکہ اپنی جائے وقوع کے لحاظ سے تجارتی فائدے کی جگہ تھا اور

اہل مکہ اس سے فائدہ اٹھاتے تھے ان کا اعتقاد بتوں کے بارے

میں بہت سست ہو گیا تھا۔ بیان کیا جاتا ہے کہ قریش ایک

عید کے دن جمع تھے۔ چار آدمی ورقہ بن نوفل زید بن عمرو عثمان

بن عبد اللہ بن حویرث اور عبد اللہ بن جحش ان لوگوں سے علیحدہ

ہو کر ایک دوسرے سے کہنے لگے جانتے ہو یہ لوگ ہر جگہ بے خبر

اور گمراہ ہیں یہ پتھر کیا ہے کہ ہم اس کا طواف کریں نہ دیکھنا ہے

نہ سنانہ نفع دینا ہے نہ ضرر۔ حیات محمد ص ۶۳

مصر کے دورے مورخ طحسین کی بھی یہی رائے ہے۔ وہ کہتے ہیں۔

سردار قریش کے نزدیک اگر دین کی کوئی وقعت تھی تو یہ کہ وہ ایک وسید سے نہ غایت نہ منسوب شدہ بتوں کے بارے میں ان کا یہی خیال تھا کہ روزی کے لئے وراثت پر چسپاں نہ کے ذرائع ہیں۔ درہم۔ الفہم، انبرکی مدد۔

میں ابن احمد بن حنبل سے حضرت ابو ذر کے حالات میں لکھتے ہیں:-

حضرت ابو ذرؓ سلام نے سے پہلے جب ساحل عرب میں رہا تھا تو وہاں ہندوؤں کی پرستش کرتے تھے۔ ابو ذرؓ نے فرمایا کہ ابو ذرؓ زمانہ جاہلیت ہی سے مومن بنے تھے۔ ان کے ہوا کسی کو معبود نہیں سمجھتے تھے نہ بتوں کی پوجا کرتے تھے۔ ان کی خدا پرستی عام طور پر لوگوں میں مشہور تھی چنانچہ جس شخص نے پہلے ان کو آنحضرتؐ کے مہر کی اعتراف دی۔ سب کے لئے یہ بھگت ابو ذرؓ بتاری طرح ایک شخص لا الہ الا اللہ کہتے۔ ابو ذرؓ کی خدا پرستی اعتراف حقیقت تک خود روز بیتی۔ بلکہ اس طرح بن پڑتا وہ نماز بھی پڑھتے تھے۔

مس جریں جلد دوم ص ۶۸

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کہتے ہیں:

حضرت ابو ذرؓ زمانہ جاہلیت میں کافر تھے تھے۔ (حجۃ الیوم ص ۱۱۹) یہ تمام مومن جو بت پرستی کر رہے تھے ان کی نفی صفت کسی نے نہیں کی نہ کوئی ایذا پہنچائی۔ رسول خداؐ نے بھی جب تک دعوائے نبوت نہیں کیا کوئی مخالف نہیں ہوا مگر دعوائے نبوت کرتے ہی مخالفت کو ہونے لگا۔ پھر یہی ہو گیا مگر بنی۔ شمش میں شریک نہ ہوئے اور پیغمبرؐ کی حمایت کرتے رہے۔

یہ صورت حال عداوت بتائی ہے کہ رسولؐ کی مخالفت ان کے باغی ہونے

کی وجہ سے تھی۔

بات یہ ہے کہ اگر دعوت محمدیہ خدا کو ایک ماننے کسی اور کی عبارت نہ کرنے اور اعمال نیک کرنے کی ہدایت تک محدود ہوتی تو کوئی نئی بات نہ کرتا کیونکہ یہ باتیں اس وقت کے موصدین کہتے ہی تھے اس میں صرف رسالت محمدیہ کا اضافہ تھا اس میں کوئی جبر نہ تھا اس کا ماننا نہ ماننا ہر شخص کے اختیار میں تھا اس صورت میں لوگ خاموش رہتے لیکن بات اتنی ہی نہ تھی بلکہ یہ دعوت بتاوت ایک حکومت کے قیام کا پیغام تھی جو بنی ہاشم میں قائم ہو رہی تھی وہ آزاد و تائب جو کسی کی اطاعت کے خوگر نہ تھے بنی ہاشم کے آگے سر کیوں خم کر دیتے وہ کسی سے کمتر رہنا برداشت نہیں کر سکتے تھے۔ اس کا اندازہ اس سے کیجئے کہ ابوسفیان ابو جہل اور اخنس راووں کو چھپ کے رسول کے مکان کے پیچھے قرآن سنا کرتے تھے۔ تیسرے دن اخنس نے ابو جہل سے پوچھا کہ جو تم نے سنا وہ کیا ہے اور محمد کے بارے میں کیا کہتے ہو اس نے کہا ہم بنی عبد مناف سے شرافت و بزرگی کے لئے لڑتے رہے اور مختلف طریقے اختیار کر کے برابر ہوئے۔ اب انہوں نے کہا کہ ہم میں ایک پیغمبر پیدا ہوا ہے۔

پس پر وحی آئی، ہے یہ کہوں سے ہیں مدانی قسم ہم اس پر کبھی ایمان نہ لائیں گے۔

منا آمینہ جزا لا قریب تر کے سب سے آگے تھے شعل نعمانی کا خیال ہے کہ بہ آنحضرتؐ کی نبوت کو خاندان بنی آمینہ اپنے رتیب کی فتح خیال کرتا تھا اس لئے سب سے زیادہ اسی قبیلے نے آنحضرتؐ کی مخالفت کی، سب سے پہلے انیس داؤد عقبہ بن ابی معیط کی سرکردگی میں اہل یہود کے پاس گیا کہ وہ آگے محمدؐ کے دعوے نبوت نوحہ ملائیں جب اس میں کامیابی نہ ہوئی تو ابوطالب کے پاس آئے اور کہا۔

انت سبنا وفضلنا
فی الفساق ذرا انت الذی
ھولاء السنہ ۶۰۰
ابن اخیک من
ترکھم اہلنا
وطعنہم علینا و
تسفیہم لانا
سفرت ایرط لب کاروسائے قریش کو ایک جواب تاریخ میں ہیں ملتا ہے اور وہ عنائیا اسی موقع کا ہے۔

میرے بھتیجے نے مجھے بتایا کہ اس کو اللہ نے صلہ ارحام کا حکم دیا ہے وہ اللہ کا بندہ ہے اس کے ساتھ وہ کسی کی عبادت نہیں کرتا اور محمدؐ

حدیثی محمد ابن اخ
ان اللہ اہلہ بصلۃ
الاسۃ حامد وان یغید
للہ ولا یغید معہ

احمد و محمد بنی الصديق
۲ لا سین واللہ ما کذب قط
میرے نزدیک سچا اور امین ہے
خدا کی قسم اس نے کبھی جھوٹ نہیں بولا
طبقاً ابن سعد خطیب حاکم طبرانی

ابوطالب کے اس بڑا بے قریشی سمجھ گئے کہ وہ رسول کے حامی ہیں لیکن بالکل
مایلوسی نہیں ہوئی اور خیال کیا کہ بدل دے کے محمد کو ان سے لے لیا جائے
چنانچہ عمارہ بن ولید کو جو ایک بلند قامت وجیہ اور شکیل نوجوان تھا ابوطالب
کے پاس لائے اور کہا۔

یہ قرشی جوان حسن و جمال شرافت و نسب و قدامت اور زلف و
ریش میں یکتا آپ کی خدمت میں حاضر ہے یہ آپ کا مددگار رہے گا اس کی
میراث آپ کی میراث ہوگی اپنے بیٹے کو اس کے بدلے ہمیں دیدیجئے کہ
ہم اسے قتل کر دیں تاکہ قبائل کا نظم درست ہو اور نتیجہ کے لحاظ سے یہ
بہت مناسب ہے۔

حضرت ابوطالب نے فرمایا۔ تم نے اچھا انصاف کیا میں تمہارے
بیٹے کو لے کے پالوں اور تم میرے بیٹے کو لے کے ذبح کر ڈالو۔

ایک دن آنحضرت کعبہ میں نماز پڑھ رہے تھے ابوسفیان اپنی جماعت
کے ساتھ وہاں موجود تھا صلاح ہوئی کہ ان کی نماز خراب کی جائے
ایک بت کے سامنے قربانی کا تازہ خون اور لید پڑی تھی زبیری نے
حضرت کے چہرہ پر مل دی آپ کبیدہ خاطر گھر میں آئے مہربان چھپائے
دیکھا واقعہ کو چھاتلو ارے کے سیدھے کعبہ پہنچے ان سب نے اٹھنا
چاہا آپ نے للکارا کہ اگر کوئی اپنی جگہ سے ہلا تو سب کو قتل کر دوں گا۔
شیر کی اس گرج نے ہر قدم سے قوت رفتار سلب کر لی آپ نے ہر ایک کے

چہرے پر خون اور لہیہ مٹی اور کسی کو دم مارنے کی ہمت نہ ہوئی لیکن حضرت ابوطالبؓ کو اب خطرہ محسوس ہونے لگا، اتفاق سے ایک بن رسولؐ کو گھر آنے میں دیر ہوئی آپؐ نے جتنہ لیا کہ قتل کر دیئے گئے۔ ہاشمی جوانوں کو جمع کر کے فرمایا کعبہ چلو اور تم یہاں کا ہر ایک ہر قبیلے کے سردار کے پاس بیٹھ جاؤ میں محمدؐ کے بارے میں سوال کروں گا اگر یہ معلوم ہوا کہ وہ قتل کر دیئے گئے تو تم میں کا ہر ایک اپنے پہلو والے کو قتل کر دے پھر جو کچھ ہو گا دیکھا جائے گا۔

اتنے میں زید بن حارثہ دکھائی دئے ابوطالبؓ نے تڑپ کے پوچھا تم نے میرے بیٹے کو دیکھا ہے انھوں نے کہا میں انہیں کے پاس سے آرہا ہوں وہ کوہ صفا پر مسلمانوں کے ساتھ بیٹھے ہیں۔ فرمایا فوراً بلاؤ زید گئے اور رسولؐ خدا کو بلا لائے پوچھا بیٹا کہاں تھے خیر تو ہے فرمایا جی ہاں کہا اچھا اب گھر میں جاؤ رسولؐ خدا گھر میں چلے گئے مگر ابوطالبؓ سوچ میں پڑ گئے اور مناسب سمجھا کہ قریش کو نتائج سے آگاہ کر دیا جائے، صبح کو تمام بنی ہاشم کو لے کے کعبہ پہنچے جہاں اکابر قریش بیٹھا کرتے تھے اور سب کو مخاطب کر کے رات کا واقعہ اور اپنا عزم ارادہ بیان کیا ہاشمی جوانوں نے اپنی تلواریں نیاموں سے نکال چمکائیں پھر ابوطالبؓ نے کہا خدا کی قسم اگر محمدؐ پر آج اتنی تو تم میں سے کسی کو نہ چھوڑتا پھر ہم تم سب ہی ختم ہو جاتے ابوطالبؓ کے اس ارادے سے سناٹا اٹھا پھر کیا ہمتیں پست ہو گئیں۔

اب قریش کی برہمی انتہا کو پہنچ چکی تھی وہ اپنی تمام تدبیروں میں ناکام ہو چکے تھے۔ انھیں ایک مضبوط قدم اٹھانا تھا لہذا انھوں نے قبائل کو جمع کر کے طے کیا کہ بنی ہاشم کا مقابلہ کر دیا جائے اور کسی طرح کا کوئی ربط ان سے باقی نہ رہے اس کو ایک معاہدہ کی شکل میں لکھ کے

کعبہ میں لٹکا دیا۔

شعب ابی طالبؑ میں قیام کیا۔ ابو طالب نے ان حالات میں اپیل مکہ کے ذریعہ
رہنما مصلحت نہیں سمجھا وہ بنی ہاشم کو لے کے
شعب ابی طالبؑ میں محصور ہو گئے۔

ابو طالب نے بنی ہاشم سے کہا کہ ہوشیار ہو جاؤ اگر محمدؐ کا بال بیکا ہوا
تو تم سب کو موت کے مسدھ میں ڈال دیا گیا۔

قریش نے سخت ناکہ بندی کر رکھی تھی۔ ابوسفیان۔ ابوہبل۔
عقبہ بن ابی معیط وغیرہ راستوں پر گشت کیا کرتے تھے اور کسی کو شعب
تک نہ جانے دیتے تھے کسی کئی دن کھانا نصیب نہ ہوتا۔ مسلمانوں میں کسی کو
ہمت نہ تھی کہ کچھ بھیجتا چھوٹے چھوٹے بچوں کے رونے کی آوازیں باہر تک
آتی تھیں۔ دن کو یہ مصیبت رات کو حملہ کا خطرہ ابو طالبؑ رات بھر جاگتے
رسولؐ کے بستر کے پاس تلوار لے بیٹھے رہتے اور بار بار جبکہ بدل دیتے تھے ان
زمانے میں آپؐ نے وہ قصیدے کہے ہیں جن میں آپؐ عزم و استقلال ہمت و
جرات جنگ کے نتائج سے قریش کو آگاہ کرنا ضروری سمجھا۔
فرماتے ہیں ا۔

لَا تَعْلَمُوا أَن وَجَدْنَا مُحَمَّدًا
مَّا سَوَّلَا كَمَوْسَىٰ خَطِّ فِي أَوَّلِ الْكُتُبِ
وَأَنَّ الَّذِي رَقِئْتُمْ فِي كِتَابِكُمْ
يَكُونُ لَكُمْ يَوْمًا كَمَا كُنَّا عِثَّةَ الْقَبْرِ
كَيْ تَحْسِنَ نَهْنِ مَعْلُومٌ كَرِهْمُ نَعْلَمُ كَوَالِ
نَبِيٍّ يَأْيَا۔ جیسے موسیٰؑ تھے جن کا ذکر گلی
کتابوں میں موجود ہے۔ جو کچھ تم نے
اپنے عہد نامہ میں لکھا ہے وہ تمہارے
لئے غیر مفید ثابت ہو گا۔

أَفِيقُوا فَيَقُوا قَبْلَ يَحْفَرُ الشَّرِي
ہوش میں آؤ ہوش میں آؤ اس پہلے کہ
موت آئے۔

ر لیس من لم یحزن ذین الذی ذنب
 ولا تتبوا المس الخواة ولا تقطعوا
 او اصرا بعد المودة والقرب
 وتجلبوا حریا عوانا اور ہما
 اس علی من ذاقہ الحرب
 فلمنا رب البیت نسلم احمدا
 لعنار من غصن النمان ولا کن
 ولما یتن منا منکر سواف
 ویدا تررت بالقسا سید الشہب
 بمعترک منک تری قصد القنا
 بد والصباغ العرج تکلف کاش
 وکان مجال الخیل فی حجراتہ
 وغمغمة الابطال معرکۃ الحرب
 الیس ابونا بالشہم شد انرک
 وارعی بنیہ بالطعان وبالضرب
 ولما نمل الحرب حتی تملنا
 ولا نشکی ما قد یوب من الکب
 ولا کن اهل الحفانط والنہی
 اذا طار احد الکساء من العرب
 پیچھے نہیں ہٹتے جب میدان جنگ میں خوف سے بہادروں کی روحیں پرواز کرتی ہیں۔

اور غیر محرم محرم قرار پائے۔
 دیکھو مگر اسوں کی باتوں میں نہ اڑا اور
 آپس کے تعلقات محبت و قرابت کو نہ توڑو
 جنگ کو نہ ابھارو اسکا مزہ کڑوا ہوا ہے
 رب کعبہ کی قسم ہم اتمہ کو تمہارے سپرد اور
 سختیوں کے حوالے نہ کریں گے چاہے
 ایک زمانہ تکلیف دہ اور ایذا رسا ہو جائے
 ہم میں تم میں تو اس سے پہلے اسی باتیں تھیں
 کہ ہاتھوں میں چمکدار تلواریں کھینچ جائیں
 جنگ کے میدان میں نیزہ بازی ہوتی ہے
 اور بجو سپاہیے اونٹوں کی طرح جمع ہوتے ہیں۔
 بہادروں کے ہمہے ہوتے ہیں اور ٹھوڑوں
 کی ٹاپوں کی آواز اسکا نام یہ معرکہ کا زار
 کیا ہمارے باپ ہاشم نے کمر شجاعت
 چست نہیں باندھی اور کیا انہوں نے اپنے بیٹوں کو
 نیزہ بازی اور تیغ زنی کی وضت
 نہیں کی ہمہ جنگ سے تھکنے والے نہ اس کا
 شکایت کرتے ہیں لیکن ہم امن کے نفا
 اور صاحبان اراک ہیں مگر اسوقت
 پیچھے نہیں ہٹتے جب میدان جنگ میں خوف سے بہادروں کی روحیں پرواز کرتی ہیں۔

ایک قصیدہ میں قریش کو یوں مستنبہ کرتے ہیں

وَمَا تَسْفَهُوا أَهْلًا مَكْمُومًا فِي مَحْمَدٍ
وَلَا تَنْتَبِهُوا إِلَيْهِ لَخَوَاتِ الْأَسَاءِ
تَنْبِيَهُمْ وَأَنْ تَقْتُلُوهُ وَأَنْصَا
إِلَّا بِأَنَّهُمْ هَدَىٰ كَا حَلَامٍ نَّالِمُ
وَأَنْتُمْ وَاللَّهُ لَا تَقْتُلُونَهُ
وَلَمَّا تَرَوْا قُلُوبَ الْحَيِّ وَالْجَبَّارِ
نَزَعْتُمْ بَأْنَاسَ مَسْلُومٍ فَرْدًا
وَلَمَّا نَفَارَفَ دُونَ وَرَأَى حَمِ
مَنْ الْقَوْمِ مَفْعَ مَا بِي عَلَى الْعَدَى
تَمَكَّنَ فِي الْفَرَعَيْنِ مَنْ آلُ بَاشِمِ
أَمِينٍ حَبِيبٍ فِي الْعِبَادِ مَسُومِ
نَجَاتِهِمْ رَأَى تَاغِي فِي الْخَوَاتِمِ
بَرِي النَّاسِ بِرَحْمَانَا عَلَيْهِ وَهَيْتِهِ
رَمَا جَاهِلٌ فِي قَوْمِهِ مِثْلَ عَالِمِ
أَنْجَا آتَاهُ الرِّيحُ مِنْ عِنْدِ رِيحِ
وَمَنْ تَمَالَاهُ يَقْدَعُ بِهَاسِ نَادِمِ

محمد کے معاملے میں یہ قوت نہ ہو اور
مگر انہوں کی پیروی نہ کرو۔
تم نے یہ تمنا کی کہ ان کو قتل کر ڈالو
تمہاری یہ تمنا میں سمجھنے والے کا خواب ہے
خدا کی قسم انھیں قتل نہیں کر سکتے تب
تک جنگ سراور جبرے کی ٹہنی نہ توڑے
تم نے کہا کہ یہاں کہ ہم بخیر لیتے محمد کو
تمہاری پیروی کر دیں گے۔

قریش میں صاحب فضل وہ لوگ ہیں جو
دشمنوں کے حملوں کا مقابلہ کر سکتے ہیں اور
وہ ماں باپ دونوں کی طرف سے ہاشمی ہیں
بندگانِ خدا میں محمد امین اور محبوب میں
مہرِ نبوت ان کی شناخت ہے۔
یہ وہ نبی ہیں جن پر رحمتِ آفاقی ہے
انھیں رسولِ مانے گا وہ شرمندہ
نہ ہو گا۔

ایک دیگر قریش کو یوں مخاطب کرتے ہیں

تو رسول کو مجھے نے نہیں لے سکے تب تک

تشانہ احمدیہ تصدیق

اس کا جواب سلامہ احمد امین کی زبان سے ہے۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ عرب کے یہ باشندے اسلام سے
کس حد تک متاثر ہوئے کیا محض اسلام میں داخل ہو جانے
سے جاہلیت کی تعلیمات اور جاہلیت کے یہ رجحانات بالکل
مٹ گیا ہو گئے تھے۔ یہ واقعہ ہے کہ ایسا بالکل نہیں ہوا
ادیان عالم کی تاریخ اس کے اسکان سے قطعی انکار کرتی ہے۔
نئے اور پرانے رجحانات وراثی دین اور نئے دین کے درمیان
عرصہ دراز تک نزاع قائم رہتی ہے ایسا بہت کم ہوتا ہے
کہ پرانی چیزیں یکسر مٹ جائیں یہی کچھ جاہلیت و اسلام کے
درمیان ہوا وقتاً فوقتاً جاہلی رجحانات ظاہر ہوتے رہتے اور
اسلامی رجحانات سے بزداز ماہوتے تھے ایک عرصہ دراز
تک یہی صورت قائم رہی اس بزداز مائی کے کچھ مظاہر ہم
بیان کرتے ہیں۔

اسلام آیا اور اس نے قبائلی اور خنسی
جاہلی اور اسلامی رجحانات کو مٹانے کی کوشش کی۔ رسول اللہ نے
حجۃ اوداع میں خطبہ دیتے ہوئے فرمایا تھا لوگو خدا نے تم سے جاہلیت
کی نخوت اور باپ دادا پر فخر و غرور دور کر دیا ہے تم سب کے سب
آدم کی اولاد ہو جو مٹی سے پیدا ہوئے تھے کسی عربی کو کسی
عجمی پر کوئی فضیلت اگر ہو سکتی ہے تو قوانین الہی کے گہوارے
مسلم نے بیان کیا ہے کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا جس نے گمراہی
کے جھنڈے کے نیچے جنگ کی جبکہ وہ کسی عصبیت کی وجہ سے

غزینہ کے ہر راہجو اور اس میں قتل ہونے والے کی میت
کی موت سرا۔

رسول اللہ نے ہاجرہ و انصار کے درمیان مواخات
کا رشتہ قائم فرمایا۔ تاکہ ایک قدم زبرد سے ان سے اور
ان کے عداوت سے پا لیا نہ ہو۔ ان تعلیمات کے باوجود
عصیت کا رجحان مٹ نہیں گیا تھا۔ جب کبھی عصیت کو
بھڑکانے والی چیز ظاہر ہو جاتی تھی یہ سب پر راز
کے ساتھ سر اٹھانے کے کسڑی ہوتی تھی۔

ابوہریرہؓ نے مصطلح کے بارے میں جو کچھ بیان کیا گیا
ذرا اس کو دیکھو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہاجرہ و انصار کی ایک
جماعت کے ساتھ جہاد کے لئے نکلے راستے میں کسی ہجر مسلمان
نے ایک انصاری کو پیچھے سے دھک دے دیا دونوں میں لڑائی مچ
گئی حتیٰ کہ انصار نے جماعت انصار کو مدد کے لئے پکارا اور
یہ ہجر نے ہاجرین کو نبی اکرمؐ کو اس کی اطلاع ہوئی تو آپؐ باہر
شریف لائے اور فرمایا کہ تم لوگوں کو کیا ہو گیا ہے کہ جاہلیت
کی پکاروں پر دوڑ پڑتے ہو لوگو!۔۔۔ ان باتوں کو چھوڑ دو۔ اس پر
عبداللہ بن ابی سلولؓ کہہ کر اگر ہم خیریت سے مدینہ واپس آ گئے تو
جو محرز ہوں گے وہ ذلیل لوگوں کو مدینہ سے باہر نکال دیں گے۔
تم نے دیکھا کہ ذرا سی معمولی نزاع نے جو ایک بہت ہی
معمولی بات پر شروع ہوئی تھی کس طرح لوگوں کو بھڑکا دیا
اور جاہلی رجحان کی طرف دعوت دے دی۔ مکی اور مدنی

عسیتوں کو از سر نو یاد دلادیا ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں اسلام کے ابتدائی دور میں جاہلی اور اسلامی رجحانات ساتھ ساتھ چلتے رہے۔ (نجرالسلام) منبر کے ایک اور انشا پر واز محمد حسنین سیکل کی رائے یہ ہے :-
وہ کونسی جاہلی عادات و رسوم تھیں جو مسلمان ہونے کے بعد بھی عربوں میں باقی رہیں زمانہ جاہلیت میں عرب قبائلی اور نال تعصبیت کا رہتے دعوت اسلام اس کے خلاف تھی اس کا وجود قبائلی اور تعصب اکثر عربوں کے دل میں اسی شدت اور اسی قوت کے ساتھ باقی رہا۔ تاریخ میں قبائلی تعصب کے برقرار رہنے کی بہت سی مثالیں ہیں۔

عہد رسالت کی بات ہے کہ اوس و خزیج میں بسلسلہ مفاہرت جنگ بعات کا ذکر چھڑ گیا۔۔۔ اگر رسول اللہ صبح میں پڑ کر ان میں دوبارہ رشتہ اخوت قائم نہ کر دیتے تو فریقین میں یقیناً چل جاتی۔ عرفاروق اعظم ص ۲۸۸
ہندوستان کے مشہور بائی کتب خانہ بانکی پور مسٹر خدا بخش اپنی تاریخ میں لکھتے ہیں۔

”اگرچہ تھوڑے غصے کے لئے پرانی عادتیں مذہب سے دب گئی تھیں لیکن وہ عادتیں مکمل طور سے معدوم نہیں ہوئی تھیں واقعہ یہ ہے کہ عربوں کی آئندہ تاریخ یہی قبیلوں کی آپس کی رشک و حسد کی تاریخ ہے جو ہمیشہ عربوں کے دماغ پر مسلط رہی۔“

ان کے دلوں کی گہرائیوں میں اسلام کے نہ اترنے کی وجہ یہ تھی کہ

وہ اپنے ماحول میں بچتے ہو چکے تھے و تباہی عسیت قدیم معتقدات
جوان کی زندگی و ایمان کا ایک مدت تک بزرگ چکے تھے۔
ان سے خالی ہو کے اسلام نہیں لائے تھے۔

رسول ہدایت ایک جلیل القدر صحابی سے فرمایا۔ یا
الشرك فيكم احفنى من ويب الخمل اے
شُرک تمہارے اندر چوٹی کی چال کی طرح چپا ہوا ہے۔

اس کا اندازہ اس سے کیجئے کہ نبی ثقیف خدمت رسول میں حاضر
ہو کے اسلام لائے اور یہ خواہش کی کہ ہمارا بُت خانہ ہمارے ہاتھ سے
نہ توڑ دیا جائے اسلام لانے کے بعد بتوں کا اتنا احترام ان کے دل میں
تھا ان کے اسلام لانے کی وجہ یہ تھی کہ فتح مکہ کے بعد انہوں نے سمجھ لیا
کہ یہ نبی ہیں یا یہ کہ ان کا مقابلہ ممکن نہیں یا یہ کہ مسلمانوں سے منسلک ہو جانے
میں فائدہ ہے اور ہر طرف سے وفود آنے اور اسلام قبول کرنے

سند ہم نے ان سے بی کا نام نہیں لکھا کسی کو برہنہ کرنا ہمیں نہیں آتا۔ بتانا عرف یہ
تھے کہ عبد رسول کے بیشتر مسلمان بچے مسلمان نہ تھے ان کے دل کی گہرائیوں میں شرک
چپا ہوا تھا۔ حوالہ کی مجبوری سے ذیل کی کتاب پیش کی جاتی ہیں ان میں یہ حدیث
نام کے ساتھ موجود ہے۔ کنز العمال بر حاشیہ منذ احمد بن حنبل جلد ۴ ص ۲۷۱ تفسیر
ذر مشورج ۴ ص ۵۴، تفسیر ابن کثیر جلد ۵ ص ۱۶۹ ازالۃ الخفا مقصد دوم ص ۲۷
ایک منکشفہ: تحت الشوراج کی اہم دریافت سمجھا جاتا ہے پھر اسلام
اس کو چودہ سو برس پہلے بتا چکے ہیں کہ شرک تمہارے اندر چوٹی کی چال کی طرح
چپا ہوا ہے اسی کو تحت الشور کہہ لیجئے۔

نگلے۔ مزینہ اسد۔ تمیم۔ عبس۔ فزارہ۔ مرہ۔ ثعلبہ۔ فحارب۔ سعد
 بن بکر۔ کلاب۔ رومن بن کلاب۔ عقیل بن کعب۔ بنی بکاء۔ کسانہ
 الشحج۔ بابلہ۔ سلیم۔ بلال بن عامر۔ عامر بن صعصہ۔ ثقیف۔
 عبدالقیس۔ بکر بن وائل۔ ثعلب۔ حنیفہ۔ شیبان طے۔ نجیب۔
 خولان۔ جعفی۔ صناع۔ مراد۔ زبید۔ کندہ۔ صدف۔ خشین۔ یدیم
 بلی۔ بہراء۔ عنده۔ سلامان۔ جہنیہ۔ کلب۔ جرم۔ ازد۔ عثمان
 حارث بن کعب۔ ہمدان۔ سعد العشرہ۔ عنس۔ دارین۔ فزج
 فامد۔ بجیلہ۔ خثعم۔ اشورین۔ حضرموت۔ عمان۔ غافوتے۔
 بارق۔ ووس۔ حاکم والحسدان۔ اسلم۔ جذام۔ مہرہ
 تمیر۔ صیشان۔ نجران۔

قبائل کا اس کثرت سے ایک سال کے اندر اسلام لانا بتاتا ہے
 کہ وہ ظاہری حالات سے متاثر ہو کے اسلام لائے تھے۔ اگر
 آپ عہد رسالت کے مسلمانوں کا جائزہ لیں گے تو ہر ایک کے اسلام کی
 حقیقت معلوم ہو جائے گی جو ہم آگے بتائیں گے۔ اس سے پہلے قریش
 کی ذہنی ساخت اذران کے اسلام کا سمجھنا ضروری ہے۔ یہی وہ
 لوگ ہیں جن کا اسلام کی تاریخ سے گہرا تعلق ہے۔

قریش کی ذہنیت

— اور —

انکے اسلام کی حقیقت

مصر کے مشہور عالم ڈاکٹر طرطوط حنین کی ان کے متعلق یہ رائے ہے:۔
 قریش کی قوت کا سرچشمہ خانہ کعبہ کے ارد گرد کی آبادی اور
 مناسک حج کی تولیت تھا جس کے باعث وہ تمام عربوں
 پر تسلط اور حکمرانی کرتے وہ خود میں ایک ایسی امتیازی شان
 پاتے تھے کہ دوسرا قبیلہ ان کا شریک نہ تھا۔ ان کی قوت
 کا دوسرا سرچشمہ ان کی وہ وسیع تجارت تھی جو عربوں کی تمام
 تجارتوں پر حاوی تھی انھیں حرم کے نواح میں آباد ہونے کی
 وجہ سے امن حاصل تھا ان سپہ سالاروں نے اس قبیلے کو ایسی
 ذہانت۔ تدبیر۔ دوراندیشی اور اہل حرم بخش دی تھی
 جو قبیلہ اقیف کے سوا عرب کے باشندوں میں کسی اور کو
 مسیر نہ تھی۔

قریش مشرق بعید اور مشرق قریب کے مابین تجارت
 کی وجہ سے ایک رشتہ قائم کئے ہوئے تھے اور اس بنا
 پر وہ مشرق و مغرب بلکہ روم و ہند کے درمیان

تعلیمات قائم کئے ہوئے تھے اور تجارت نے قریش کو بہت
 عظیم مالی فائدوں سے دنیاوی تجربے سکھائے کثرتِ دولت نے
 قریش کو اس محافطت و خوش تدبیری اور مال سے
 زیادہ نفع حاصل کرنا سکھایا مسلسل تجربات اور اقوام
 عالم سے ارتباط و اختلاط نیز مختلف دور دراز کے علاقوں
 کی سیر و سیاحت نے انہیں مشکلات کا مقابلہ کرنے اور
 ان پر تباہی پانے میں ماہر بنادیا اور اس میں کوئی شک نہیں
 کہ اس کا نتیجہ تھا کہ قریش نہایت پختہ کار بڑا چالاک و
 ہوشیار اور حیلہ ساز قبیلہ بن گیا۔ اس کے سبب وہ
 اپنے آپ کو بڑا سمجھنے لگے اور غرور و کبر پائی کا شکار ہو جاتے
 تھے اس کے باعث وہ مال کی محبت اور لالچ کرنے لگتے
 اور اسے ناحق لینے کے درپے ہو جاتے تھے یہی چیز انہیں
 خود غرضی کا سبق سکھاتی تھی نتیجہ یہ ہوتا تھا کہ وہ زیادہ
 منافع اور لذات پر گہر پڑتے تھے حالانکہ کبھی کبھی یہ لذتیں گناہ
 سے بھی مملوث ہوتی تھیں۔ یہی چیز انہیں حرص بے پایاں
 کی راہ دکھاتی تھی جس کے باعث وہ ہر حد کو عبور کر کے
 دوسروں کے مال پر نگاہ ڈالنے کا عادی اور ظلم و استبداد
 کا مرتکب کر دیتی تھی۔

حضرت عمران ہاجر و انصار سے اس درجہ خائف
 تھے جو رسول اللہ کی صحبت میں رہے اور جنہوں نے ہر مقام
 اور ہر بیعت کے موقع پر نہایت پامردی کا ثبوت دیا

تو اس سے کہہ کر قریش سے جو بعد کو ایمان لائے ان
 سے زیادہ بڑھ کر ہو گئے اور ان سے وہ بڑھ کر ہو گئے اور جو ان
 بھی شام میں تھے نبی نے یہ رضا و رغبت اسلام قبول
 نہیں کیا یا تو وہ اس سے کہے پئے تو جھکنا ہوا دیکھ کے طمع دلا کچ
 کی وجہ سے سمان ہوئے تھے باوجود جب وہ مکہ میں چاروں
 طرف سے گھیر گئے تو کر بآ اسلام قبول کر لیا۔ ان دونوں
 اس باب کی وجہ سے اسلام لانے والے وہ اس دین اسلام کو
 اس نقطہ نظر سے نہیں دیکھا کہ وہ ایک ایسا دین ہے جس کا تعلق
 قلوب و ضمائر سے ہے اور جس میں اللہ کے حقوق و فرائض
 کی پابندی لازم ہوتی ہے بلکہ انھوں نے اسلام کو ایک
 بڑے سود کی حیثیت سے دیکھا جیسے سود سے وہ کرتے
 رہتے تھے۔
 الفتنۃ الکبریٰ ص ۱۱

اب ہم آپ کے سامنے بعثت نبوی سے لے کے فتح مکہ تک چند
 اسلام لانے والوں کو پیش کرتے ہیں انھیں دیکھ کے آپ عہد سعادت
 کے مسلمانوں کو پہچان لیں گے۔

یہ رسول کے جلیل القدر صحابی اسلام کے

عمر دین عاص | عظیم المرتبت جنرل بساط سیاست کے مشہور

شاہر تھے خلافت ثانیہ میں انھیں کے مشور ۵ اور تلوار سے فتح ہوا اور بعد
 میں بھی ان کے کا زمانے تاریخ اسلام میں اہم نتائج کے حامل ہیں۔ ان کے اسلام لانے
 کی تصویر مصری مورخ ہیکل نے جو کھینچی ہے اس میں اب درنگ ملاحظہ فرمائیے
 جب مسلمانوں نے پہلے حبشہ کی طرف ہجرت کی تو قریش نے انہی کو

رہیں و فدینا کر نجاشی کے دربار میں بھیجا تھا کہ یہ اپنے زور
 استدلال سے کام لے کر مسلمانوں کو مکہ واپس بھیجوا دیں اور
 اگرچہ ان کی سفارت اپنے مقصد میں ناکام رہی لیکن انھوں
 نے مقدمہ پیش کرنے میں زور بیاں اور قوت استدلال کا حق
 ادا کر دیا ان کی یہی عقلی برتری بعد کو انھیں اسلام کی طرف
 لے گئی اور انھوں نے دیکھا کہ رسول اللہ کا کلمہ بلند ہو رہا ہے
 اور وہ مدینہ ہجرت فرما گئے ہیں انھیں شبہ ہوا کہ قریش
 غلبہ نہ حاصل کر سکیں گے انھوں نے اپنے حق میں یہی بہتر
 سمجھا کہ تجارت کے لئے نکل جائیں چنانچہ وہ شام میں حبشہ
 اور مصر کے تجارتی سفر پر چلے گئے اس کے بعد جب وہ اہل
 مکہ کے ساتھ عذوہ احزاب میں رسول کے مقابلہ پر آئے
 اور شکست کھا کر واپس ہوئے انھیں یقین ہو گیا کہ وہ محمد
 کا مقابلہ نہیں کر سکیں گے اس وقت انھوں نے قریش کا جمع کیا
 اور کہا اللہ تجھے صاف نظر آ رہا ہے کہ محمد کا سنارہ اپنے
 انتہائی عروج پر پہنچے والا ہے اس لئے میری رائے یہ ہے کہ
 ہم نجاشی کے پاس چلے جائیں اور وہیں سکونت اختیار کر لیں اگر
 محمد کے ہماری قوم پر غلبہ پڑا تو ہم نجاشی کے پاس ہوں گے اور
 نجاشی کے زیر سایہ رہنا ہمارے لئے محمد کے محکوم ہو کر رہنے سے
 کہیں بہتر ہے اور اگر ہماری قوم غالب آگئی تو کیا ہمارے سامعین
 نے ان کی رائے سے اتفاق کیا اور وہ حبشہ چلے گئے ان لوگوں
 نے آپس میں طے کر لیا تھا کہ جب تک قریش اور محمد کا مواہلہ کسی

واضح نتیجے پر نہیں پہنچے گا وہ جیتے ہی میں رہیں گے اس کے بعد جب
 رسول خدا نے حدیبیہ میں صلح کی تو حضرت عمرو عاص کو یقین ہو گیا
 کہ محمد کا ستارہ اقبال ترقی پر ہے اس لئے ابھی حبشہ سے مکہ
 واپس ہونے کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا جب وہ سال بھی گذر
 گیا اور انھیں ثمرہ و قضا کی اطلاعات پہنچیں کہ مسلمان مکہ میں
 داخل ہوئے تو ان کے دل نے تسلیم کر لیا کہ محمد حق پر ہیں اور وہ
 مکہ کی طرف روانہ ہو گئے راستے میں انھیں حضرت خالد بن ولید
 ملے جو قبول اسلام کے لئے مدینہ جا رہے تھے یہ بھی ان کے ساتھ
 ہوئے۔ روایت ہے کہ قریش کا ایک نوجوان ان کے پاس آیا
 اور کہا اے ابو عبد اللہ قوم کا خیال ہے کہ تم محمد کی طرف
 ڈھلک گئے ہو؟ انھوں نے اسے جیل حرا میں ملنے کا وقت دیا
 اور جب دونوں ملے تو انھوں نے اس نوجوان سے کہا تجھے خدا کی
 قسم دیکے پوچھتا ہوں کہ ہم ہدایت پر ہیں یا ایرانی و رومی! نوجوان
 نے بغیر سوچے کہا ہم انھوں نے کہا یہ راست روی ہماری کس کام
 کی جب وہ مادی اعتبار سے ہمارے مقابلہ میں کہیں زیادہ
 صاحب قدرت ہیں اگر یہ روایت صحیح ہے تو اس سے حضرت
 عمرو بن عاص کا خط فکر واضح ہو جاتا ہے کہ انھوں نے اسلام
 کے افادی پہلوؤں پر غور کر کے اسے قبول کیا تھا۔۔۔۔۔
 انھوں نے اپنے بارے میں معاویہ کے سامنے سچی بات کہنے
 میں خون محسوس نہیں کیا اور جن اغراض نے انھیں معاویہ کا
 ساتھ دینے پر آمادہ کیا تھا وہ سب ان کے سامنے بیان

کر دیئے۔ ایک دن انہوں نے بار بار معاویہ کو یہ کہتے سنا کہ اگر مسلمانوں کی
بھلائی مقصود نہ ہوتی تو میں دنیا کی طرف اٹھ اٹھا کے نہ دیکھتا اور مسلمانوں
کی امارت کا بار کبھی نہ اٹھاتا یہ سن کر عمرو عاص دل تنگ ہوئے اور تنہائی
میں اُن سے کہا۔ تم نے اپنی باتوں سے میرا کلیجہ پکا دیا کیا ہم نے علی کی ^{لغت} لفت
اس لئے کی تھی کہ ہمیں ان پر فضیلت حاصل ہے؟

والشمم کتوں کی طرح دنیا کے پیچھے دوڑ رہے ہیں

خدا کی قسم یا تو اپنی دنیا میں سے ایک حصہ مجھ کو دو ورنہ میں تمہارا
خالف ہو جاؤں گا۔ عمرو عاص نے اعظم

ڈاکٹر طہ حسین فرماتے ہیں:

عمرو عاص چالاکی و مکاری میں معاویہ سے کم نہ تھے نہ مکر و فریب میں

معاویہ سے کمزور۔ علی دینار زندان علی ص ۸۹

ڈاکٹر طہ حسین نے ان کے بارے میں ان خیالات کا

مغیرہ بن شعبہ :- اظہار کیا ہے۔

عرب کے مشہور شاطرون میں سے ایک شاطر تھے مغیرہ کا معاملہ بڑا
ہی عجیب و حیرت انگیز ہے۔ نیکی و بدی ان کی ذات میں کچھ اس طرح گڈ مڈ
ہو گئی تھی کہ ان کی ذات پہیلی بن گئی تھی پتہ ہی نہیں چلتا کہ وہ آخر تھے
کیا۔ جوانی کے زمانہ میں انہوں نے طائف کے بارہ تیرہ آدمیوں کو غداری
کر کے مار ڈالا تھا۔ پہلے تو انہیں خوب شراب پلانی۔ جب وہ ہوش و حواس
کھو بیٹھے تو انہیں ایک ایک کر کے قتل کر دیا۔ اس واقعہ کے بعد ان کی ہمت
نہ پڑتی کہ وہ اپنے وطن طائف واپس جائیں ان مقتولوں کا بے اندازہ مال
و اسباب ہتھیا کر جو وہ لوگ مصر سے کما کر لائے تھے لے کے

میل دیتے اور پیغمبر کی خدمت میں حاضر ہو کے اسلام قبول کر لیا۔ مگر معلوم ہوتا ہے کہ اسلام نہ ان کے نفس میں اچھی طرح راسخ نہیں ہوا تھا۔ بسرے میں یہ زنا کے مرتکب ہوئے کئی آدمیوں نے ان کے زنا کی گواہی دی قریب تھا کہ حضرت عمران پر حد جاری کریں مگر ایک گواہ زیاد بن ابی نے گواہی گڑ بڑ کر دی جس کی وجہ سے یہ حد سے بچ گئے۔ البتہ جن لوگوں نے ان کے زنا کی گواہی دی تھی ان پر حد نافذ جاری ہوئی۔ حضرت عمر نے انہیں بسرہ کی گورزی سے معزول کر دیا۔ لیکن تھوڑے ہی دنوں کے بعد انہیں کوفہ کا مکمل مستر کر دیا۔ اعلیٰ و فرزند ان علیؑ (۲۹)

بلاذری کا بیان ہے کہ جب تین گواہ صحیح گذر چکے اور چوتھ گواہ زیاد بن ابی پیش ہوا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا میں اب چہ دیکھ رہا ہوں جس سے مجھے اُمید ہے کہ اس کے ہاتھ سے پیغمبر کا صیابی سنگ سار ہوگا۔ اس کی گواہی کی وجہ سے وہ رسوا ہوگا۔

زیاد حضرت عمرؓ کا منشاء سمجھ گیا اور اس نے گواہی خراب کر دی اور حضرت عمرؓ نے مغیرہ کو چھوڑ دیا۔ مگر ان کے دل میں یہ بات کھٹکتی رہی۔ طر حین کہتے ہیں کہ جب وہ مغیرہ کو دیکھتے تو کہتے کہ مجھے ڈر ہے کہ کہیں اس کے بدلے میں نہ سنگ رکیا جاؤں۔

میرے خیال میں حضرت عمرؓ نے مغیرہ کو ایک عفتلند اور کار پر دانہ آدمی سمجھ کے یہ نہیں پسند کیا کہ وہ ضائع ہو جائے۔

حضرت علیؓ نے ہمارا سر سے کہا کہ مغیرہ دین کو اسی حد تک اختیار کرتا ہے جتنا دنیا کے لئے ضرورت ہوتی۔ یہ حق کو باطل سے ملا دیتا ہے اور باطل کو حق بنا دیتا ہے۔

معاویہ بن ابی سفیان :- خواجہ حسن نظامی نے ان کے متعلق بہت بلیغ فقرہ کہا ہے۔ ابوسفیان کا بیٹا نہ یہ کا باپ

ڈاکٹر طحسین نے ان کے متعلق جو کچھ کہا ہے اسے اسی فقرہ کی توضیح سمجھنا چاہیے۔ وہ فرماتے ہیں۔

معاویہ کے ظلم و تشدد کا اندازہ ہمیں اس وقت ہوتا ہے جب ہم یہ دیکھتے ہیں کہ یہ اس ابوسفیان کا بیٹا ہے جس نے بدر کے بعد پیغمبر سے پے درپے لڑائیاں لڑیں اور ہر لڑائی میں اس نے جان لڑا دی اور قوت و طاقت ظلم و بے رحمی مکر و فریب کے مظاہر سے کئے اور اس وقت تک اسلام نہ لایا جب تک اس کے علاوہ کوئی چارہ کار نہ رہا وہی صورتیں باقی رہ گئیں تھیں یا موت کے گھاٹ اُترے یا پھر اسلام لائے۔

معاویہ نے بھی میراث میں اپنے باپ کی وہی قوت و بے رحمی اور مکر و فریب پایا۔ معاویہ کی ماں بھی اس کے باپ سے کم اسلام اور مسلمان کی دشمن نہ تھی۔

حضرت عمر نے معاویہ کو شام کا گورنر مقرر کیا اور پھر انہیں معزول نہ کیا۔ حالانکہ ان کا دستور تھا کہ عاملوں کو برابر بدلتے رہتے تھے۔
(علی و فرزند ان علی ص ۸۳)

مسلمان ہوا ہجرت کمر کے مدینہ آیا۔

نہارالرجال بن عنفوہ :- رسول کی صحبت اختیار کی قرآن

پڑھا تفقہ فی الدین کا درجہ حاصل کیا۔ رسول خدا نے اس کے قبیلہ یمامہ میں اس کو تبلیغ کے لئے بھیجا وہاں اس نے اپنے

قبیلہ کے نبی مسیلمہ کذاب کی نبوت کی تصدیق کی اور کہا کہ محمد کہتے ہیں کہ
مسیلمہ میری نبوت میں شریک ہے۔

طفیل بن عمرو سی زمانہ جاہلیت کے موصدیں میں ایک سنجیدہ آدمی
بلند پایہ شاعر اور عزت و وقار کا مالک تھا رسول خدا سے قرآن سن کے
دنگ ہو گیا اور اسلام سے آیا۔

عبداللہ بن حبش، عبداللہ بن فضل، عبداللہ بن ابی سرح، عمر بن
خطاب یہ سب قرآن سن کے مسلمان ہوئے اسی وجہ سے کفار قریش
کا مطالبہ تھا کہ مسلمان زور سے قرآن نہ پڑھا کریں۔ اس طرح اسلام لانے
والے جذباتی قسم کے لوگ تھے جن کے سامنے اسلام کی تعلیم اور پیغمبر
اسلام کی ذات و اوصاف تھیں مگر وہ اسلام نہیں لائے قرآن کی
فصاحت سے متاثر ہو کے دفعتاً مسلمان ہو گئے بعد میں یہ سب مرتد
ہو گئے صرف حضرت عمر کو یہ فخر حاصل ہے کہ وہ آخر تک اسلام سے البتہ رہے۔
مسیلمہ کذاب کو خود ایک مدت تک صحبت رسول کا شرف حاصل رہا۔

اہل مدینہ کا اسلام: اہل مدینہ جو انصار کے لقب سے سرفراز میں سیاسی مسلمان
تھے شام اور فلسطین میں یہود حکمران تھے دوسری صدی عیسوی میں رومیوں نے انہیں
شکست دیکے نکال دیا وہ سرحد پار کر کے حجاز میں آ گئے اور مدینہ تک پھیل گئے
یہاں انہوں نے بڑے بڑے قلعے تعمیر کئے جو ان کی فوجی جہاڑ بنیان بھی تھے اور
تجارت کی منڈیاں بھی انہوں نے اپنی دولت مندی سے قبائل عرب پر اقتدار حاصل
کریا گمران کی فطرت میں بھی مغلوب ہونے کے رہنا نہ تھا اس وجہ سے مستقل کشمکش رہنے
لگی۔ تواتر کے سفر استثنیٰ ۱۸ء - ۱۵ء میں ایک نبی کے آنے کی یہ پیش گوئی تھی: "تیرا
خدا تیرے تیرے ہی درمیان سے تیرے ہی بھائیوں میں سے ایک نبی پر پا کر یکایک اس کی طرف
کھنکھوے گا۔"

اس پیشین گوئی سے یہود ایک نبی کے منتظر تھے اور اعراب مدینہ کو یہ کہہ کے دھمکایا کرتے تھے کہ ایک نبی آنے والا ہے وہ تمہاری خبر لے گا۔

بعثت نبوی کے بعد انھوں نے ان پیشین گوئیوں کو دھرا کر چھوڑ دیا۔

اہل مدینہ اپنی اندرونی اور بیرونی جنگوں سے تنگ آ کے عبداللہ بن ابی سلول کو بادشاہ بنائے اور ایک منظم حکومت قائم کرنے کا ہتھیار چلے گئے اور اس کی تیاریاں ہو چکی تھیں ایک تاج بھی بنوایا گیا تھا تا جوشی کی رسم ادا ہونیوالی تھی اس غرض سے ایک سیاسی وفد اہل مکہ سے حلیفی کے لئے آیا یہاں اس نے دگر وہ دیکھتے نظر آیا اس کے لئے یہ بات غور طلب ہوئی کہ ان میں سے کس کو اختیار کیا جائے انہوں نے آپس میں کہا خدا کی قسم یہ وہی نبی ہے جس کی خبر یہود دیا کرتے ہیں اس سے پہلے کہ وہ اسے اختیار کریں ہمیں اختیار کر لینا چاہیے۔ ایک وجہ یہ بھی تھی کہ اہل مکہ سے ان کی پرانی عداوت تھی اس وقت وہ مجبوراً یہود کے مقابلہ میں ان کو دوست بنانے آئے تھے لیکن ان کے دل صاف نہ تھے انھوں نے اپنے پرانے دشمنوں کے مقابلے میں ایک نیا گروہ دیکھا اور اسے اپنے لئے بہتر سمجھا یہ وہ لوگ تھے جو نئی حکومت کے قیام میں ان کے بہتر مددگار ثابت ہو سکتے تھے اس لئے وہ عقبہ میں چھپ کے رسول خدا سے ملے اور اسلام قبول کر کے مدینے واپس ہوئے اور بہت سے لوگوں کو انھوں نے مسلمان بنایا دوسرے سال حج کے موقع پر ہر قبیلے کے آدمی نے بطور وفد رسول کی خدمت میں باریابی حاصل کی اور مدینے ہجرت کرنے کی دعوت دی پیغمبر نے ان کی پیش کش قبول کر لی۔

عبداللہ بن ابی سلول کی بادشاہی خاک میں مل گئی وہ خفیہ دراندازوں

پر اثر آیا اور بھیڑ کے لئے منافق بن گیا مصر کے مشہور انشا پرداز

یہ حسین ہیکل اس داستان کو یوں بیان کرتے ہیں۔

اسلام سے پہلے اس و خراج ایک دوسرے کے حریف تھے ان دونوں قبیلوں میں اس وقت سے دشمنی چلی آرہی تھی جب سے ان کے آباد اجداد میں سے مستقل ہوئے یثرب میں آباد ہوئے اس وقت یثرب اور اس کے گرد و نواح میں یہود کا تسلط تھا اور اس و خراج بھی مدت دراز تک یہود کے اثر و اقتدار میں غلامانہ زندگی بسر کر رہے تھے آخر ان کی حمیت نے جوش مارا اور انہوں نے یہود سے بغاوت کر کے ان کو اس مرتے سے محروم کر دیا جس پر وہ مدت سے ناز تھے یہود کے بچے سے لڑائیوں نے رہائی خالی کر لی لیکن خود ان کے درمیان اختلاف کی بنیاد پر گئی جس نے بڑھتے بڑھتے شدید دشمنی کی شکل اختیار کر لی جنگ بے گناہ بھی اسی دشمنی کا شاخشاہ تھی جس میں طرفین کی سینکڑوں جانیں ضائع ہوئیں اس جنگ کے بعد یہود نے پھر اپنا اثر و رسوخ بڑھانا شروع کیا اور اس و خراج یہود کے پہلے سلوک کو بھول نہ تھے انہوں نے آپس میں صلح کر لی اور طے کیا کہ خراج کے ایک شخص عبداللہ بن ابی سلول کو اپنا سردار بنایا جائے وہ لوگ انہیں تیار یوں میں مشغول تھے کہ ان کی ایک جماعت حج کے موقع پر مکہ آئی وہاں ان کی ملاقات رسول اللہ سے ہوئی آپ نے انہیں توحید کی تبلیغ کی اس پر انہوں نے ایک دوسرے سے کہا:-

خدا کی قسم یہ وہی تھا ہے جس کی خبر ہمیں یہود دیا کرتے ہیں

ہیں اسے قبول کر لینا چاہیے کہیں ایسا نہ ہو کہ یہود اسے قبول کر کے ہم سے بڑھ جائیں چنانچہ انہوں نے آپ کی دعوت قبول کر لی اور اسلام لے آئے پھر آپ سے کہا۔

”ہم اپنے پیچھے ایک قوم چھوڑ آئے ہیں جو عداوت و بغض و عناد میں کوئی قوم اس کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔ آمید ہے کہ اللہ آپ کے ذریعہ سے انہیں متحد کر دے گا۔“

اگر وہ آپ کے ذریعہ متحد ہو گئے تو یثرب کا کوئی شخص عداوت و بزرگی میں آپ سے بڑھ کے نہ ہو گا۔

یثرب واپس آ کر انہوں نے اپنی قوم سے سارا حال بتا دیا کہ اور یہی واقعہ سعیت عقبۃ الکبریٰ کا باعث یثرب میں اسلام پھیلنے کا موجب اور رسول اللہ کی ہجرت کا پیش خیمہ ہوا۔

صاف ظاہر ہے کہ قبول اسلام کی یہ صورت سیاسی نوعیت کی تھی جس کا مقصد یہود کے مقابلہ میں اپنے کو منظم کرنا تھا۔ عبداللہ بن ابی ولہب نے محمد بن عبداللہ ہی اس میں اسلام کی روح کیونکر سمجھ میں آ سکتی تھی قرآن نے ان کے ضعیف ایمان کی شہادت دی ہے۔

”ومن اهل المدينة مردوا على النفاق“ اور اہل مدینہ میں بچے منافق تھے۔ اور ان کی اتنی کثرت تھی کہ وفات رسول کے وقت مدینہ منافقوں سے جھسک رہا تھا۔ شبکی لغمانی الفاروق میں لکھتے ہیں:-

آنحضرت نے جس وقت وفات فرمائی مدینہ منافقوں سے بھر جاتا تھا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے ان منافقوں کی دو قسمیں بتائی ہیں۔

۱۔ زبان سے تومیہ و نبوت کے قائل مگر دل مطمئن بکفر۔
 ۲۔ وہ لوگ جو داخل اسلام ہوئے مگر تحقیق سے نہیں ایسے
 طبعی ضعیف الاسلام کو رسالت حضرت پیغمبر میں شکوک
 و اہیہ اور شبہات رکھتے۔ دلوں میں گزرتے تھے یہ دل سے
 نہ سہان ہو سکتے تھے نہ اسلام کا پھندا لگے سے نکال سکے تھے
 ان لوگوں کا نفاق عمل و اخلاق کا نفاق تھا ایسے لوگ زیادہ تھے۔
 الفوز الکبیر فی اصول التفسیر مطبوعہ مطبع مجتہائی ص ۱۱

نتیجہ

مذکورہ بالا تاریخ اور عوام کے قبول اسلام کے پس منظر کو دیکھتے اور
 سوچتے تو سمجھیں آئیگا کہ عوام جو اس دلت کے جمہور اہل اسلام ہیں ان کی اسلام
 میں کوئی ابھیرت ایسی نہ تھی جس کے ساتھ وہ دین کے تقاضوں کو پوری طرح سمجھ
 سکیں اور حقیقت دین و منشاء الہی سے واقف ہو سکیں اور اسی ڈھ سے پر
 ہونے کے جس پر پیغمبر اسلام انہیں چلا رہے تھے اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اسلام کی روح
 نہ انہوں میں مقیم ہوئی جس سے اسلام اور مسلمانان دنیا کے چیزیں الگ ہو گئیں۔
 نہ انہوں نے ہون وہ اسلام کے نہیں مسلمانوں کے ہیں اور جو شکستیں ہوں وہ
 ان اسلام کی نہیں مسلمانوں کی ہیں۔ بعد کے مورخین چونکہ عموماً جمہوری مزاج
 نہ ناسل تھے اس لیے انہوں نے اس کو اسلام کی روح کے متافی نہیں سمجھا
 اور مسلمانوں کے مادی فتوحات کو اسلام کے فتوحات کی حیثیت سے زیرِ حریف
 سے لکھتے رہے اور جناب اقبال تک کے شعراء ان فتوحات پر ناز کرتے رہے
 اور جناب حفیظ جالندھری نے پورا شاہنامہ اسلام لکھ ڈالا بس ایک اقلیت

اس سے خوش نہیں رہی بلکہ اس پر آنسو بہا رہی مگر عام دنیا اسے ایک ایسی جماعت سمجھتی رہی جو مفصلہ جمہور کے خلاف اپنی ٹوٹھائی انیٹ کی مسجد الگ بنائے رہی اور جمہور اہل اسلام سے کٹ کے علیحدہ ہو گئی بہر حال اس جمہوری نقطہ نظر سے اگر کوئی جانچے تو وہ اس دور کو انتہائی ارتقا کا دور کہہ سکتا ہے اور جو اس خیال کے نہیں وہ اسے حقیقی اسلام کے انتہائی تنزل کا دور سمجھتے ہیں۔

ہم نے چونکہ ایک آزاد مورخ کی حیثیت سے قلم اٹھایا ہے کہذا ہم اس دور کے جو ترین کارنامے ہیں ان کو بیان کرنا بھی اپنا فرض سمجھتے ہیں۔

حضرت ابوبکر کا دور حکومت

حضرت ابوبکر کا عہد اپنی نوعیت کے لحاظ سے بالکل منفرد ہے۔ ان کا زمانہ رسول اللہ کی دینی سیاست اور حکومت کی دنیوی سیاست کا سنگم تھا۔ یہ درست ہے کہ دین مکمل ہو چکا تھا اور کسی شخص کو اس میں تغیر و تبدل اور اس کی تفسیح کا حق حاصل نہ تھا لیکن رسول اللہ کی وفات کے معاً بعد عرب میں ارتداد کی وبا پھیل گئی اور بیت سے قبائل اسلام سے روگرداں ہو گئے اس صورت حال کی موجودگی میں ابوبکر کے لئے ضروری ہو گیا کہ وہ اس عظیم الشان خطرے کو دور کرنے کے لئے ایک مضبوط پالیسی مرتب کریں۔

ابوبکر صدیق اکبر ص ۹۹ مطبوعہ مکتبہ جدید میری لاہور

یہ ہے وہ رلے جو محمد حسین ہیکل نے حضرت ابوبکر کے دور حکومت کے متعلق ظاہر کی ہے۔ ہم آگے جو کچھ بھی لکھیں گے وہ اسی کی توضیح و تشریح ہو گی۔ یہی ہم اس میں دو باتیں بیان کریں گے پہلے یہ کہ حضرت ابوبکر کو خلیفہ ہونے ہی کن دشواریوں کا سامنا

کے لئے۔ دوسرے یہ کہ ان دشوار لوگوں پر تامل و پائے کے لئے انہوں نے وہ
کون سے کام کئے جن سے دین میں دنیوی سیاست داخل ہوئی۔

حضرت ابو بکر کے مشکلات

حضرت ابو بکر کے خلیفہ ہوتے ہی پوری اسلامی دنیا میں ایک ہنگامہ
برپا ہو گیا جسے بن عبادہ اور ان کے حامیوں نے بیعت سے انکار کر دیا۔
یہاں شمر خدری خلاف تھے۔ محمد بن سہیل کہتے ہیں۔

سقیفہ میں، قمار انصار نے جو زمین سے یہی خلافت کے لئے

دلیل بنی کی تھی کہ تم کو رسول اللہ سے روحانی تعلق رکھنے

کے ساتھ جسمانی تعلق بھی ہے اور عرب سو قریش کے کسی

کی امت قبول نہ کریں گے۔ یہ دلیل بذات خود اس

کا ثبوت ہے کہ جو با شتم دوسرے لوگوں کی نسبت رسول

خدا کی جانشینی کے زیادہ حقدار تھے۔ اس لئے لازم تھا کہ وہ

پناہی مقدم سمجھتے اور ابو بکر کی بیعت رکے رہتے اور یہی حضرت علیؑ نے کیا بھی۔

اصحاب صفہ یعنی سلمان فارسی، ابوذر غفاری، عمار یا سز مقداد اسود

بلال حبشی، ابی ابن کعب وغیرہ نے خلافت کو صحیح تسلیم نہیں کیا۔

بعض اور اکابر صحابہ عثمان بن حنیف انصاری، سہیل بن حنیف،

نراء بن عاذب، جابر بن عبد اللہ انصاری، خزیمہ بن ثابت ذوالشہادتین،

خلیفہ یثربی نے بیعت سے انحراف کیا۔ بعض اموی سرداروں نے جیسے خالد بن

سعد اور ان کے بھائی نے خلیفہ ماننے سے انکار کیا۔ ان میں اصحاب صفہ

ہاجر اور انصار سب ہی طرح کے لوگ تھے۔

یہاں شمر خدری خلاف تھے۔ محمد بن سہیل کہتے ہیں۔

ابوسفیان مدینے سے باہر گئے ہوئے تھے۔ واپسی میں وفات رسولؐ
اور حلافت ابوبکرؓ کی خبر ایک مسافر سے سنی اور اس غم و رادہ
سے مدینے میں داخل ہوئے کہ علیؓ کو خلیفہ بنا کے رہیں گے۔ عقد الفرید میں
یہ واقعہ اس طرح لکھا ہے۔

جب رسولؐ خدا نے انتقال فرمایا تو ابوسفیان مدینے سے
باہر گئے ہوئے تھے واپسی میں راستے میں ایک شخص مدینے
سے آتا ہوا ملا۔ ابوسفیان نے اس سے پوچھا کیا رسولؐ اللہ
کا انتقال ہو گیا۔ اس نے کہا ہاں پوچھا کون ان کی جگہ بیٹھا
اس نے کہا ابوبکر۔ ابوسفیان نے کہا ان دونوں (عباسؓ و
علیؓ) نے کیا کیا جنھیں کمزور سمجھ لیا گیا۔ اس نے کہا وہ دونوں
بیٹھے رہے ابوسفیان نے کہا اگر میں زندہ رہا ان دونوں کو
بلند کر کے رہوں گا۔ میں فتنہ و فساد کا وہ غبار دیکھ رہا ہوں
جس کو خونریزی ہی دبا سکتی ہے۔ جب مدینے پہنچے تو گلی کوچوں
میں گھوم گھوم کر اس واقعہ پر اپنے غصہ اور تحجب کا اظہار
کرتے تھے۔ اور چند اشعار پڑھتے جس کا مطلب یہ تھا۔ اے
بنی ہاشم لوگوں کو اپنے بات میں طمع نہ دلاؤ خاص کر بنی تمیم
اور بنی عدی کو کیونکہ خلافت تمہارے خاندان کے سوا اور
کسی میں نہیں رہنا چاہیے۔ اور تمہاری طرف اس کی بازگشت
مونا چاہیے۔ عمر نے ابوبکرؓ سے کہا لو یہ کلمیٰ اکیا یہ بڑا فساد
مچائے گا۔ رسولؐ خدا اس کی تالیف قلب فرماتے تھے اس
کے ہاتھ میں جو صدقہ کے امور ہیں ان کو اسی طرح رہنے

دو ابوبکر نے ایسا ہی کیا۔

بکی کو گولنے یہ شعر کہتے تھے۔

ما كنت احتسب ان الا من هزف

عن هاشم بن عمار من هم ابي حسن

واقبل الناس ايماناً وسالفته

وام علم الناس بالقرآن والسنن

اور قرآن کے سب سے زیادہ عالم ہیں۔

میرے وسم وگمان میں بھی نہ تھا کہ

خلافت خاندان رسالت سے نکل جا

گی اور خاص طور پر علیؑ سے جو سب سے پہلے

ایمان بھی لائے اور عبادت خدا کرتے رہے

۱۵۶

سایح ابوالفدا مطبوعہ مصر

عبدالبر اور علامہ ابن اثیر نے دوسرے شعر کو یوں لکھا ہے۔

کیا علیؑ وہ نہیں ہیں جنہوں نے سب سے

پہلے قبلہ کی طرف نماز پڑھنی اور

قرآن و حدیث سب سے زیادہ جاننے

والے ہیں۔

۵۳

۳۸۶ ص ۲۶

بعض مؤرخین نے یہ شعر عتبہ بن ابی لہب کے بتائے ہیں۔

زبیر بن العوام نے تلوار کھینچ لی کہ جب تک علیؑ خلیفہ نہ ہو جائیں گے میں تلوار

نیام میں نہ رکھوں گا۔

خالد بن سعید اور ان کے بھائیوں نے بطور احتجاج محصل زکوٰۃ کے

عہدے سے استعفیٰ دے دیا۔

خالد بن سعید اور ان کے سب بھائی

رسول خدا کی طرف سے مختلف

ملکوں میں عامل تھے جب رسول اللہ

کان خالد بن سعید

واخوانہ عما لا رسول

اللہ فرجوا عن عما لتهم

کا انتقال ہو گیا تو سب نے اپنا اپنا
کام چھوڑ دیا ابو بکر نے پوچھا تم لوگ
اپنے کام سے کیوں الگ ہو گئے جو عہد
رسولؐ میں عمال تھے ان سے زیادہ
کوئی حقدار نہیں کہ عامل بنایا جائے۔
تم لوگ اپنے کام پر جساؤ بس
ان سب نے کہا ہم ابواجہ کی اولاد ہیں
رسول کے بعد کسی کی طرف سے عامل
بننا پسند نہیں کرتے۔

حين مات رسول
الله فقال ابو بكر ما لكم
مجمعتم عن عمالكم
ما احد احق
بالعمل من عمالته رسول
الله اسرجعوا الى اعمالكم
فقال نحن نبى احيى لا
نفسل لاحد بعد رسول
الله ابداً استجاب ج ۱۵۵

کیا رصحابہ جنھوں نے بیعت نہیں کی انھوں نے دوسرے جمہ کو سربراہ
علیؑ کے استحقاق خلافت پر تقریریں کیں۔
ان لوگوں کا منشا یہ تھا کہ سقیفہ میں جو کچھ ہوا وہ ہم سب کی عدم موجودگی
میں ہوا اس کا رد والی کو نظر انداز کر کے خود حضرت ابو بکر علیؑ کے حق میں خلافت
چھوڑ دیں مگر حضرت ابو بکر نے ایسا نہیں کیا اور بیعت لینے میں سختی برتی۔
علیؑ اور ان کے ساتھ کیا رصحابہ جن کے نام اوپر آچکے ہیں ان کے
لئے تین ہی صورتیں تھیں۔ صلح۔ جنگ۔ خاموشی۔

علیؑ آغوش رسولؐ کے پروردہ تھے اور ان کے ساتھ رسولؐ کے
مقرب صحابہ اور فقیہ دین خدا تھے وہ جس چیز کو غلط سمجھتے تھے اس میں
کچھ نہ اور کچھ دور کی بنا پر کوئی مداخلت نہیں کر سکتے تھے۔

یہی جنگ تو اس وقت تک مسلمانوں نے دو گروہوں میں بٹ کے
آپس میں ایک دوسرے کا خون نہیں بہایا تھا اس صورت حال سے دوچار

۴۴۰

میرزا باقری

ہوئے انھیں اس طرح اور انہیں یہ بات دقت کے تقاضے کے بھر خلاف
خود مرید من فقہین سے بڑھ چڑھا جو اس طرح کا موقع پیدا ہوئے
کے تو یہ منہ زور و رایوں صورت میں اگر ناچا سکتے تھے کہ یہ خانہ جنگی
سلام کے خلاف کے ساتھ فتح ہو۔

مسلموں کے قتل کے ساتھ ساتھ جو۔
 یہ ہے کہ اگرچہ مملکت اسلامیہ میں فتنہ ہو مگر ان کے پانچواں
 یہ مخالفت میں نہ ہو جس میں شریعت ہو کر عرب کے تمام حصوں میں پھیل
 نہیں ہو سکتی۔

اسی طرح -
 سرسبز و آباد ملک میں رہیں ، کثرتِ غنیمات اور فزائے
 نے غلامانِ حق کو یہ سزا دے کہ وہ جہنم کے جہنمیوں
 بنو تمہارے آپاں نے بھی یہ کیا -

بنو تمیمہ کے آپاں نے بھی یہ کیا۔
 یمن، بحرین، عدنان و ریحان کے قبائل میں کچھ مرتد ہو گئے اور کچھ دوسرے
 مدعیان نبوت پر یہاں آئے تھے جنہیں پہلے نے اس نازک وقت کی یہ
 تصویر کشی کی ہے۔

بنیادِ سافتنہ جنگل کی آگ کی طرح عرب کے ایک سرے سے دوسرے سرے تک پھیل گیا جب یہ خبریں مدینہ پہنچیں تو لوگوں میں سخت گھبراہٹ اور بے چینی پیدا ہوئی ان کی سمجھ میں نہیں آتا تھا کہ اس نازک موقع پر بغاوت فرو کرنے کے لئے کیا تدبیر اختیار کی جائے۔ بعض لوگوں کی جن میں حضرت عمر بن خطاب بھی شامل تھے۔ یہ رائے تھی کہ اس موقع پر مائنین زکوٰۃ کو نہ چھیڑا جائے اور جب تک وہ کلمہ لا الہ الا اللہ کے اقرار ہی میں انھیں

ان کے حال پر چھوڑ دیا جائے ان لوگوں کا خیال تھا کہ اگر مانعین زکوٰۃ کو بھی مرتدین کے زمرہ میں شامل کر دیا گیا تو جنگ کی آگ وسیع پیمانے پر پھیل جائیگی جس کا انجام خدا جانے کیا ہو لیکن ابوبکرؓ نے تمام خطرات کو بالائے طاق رکھتے ہوئے مرتدین کی طرح مانعین زکوٰۃ سے جنگ کرنے کا مصمم ارادہ کر لیا اور کوئی طاقت کوئی دباؤ انھیں ایسا کرنے سے باز نہ رکھ سکا۔
ابوبکر صدیق اکبر ص ۲۱

یہ تھے اس وقت کے اسلامی مملکت کے حالات جو مرکز اسلام میں جنگ کے شعلے بھڑکنے کی اجازت نہیں دے رہے تھے ان حالات میں خاموشی ہی سب سے بہتر تھی اور یہی علیؓ اور ان کے ساتھیوں نے اختیار کی لیکن مخالفت پر بہت حال مخالفت تھی اور حضرت ابوبکرؓ کو مدینے کے اندر اور باہر دونوں پر قابو پانا تھا اور ان سب کے متعلق کچھ کرنا تھا۔

ایک غور طلب مسئلہ

غور طلب اور پیچیدہ مسئلہ یہ ہے کہ ان مخالفین کے متعلق دین کیا چاہتا ہے؟ اگر کوئی شخص اوعائے اسلام کے ساتھ اطاعت خدا و رسولؐ کا منکر ہو تو وہ مسلمان نہیں۔

اب سوال یہ ہے کہ اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم میں اطاعت الوال الامر کی بھی یہی حیثیت ہے؟

جماعت اسلامی کے سلسلے مباحث میں ایک کتاب "اسلامی ریاست" امین احسن اصلاحی کے قلم سے شائع ہوئی ہے۔ اس میں وہ لکھتے ہیں۔

اسلام میں جس طرح اللہ کی اطاعت کے لئے رسولؐ کی اطاعت لازم ہے۔ اسی طرح رسولؐ کی اطاعت کے لئے اس کے خلفاء اور نائبوں یعنی اہل الامر کی اطاعت لازم ہے۔

اللہ رسولؐ اور اہل الامر کے درمیان یہ تعلق ایسا لازمی ہے کہ اس کو کسی حالت میں بھی توڑا نہیں جاسکتا۔ یہی وجہ ہے کہ اسلامی نظام کی زنجیر میں یہ تینوں کڑیاں بالکل متصل اور یکے بعد دیگرے واقع ہوئی ہیں ان میں سے کسی ایک کو بھی اگر آپ توڑ کر علیحدہ کرنا چاہیں تو بیک وقت تینوں ہی ٹوٹ جائیں گی۔ بلکہ اسلامی نظام کی پوری زنجیر ہی ٹکڑے ٹکڑے ہو جائے گی۔

رسولؐ کے ساتھ اس گہرے اور ناقابل شکست تعلق کی وجہ سے جو نظام سیاسی وجود میں آتا ہے اس کو خلافت راشدہ یا خلافت علیؑ منہاج السنہ کہتے ہیں اور اس کو بہت سے ایسے حقوق و امتیازات حاصل ہو جاتے ہیں جو رسولؐ کے سوا اسلام میں کسی اور کو حاصل نہیں ہیں۔ ان میں بعض باتوں کا ہم یہاں ذکر کریں گے تاکہ یہ واضح ہو سکے کہ ایک حقیقی اسلامی حکومت دنیوی حکومت کے مقابل میں کتنے اہم امتیازات کی حامل ہے اور اس کی اطاعت میں اور دوسری دنیوی حکومتوں کی اطاعت میں کتنا عظیم الشان فرق ہے۔

اس سلسلہ میں پہلی بات یہ ہے کہ اس جماعت کے ساتھ اطاعت و نفاذاری کی وابستگی جو اسلام کے ساتھ

وفا داری کے لئے شرط لازم قرار پاتی ہے اور اس کی موجودگی میں
کسی شخص کے لئے یہ ممکن نہیں رہ جاتا کہ وہ اس جماعت سے علیحدہ
رہ کر اسلام کے ساتھ اپنی وابستگی قائم رکھے چنانچہ آنحضرتؐ
کا ارشاد ہے۔

عدن ابی خری قال	ابو ذر سے روایت ہے
س رسول اللہؐ	کہ آنحضرتؐ نے فرمایا جو
من فارق الجماعہ	انظام جماعت بالمشت بھر
شبرا اخلع رقبته	بھی بیٹھا اس نے اسلام کا
الا سلام من	علقہ اطاعت اپنی گردن سے
عنقر۔	تکال دیا۔

دوسری بات یہ ہے کہ اول الامر کی ایسی جماعت کی
اطاعت صرن حکومت کے اندر شہری واجتماعی حقوق
حاصل کرنے کے لئے ہی نہیں ہے بلکہ آخرت میں نجات حاصل کرنے
کے لئے بھی ضروری ہے۔ اگر کوئی شخص اسلامی ریاست
کے صاحب امر کی اطاعت سے انحراف کر لے اور اسی حال
میں اس کی موت واقع ہو جائے تو اس کے تمام دینی اعمال
اکارت ہو جائیں گے اور اس کی موت جاہلیت کی موت
ہوگی۔

اس پوری بحث کا حاصل یہ ہے کہ اطاعت اول الامر کا منکر کا فر
اور جہنمی ہے ممکن ہے کہ اس سے کسی کو اختلاف ہو لیکن کوئی یہ نہیں کہہ سکتا
کہ مسلم بھی ہے اور کافر بھی یا کوئی منکر مسلم ہے اور کوئی کافر اس وقت

بیعت سے انکار کرنے والے علی بن ابی طالبؓ ان کے چچا عباسؓ
بن عبدالمطلبؓ فاطمہ بنت رسولؐ اور دوسرے بنی ہاشم ہیں۔
صحاب میں سلمان فارسی ابو ذر غفاری عمار یا سر مقداد اسود
بلال حبشی ابی بن کعب خزیمہ بن ثابت ذوالشہادین برادر بن ناذب
جابر بن عبد اللہ انصاری سعد بن عبادہ خطاب بن منذر اور ان
کے ساتھی۔ مدینے سے باہر۔ عیس۔ ذوبیاں۔ غطفان۔ فزارہ اور
بنی یربوع کے قبائل علیؓ کہتے ہیں کہ میں ابوبکر سے زیادہ مستحق خلافت
ہوں بنی ہاشم اور بہت سے صحابہ ان کی تائید کرتے اور بیعت سے
گریز کرتے ہیں۔

انصار میں سعد بن عبادہ کہتے ہیں کہ خلافت انصار کا حق ہے۔
بنی یربوع کے سردار مالک بن نویرہ کہتے ہیں کہ اگر دین کا
کوئی محافظ قائم ہوا تو ہم اس کی اطاعت کریں گے لیکن اگر کسی نے حکومت
قائم کی تو مخالفت کریں گے۔
خطیب بن اوس کہتا ہے:-

اٹھنا رسول اللہ کان بنینا
فی العباد اللہ مال لا لابی بکر
الیوم ثنائک اذامات بعدہ
وتلک عمر اللہ قاصمتہ
ہم نے رسول اللہ کی اطاعت کی
وہ ہمارے بنی تھے خدا کے بندوں ابوبکر
کو ہمارے معاملات سے کیا مطلب
کیا ابوبکر اپنے بعد ہمیں بکر (نوجوان
اونٹ یعنی اولاد ابوبکر) کے حوالہ
کر جائیگا۔ خدا کی قسم یہ کمر توڑ دینے
والی بات ہے۔

بیعت سے انکار اور زکوٰۃ بھیجنے سے انکار میں کوئی فرق نہیں مالمعین زکوٰۃ
کو زکوٰۃ نکالنے سے انکار نہ تھا ابو بکر کے پاس بھیجنے سے انکار تھا۔
ہندوستان کے مشہور عالم مولانا سید احمد صاحب اپنی کتاب ابو بکر
صدق اکبر میں لکھتے ہیں :-

وہ کہتے تھے کہ ہم زکوٰۃ نکالیں گے لیکن اس کو مدینے نہ بھیجیں
گے کیونکہ خدا نے فرمایا ہے :-

حِزْمَن اَمْوَالَهُمْ صَدَقَتِهِ
تَطْرَهُمْ هُمْ وَتُزَكِّيهِمْ
لَهُمْ وَصَل عَلَيْهِمْ اِنْ صَلَّوْا اِلَيْكَ
سَكَنَ لَهُمْ . التوبہ

آپ لوگوں سے صدقہ لیجئے جو ان
کو پاک کر دے کیونکہ آپ کی طلب رحمت
ان کے لئے تسکین کا باعث ہوگی۔

حضور کے بعد اب کوئی ایسا نہیں جس کی طلب رحمت سے
تسکین قلب ہو۔ آنحضرت کا زکوٰۃ کے بارے میں ارشاد ہے :-

تُؤْخَذُ مِنْ اَغْنِيَا
هُمْ وَتُرَدُّ وَاِلَى
فَقْرِهِمْ

ہر جگہ کے مالداروں سے زکوٰۃ
لو اور وہیں فقرا کو دیدو۔

لہذا ہم زکوٰۃ نکالیں گے اور اپنے
قبیلے کے فقرا پر تقسیم کر دیں گے مدینے نہ بھیجیں گے ص ۱۲۷
مورخین سبکل لکھتے ہیں :- وہ کہتے تھے کہ :-

ہمیں یہ حق حاصل ہونا چاہیے کہ انصیار و مہاجر کی طرح ہم
بھی اپنے میں سے کسی کو اپنا امیر مقرر کر لیں جو ہمارے
لئے جان و مال رسول کے طور پر ہو ابو بکر یا ان کے سوا
کسی اور کی اطاعت سے متعلق نہ دین میں کوئی نص موجود ہے

یہ کتاب اللہ سے اس کا پتہ چلاتا ہے اس لئے ہمیں صرف اس شخص کی اطاعت واجب ہے جسے ہم خود اپنا امیر مقرر کریں۔ یہ لوگ اپنی تائید میں یہ امر بھی پیش کرتے تھے کہ رسول اللہ نے عرب کے متعدد دشمنوں کو اپنی زندگی میں بڑی حد تک خود مختاری عطا فرمادی تھی اب اگر آپ کی وفات کے بعد وہ مکمل خود مختاری چاہتے ہیں تو کسی کو اعتراض کی گنجائش نہ ہو گی چاہئے ان کا کہنا تھا کہ آپ نے یمن کے عامل بدھان (بازما) کو جو ایرانیوں کی طرف سے وہاں حاکم تھا جو سیت ترک کرنے اور اسلام لانے کے بعد بدستور وہاں کا حاکم بنائے رکھا اسی طرح بحرین اور حضرموت وغیرہ کے تمام امراء کو بھی قبول اسلام کے بعد ان کے عہدوں پر برقرار رکھا اور اپنی طرف سے کوئی عامل ان علاقوں میں نہیں بھیجا۔ ابو بکر صدیق اکبر سعد بن عبادہ رئیس خزرج تھے وہ صاحب نصاب تھے انھوں نے نہ بیعت کی نہ زکوٰۃ دی۔

علیؑ اور ان کے ساتھی صاحب نصاب نہ تھے ورنہ وہ بھی زکوٰۃ نہ دیتے لہذا زکوٰۃ نہ دینا کوئی مستقل چیز نہیں بلکہ اصل خلافت تسلیم کرنا ہے اور یہ سب مشترک ہے اگر مرتد ہیں تو سب اور مسلم ہیں تو سب اس صورت میں ایسا حکم تلاش کرنا ضروری ہے جو تمام منکرین پر یکساں طور سے نافذ کیا جاسکے یعنی سب کو چھوڑ دیا جائے یا سب کو قتل کر دیا جائے۔

وصولی زکوٰۃ میں عمل رسول

جن لوگوں نے آنحضرت سے مدینہ زکوٰۃ نہ بھیجنے کی اجازت چاہی۔
آپ نے انہیں اجازت دے دی۔

یمن اور بحرین کے قدیمی حکمران جب اسلام لاتے تو انہوں نے کہا کہ
ہمارے یہاں کے لوگ زکوٰۃ نکالنے پر قوامادہ ہو جائیں گے مگر مدینہ
بھیجنے پر راضی نہ ہوں گے۔ آپ نے کہا وہیں تقسیم کر دی جائے۔
یہی اسلام کا منشاء ہے زکوٰۃ کے مستحق ذوالقربی یتیمی مساکین،
اور مساکین اگر یمن کی زکوٰۃ مدینہ میں تقسیم ہو تو وہاں کے یہ طبقات
محروم ہو جائیں گے۔

کچھ لوگ اپنے اطمینان قلب کیلئے زکوٰۃ آنحضرت کو بھیجتے تھے لیکن
جہاں آپ محصل زکوٰۃ کو بھیجتے تھے وہ وہاں کی زکوٰۃ وہیں تقسیم کر دیتے
تھے۔ محدث بیہقی نے عمران بن حصین سے روایت کی ہے کہ حضرت
عمر نے انہیں کہیں تکفیل زکوٰۃ کے لئے بھیجا جب وہ واپس آئے تو
پوچھا مال کہاں ہے؟ انہوں نے کہا تم نے ہمیں مال لانے کے لئے بھیجا
تھا؟ ہم جہاں سے وصول کیا وہیں تقسیم کر دیا جو رسول اللہ زمانہ
میں ہوا کرتے تھے۔

بے شک جن لوگوں نے زکوٰۃ نکالی ہی نہیں انہیں حضرت نے پسندیدہ
نگاہ سے نہیں دیکھا مگر حبران پر بھی نہیں کیا۔

مفسرین نے ومنہم من اٰھدوا للہ کی تفسیر میں لکھا

ہے کہ یہ آیت ثعلبہ بن حاطب کے بارے میں نازل ہوئی ہے اس نے زکوٰۃ دینا بند کر دی تھی۔ لوگوں نے آنحضرت سے کہا کہ اس کے حق میں دعا فرمائیے خدا اس کا رزق وسیع کر دے تو وہ سب حقوق ادا کر دے گا۔ آپ نے دعا فرمائی اس کا رزق وسیع ہو گیا مگر اس نے جمعہ میں بھی آنا چھوڑ دیا۔

صحیح بخاری کتاب الزکوٰۃ پ ۶ ص ۴۵ میں ہے کہ زکوٰۃ وصول کرنے والوں نے شکایت کی کہ ابن جمیل۔ خالد بن ولید اور عباس بن عبد المطلب زکوٰۃ نہیں دیتے آپ نے فرمایا ابن جمیل کیوں نہیں دیتے۔ خدا نے انہیں فقر سے مالدار کر دیا۔ منہاج نبوت یہ ہے کہ جس نے زکوٰۃ نکالی اور اپنے ہی لوگوں میں تقسیم کر دی اس نے واجب ادا کر دیا مدینہ زکوٰۃ بھیجنا ضروری نہیں جس نے زکوٰۃ نکالی ہی نہیں وہ گناہگار ہوا۔ واجب القتل نہیں

رسول خدا کے زمانہ میں جن لوگوں نے مدینہ زکوٰۃ بھیجنے سے انکار کیا انہوں نے آنحضرت کو پیغمبر ماننے سے انکار نہیں کیا اس طرح مقصد رسالت پورا ہوا مگر خلیفہ کو زکوٰۃ دینے سے انکار کرنے کے بعد خلیفہ کے لئے کیا رہ جاتا؟ سیاست کی پچیدگی سے عہدہ بڑا ہونا آسان نہیں رہ گیا تھا۔ سکر بن سحیت میں علی بن ابی طالب اور تمام بنی ہاشم انصار میں سعد بن عبادہ رئیس خزرج اور ان کے ساتھی اصحاب میں سلمان فارسی ابوذر غفاری مقتدا سعد وغیرہ ہیں یہ حالت مدینہ کی ہے اور باہر پورا ملک خلافت ابوبکر سے انکار کر رہا ہے اگر سب کے ساتھ یکساں طرز عمل اختیار کیا جاتا ہے اور سب کو چھوڑ دینا چاہے تو خلافت ختم ہوئی جاتی ہے۔

ختم کر دیا جاتا ہے تو خلافت کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔ رسول اللہ کی وفات کے بعد فوراً ان کے داماد چچا اور اہل خاندان کو تلوار کے گھاٹ اتار دینا آسمان نہ تھا۔

اکابر صحابہ میں سلمان فارسی ابوذر غفاری۔ عمار یا سر مقداد اموی۔ ابی بن کعب برابر بن عاذب۔ خزیمہ بن ثابت ذوالشہادتین جابر بن عبد اللہ عثمان بن حنیف حذیفہ یامانی وغیرہ قتل کر دیئے جاتے تو مسند خلافت کا بچھا رہنا ممکن نہ تھا اگرچہ یہ سب ایک حکم میں ہیں خلیفہ کے لئے یہ

حضرت ابوبکر کی بے پناہ سیاست

حضرت ابوبکر کی نگاہ دور رس نے صورت حال کے شیب و فراز کو دیکھا اس کا جائزہ لیا اور یہ فیصلہ کیا کہ ایک حکومت قائم کی جائے اور ملوکانہ سیاست پر عمل کیا جائے۔

سعد بن عبادہ کے بارے میں بشیر بن سعد کے مشورہ پر عمل کیا ان کو چھوڑ دیا ان کے ساتھ علیؑ اور ان کے ساتھیوں کو بھی چھوڑ دیا۔ ابوسفیان کے لئے حضرت عمر کا مشورہ قبول کیا اور صدقے کے امور اس کے سپرد کر کے اس کو نرم کر لیا دوسرے قبائل کے متعلق انہوں نے فیصلہ کیا کہ جو شخص بیعت کرنے یا زکوٰۃ دینے سے انکار کرے گا اسے قتل کر دیا جائیگا۔ صحابہ نے اس کی مخالفت کی مگر انہوں نے کسی کی پروا نہ کی محمد حسین ہیکل لکھتے ہیں۔

عمر بن خطاب اور بیشتر مسلمانوں کی یہ رائے تھی کہ ہمیں اللہ اور اس کے رسولؐ پر ایمان لائے والوں سے ہرگز

نہ لڑنا چاہیے بلکہ ان کو ساتھ ملا کے مرتدین کے خلاف مصروف
سیکار ہونا چاہیے۔
ابوبکر صدیق اکبر ص ۱۸۵

مگر حضرت ابوبکر اپنی رائے پر جمے رہے۔

ان تمام مشوروں اور حضرت ابوبکر کے اقدام سے معلوم ہوتا ہے
کہ ان سب کے نزدیک تمام منکرین بیعت سے یکساں طرز عمل خلاف
مصلحت تھا بلکہ جو دپ سکتا ہوا اسے دبایا جائے جس کے دبانے میں مفید
ہوا اسے چھوڑ دیا جائے۔ کسی کو کچھ دے کے اپنی طرف کر لیا جائے۔ سیا
کی ہمیشہ سے یہی رائے ہے لیکن حضرت ابوبکر کی اس سیاست تک کسی کا دماغ
نہ پہنچ سکا کہ انھوں نے اس مشورہ کو صرف مدینے تک محدود رکھا۔
اس طرح مرکز کو خلفتہ سے بچا کے اس پر قابو حاصل کر لیا۔ باہر ہر اس شخص سے
جنگ کا مصمم ارادہ کر لیا جو بیعت کرنے یا زکوٰۃ دینے سے انکار کرے۔
انھوں نے یہ بھی برداشت نہیں کیا کہ کچھ لوگ اذیت دے نبوت کر کے ان کی حکومت
کے مقابلے میں اپنی حکومت قائم کر کے ملک کے ایک حصہ پر قابض رہیں۔
انھوں نے تھوڑی سی جمعیت لے کے اپنے مشیروں کی رائے کے خلاف
ایک حکومت قائم کی ان کے بے مثال تدبیر و سیاست نے کسی موقع کو ہاتھ
سے جانے نہیں دیا قبائل و ذویان کی قلت تعداد کا فائدہ اٹھا کے ان پر
چند آدمیوں سے شب خون مارا اس کے بعد ذی القصد میں پڑاؤ ڈالا اور
نیارہ شکر ترتیب دیکر گیارہ طرف روانہ کئے اور امیر شکر کو حسب ذیل ہدایا کی۔
جس بستی میں پہنچو وہاں اذان دو اگر لوگ اذان سے جواب
دیں تو انھیں مسلمان سمجھو اور زکوٰۃ کا مطالبہ کرو اگر وہ
زکوٰۃ دے دیں تو ان کو چھوڑ دو ورنہ سب کو لوٹ لو

قتل کرد و زندہ آگ میں جلا دے۔

ایک تحریری اعلان بھی دیا کہ جس بستی میں پہنچو پہلے یہ خط پڑھ کے سناؤ۔
 ”یہ خط ہے ابوبکر خلیفہ رسولؐ کی طرف سے ہر خاص و عام کے نام
 خواہ وہ اسلام پر قائم ہو یا اس سے پھر گیا ہو۔ میں فلاں کو
 تمہاری طرف ایک فوج کے ساتھ بھیج رہا ہوں اس فوج کو میں نے
 حکم دیا ہے کہ تم لوگوں میں سے جو شخص میرا حکم نہ مانے اس سے
 ضرور ہنگ کرے اور قابو پالینے کے بعد ذرہ برابر بھی رحم نہ
 کرے۔ آگ میں جلا دے قتل کر دے عورتوں اور بچوں کو
 لونڈی غلام بنالے۔“

ان ہدایات کے ساتھ رسول اللہؐ کی وفات کے سترہ روز کے اندر چاروں طرف
 یلغاریں شروع ہوئیں۔

خالد بن ولید ایک جرّار لشکر لے کے طلحہ بن خویلد اسدی مدعی نبوت پر
 حملہ آور ہوئے۔

عکرمہ بن ابی جہل نے مسیلہ کذاب پر حملہ کیا۔

مہاجر بن امیہ نے اسود غسانی مدعی نبوت کی امت پر دھاوا مارا
 غسانی دو ہفتے پہلے اپنے ہی لوگوں کے ہاتھوں مارا جا چکا تھا مگر اس کی امت
 نے عرب کے ایک بڑے علاقہ میں اپنی حکومت قائم کر رکھی تھی۔
 شرجیل بن حسنہ کو ایک کملی دستہ دے کے عکرمہ اور عمرو غاص
 کو یکے بعد دیگرے مدد کرنے کا حکم دیا۔

سوید بن مقرن اسی کو تہامہ پر حملہ کا حکم دیا

خزیمہ بن خفس غلفانی نے عمان جا کر مدعی نبوت ذوالحکام

بن مالک از روی پرچہ پامارا۔

عرفجہ بن ہر شمر نے چہرہ پر حمل کیا۔

عمر یقہ بن حاجز نے تباہل بن سلیمہ کو گھیر لیا۔

خالد بن سعید نے مصارف ہیشم پر پڑھائی کی۔

ان مہمون سے فارغ ہونے کے بعد بن امیہ کندیہ پر اور خالد بن ولید

مالک بن زہرہ پر حملہ آور ہوئے۔

عراق پر یغفار [عراق پر حملہ کرنے کا یہ نہایت موزوں وقت تھا۔

معدین الدین مدوی لکھتے ہیں :-

اس زمانے میں ایرانی سلطنت انقلاب حکومت و طوائف الملک کی

کے باعث اپنی اگل عظمت و شان کھو چکی تھی یہ دو گرد شاہنشاہ ایران

نابالغ تھا اور ایک عورت پوران دخت اس کی طرف سے تخت

کیا بی پرستمن تھی۔ عراق کے وہ قبائل جو ایرانی حکومت کے

تخت مشرق رو چکے تھے ایسے موقعوں سے فائدہ اٹھانے کے

منظر تھے چنانچہ موقع پا کر نہایت زور شور کے ساتھ اٹھ

کھڑے ہوئے اور قبیلہ دائل کے دوسرے مشرقی شیبانی و

سوید علی نے تھوڑی تھوڑی جمیعت ہم ہنجا کر حرہ اور ابلہ

کے نواح میں غارت گری شروع کر دی۔ مشرقی اسلام

ن چکے تھے اہل نواں نے دیکھ کر یہ تنہا اس عظیم الشان حکومت

کا مقابلہ نہیں کر سکتے اس لیے بارگاہ خلافت میں حاضر ہو کر

بقاعدہ فوج کشی کی اجازت حاصل کی۔ خلفائے راشدین ص ۴۹

و مد حضرت ابوبکر کے پاس آئے اور کہا کہ آپ مجھے عراق کا امیر بنا دیں۔

تو میں اپنی قوم کو آمادہ کر کے عراق کو آپ کی حکومت میں شامل کر دوں انھوں نے خالد سے مستورہ کیا خالد نے مشنی کی تائید کی ابو بکر نے ان کو ایک جرار شکر دے کے مشنی کے ساتھ کر دیا ابلہ کے مقام پر ہرمز حاکم عراق سے مقابلہ ہوا جس میں وہ مارا گیا یہ خوشخبری سال غنیمت میں خمس کے ساتھ دربار خلافت میں بھیجی گئی اس میں ہرمز کا تاج بھی تھا جس کی قیمت ایک لاکھ درہم تھی حضرت ابو بکر نے وہ تاج جس میں تمام مجاہدین کا حصہ تھا ازراہ قدر دانی تنہا خالد کو عنایت کیا۔ اس کے بعد مشنی، ولجہ، ابلہ میں ایرانیوں سے محو کے ہوئے پھر حرہ، دومتہ، الجندل، بابل، حصید، خناخس، بصرہ اور فراز میں مسلمانوں کی تلواریں چمکیں اس کے بعد شام کا رخ کیا اور جنگ یرموک واقع ہوئی۔

حضرت ابو بکر اور خالد بن ولید

ان موکوں میں خالد بن ولید نے بے مثل شجاعت دکھائی اور مسلمانوں کی دھاک بٹھادی۔

اس وقت مسلمانوں کو اپنی دھاک بٹھانے کے لیے میدان کی ضرورت تھی وہ مدعیان نبوت جو رسول کے زمانہ سے اپنی امت بڑھا رہے تھے کام آگئے اور لگے ہاتھ ان کا صفایا ہو گیا۔

خود مسلمانوں کے اندر جو مخالف قوتیں تھیں ان میں کچھ فتوحات میں پھنس کے کچھ فتوحات کو دیکھ کے ختم ہو گئیں اور حضرت ابو بکر کی حکومت مسلم ہو گئی۔ اس سلطنت کے قیام میں خالد بن ولید کے کارناموں کو بڑا دخل تھا۔ حضرت ابو بکر کی مردم شناسی نے ان کے انداز طبیعت کو بیچا نا صلاحتوں کو سمجھا کام کرنے کا موقع دیا ان کی غلطیوں سے چشم پوشی کی، انعامات کی بارش کی اور زبانی تعریفوں سے دل بڑھایا وہ حضرت ابو بکر کے حکم کی

خلاف ورزی بھی کرتے تھے مگر وہ اپنی دانشمندی سے اس کی تائید کر کے عدول
حکمی کی صورت پیدا ہونے دیتے۔

مسئلہ کذاب کی قوم بنی حنیفہ کے لئے حضرت ابوبکر نے حکم دیا کہ ان
کا ہر بالغ قتل کر دیا جائے مگر خالد نے ان سے صلح کر لی۔

ایران کے مقبوضہ عراق پر حملہ کرنے کے لئے مثنیٰ بن حارث کے ساتھ
خالد کو ضرور بھیجا تھا لیکن وہاں کامیابی کے بعد اور مقبوضات ایران پر
قبضہ کرنے کا منصوبہ خالد نے بنایا اس میں مصالحتیں اور جنگیں سب اپنی مرضی
سے کیں حضرت ابوبکر کی طرف سے کسی حکم کی اطلاع تاریخ میں نہیں۔

محمد حسین ہیکل لکھتے ہیں :-

بعض مورخین کا خیال ہے کہ خالد اپنی فوجوں ساتھ جب عراق کی دہلیزوں میں
پہنچے تو ان کے سامنے کوئی معین مقصد اور پہلے سے تیار شدہ منصوبہ نہ تھا وہ صرف فتنہ کی آمد
اور انھیں ایرانیوں کے لشکر سے نجات دلانے آئے تھے۔ لیکن
جب ابتدائی جنگوں میں انھیں کامیابی ہوئی تو انھوں نے بطور
خود پیش قدمی کا منصوبہ بنا کر حضرت ابوبکر کی اجازت حاصل کی۔

بغیر حیرہ اور شمالی عراق کی جانب بڑھنا شروع کیا اور ۳۹۵ھ

حضرت ابوبکر کی خدمت میں صرف خمس بھیجنے پر اکتفا کی۔ ابوبکر صدیق اکبر
خالد کی انھیں کارگزاریوں نے حضرت ابوبکر کی نظر میں ان کی قدر
بڑھادی اور وہ اپنی حکومت کے لئے ان کو ایک ضروری اور اہم رکن سمجھنے
لگے وہ ان کے خلاف ایک حرف بھی سننا پسند نہیں کرتے تھے خواہ وہ کچھ بھی کریں
اور عمر ہی ان کے خلاف کیوں نہ کہیں۔ مالک بن نویرہ کے واقعہ میں یہی ہوا۔

حضرت مالک بن نویرہ کی شہادت

عرب کے جنوبی حصہ میں تمیم کے قبائل کو جاہلیت اور اسلام دونوں میں خاص امتیاز حاصل رہا ہے ان میں بنی یربوع کو تاریخ میں بڑی اہمیت حاصل ہے۔ مالک بن نویرہ بنی یربوع کے سردار اور قبائل پر اتنا اثر رکھتے تھے کہ بعض مورخوں نے ان کو بادشاہ لکھ دیا ہے۔

وہ نہایت حسین اور وحیدہ تھے ان کے خوبصورت چہرے پر لمبی لمبی زلفوں نے حسن کو دو بالا کر دیا تھا۔ اعلیٰ درجہ کے شہسوار بلند پایہ شاعر اور ایسے ہمال نواز تھے کہ رات بھر باورچی خانہ روشن رہتا تھا۔

شجاعت کے ساتھ بلند کردار ایسے کہ ہمیشہ جنگ کو صلح سے بدل دیتے تھے اکثر ایسا ہوا کہ دوسرے قبیلے نے ان کے قبیلے پر چھاپا مارا اور وہ عرب کے دستور کے خلاف بجائے انتقام لینے کے تنہا اس قبیلے میں پہنچ گئے اور اپنے کردار و گفتار سے متاثر کر کے بغیر فدیہ دیے آپ قیدی واپس لے آئے۔

مورخین کا خیال ہے کہ ان کا حسن و جمال اور فصاحت دلوں کو مسح کر لیتی تھی وہ رسول کے صحابی اور عامل بھی تھے۔

ان کی بنوی لیلیٰ ام تمیم بھی حسن میں شہرت رکھتی تھی وفات رسولؐ اور خلافت ابوبکرؓ کی خبر سن کے انھوں نے اپنے قبائل کو ابوبکرؓ کی خلافت تسلیم کرنے اور مدینے زکوٰۃ بھیجے کی ممانعت کر دی ان کے چند شعر بھی اس کے متعلق تاریخوں میں موجود ہیں۔

اگر کسی نے خوفناک حکومت قائم کی تو
ہم اس کی مخالفت کریں گے اور کہیں

فان قام بالامم المخوف قائم
معنا وقلنا الذین دین محمد

فان قام بالذین المحقق قائم
 اطعنارقلت الذین دین محمد
 گئے کہ دین تو وہی دین ہے جو محمدؐ
 مصطفیٰ لائے تھے۔ اگر یہ دین جس
 کا سردار اٹھ گیا ہے اس کا کوئی مخالف نہ ہو تو ہم اس کی اطاعت کریں گے اور
 کہیں گے کہ دین تو وہی ہے جو محمد مصطفیٰ لائے تھے۔

اس سے معلوم ہوا کہ وہ حکومت قائم کرنے کو دین محمدؐ کے خلاف سمجھتے تھے۔ اس لئے
 انہوں نے زکوٰۃ روک دی بعض مورخین کا خیال ہے کہ وہ حضرت علیؑ کی خلافت چاہتے
 تھے اور کوئی مخالف قائم ہوا تو ہم اس کی اطاعت کریں گے۔ جس میں مخالف سے مراد علیؑ ہیں۔
 جب انہیں معلوم ہوا کہ حضرت ابوبکرؓ نے مانعین زکوٰۃ سے جنگ کا ارادہ
 کر لیا ہے تو ایک وفد بھیجا اس نے کہا کہ ہم مسلمان ہیں ہم خدا و رسولؐ پر ایمان رکھتے
 ہیں ارکان دین کے پابند ہیں زکوٰۃ بھی نکالیں گے مگر ایسے قبیلہ کے ناداروں پر
 تقسیم کر دیں گے ہم سے کس دلیل سے جنگ کی جائے گی مگر انہوں نے کہا کہ میں ضرور جنگ
 کروں گا اور وفد کو واپس کر دیا حضرت عمرؓ نے اس موقع پر بھی ابوبکرؓ کی رائے کی
 مخالفت کی تھی۔

خالد نے قبائل اسد و غطفان کی غارت گری کے بعد بنی تمیم کی طرف
 کوچ کا حکم دیا انصار نے مخالفت کی اور کہا کہ خلیفہ نے یہ حکم نہیں دیا ہے بلکہ
 ہدایت کی ہے کہ اس مہم سے فراغت کے بعد دوسرا حکم آنے تک ہم یہیں مقیم ہیں۔
 خالد نے کہا میں تمہارا امیر ہوں اور جس وقت جو مناسب سمجھوں گا کروں گا۔
 چاہے خلیفہ کی طرف سے کوئی ہدایت میرے پاس نہ بھی ہو لیکن اگر تم جانا
 نہیں چاہتے تو مجھے اصرار نہیں مہاجر و تابعین کو لے کے لیجاؤں گا۔ یہ جلدی
 لیکن ام تمیم کی وجہ سے کبھی چنانچہ وہ مہاجر و تابعین کو لے لے روانہ ہوئے
 ار نے مشورہ کیا کہ اگر خالد کو شکست ہوئی تو ہم پر ساتھ چھوڑ

دینے کا الزام آئے گا اور فتح ہوئی تو مال غنیمت سے محروم رہیں گے لہذا ہمیں بھی چلنا چاہیے اور اپنے آنے کی خبر بھیج دی وہ انشائیہ میں پھر گئے اور سب کو لے کے بطلح پہنچے۔

مالک اپنے قبیلہ کو منستر ہونے کا حکم دیکے روپوش ہو گئے خالد نے اپنے لشکر کو مختلف دستوں میں تقسیم کر کے چاروں طرف پھیلا دیا مالک کی تلاش میں جو دستہ گیا تھا اس میں ابو قتادہ اور عبداللہ بن عمر بھی تھے یہ مالک کو مع ان کی بیوی لیلیٰ کے گرفتار کر لائے اور گواہی دی کہ ان لوگوں نے اذان دی اور ہمارے ساتھ نماز پڑھی اور سفارش کی کہ ان کو چھوڑ دیا جائے یا ابوبکر کے پاس بھیج دیا جائے مگر خالد نے ان کی بات نہیں سنی اور مالک کو قتل کر دیا رات ہو چکی تھی اسی وقت ان کی بیوی سے زنا بالجبر کیا اور مالک کا سر بہت سے سروں کے ساتھ جمع کر کے اس میں آگ لگوائی اور کھانا پکوا دیا۔ مورخین کا بیان ہے کہ لیلیٰ اُمّ التیمیم اپنے حسن و جمال میں مشہور تھیں اور خالد جاہلیت ہی سے اس پر فریفتہ تھے۔

بعض کا قول ہے کہ جب مالک گرفتار ہو کے آئے اور خالد سے ان سے باتیں ہونے لگیں مالک نے کہا میں تمہارے آقا ابوبکر کو زکوٰۃ نہیں دوں گا خالد نے کہا وہ ہمارے آقا ہیں تمہارے نہیں ہیں میں اس بات پر متعجب قتل کر دوں گا۔ ان کی بیوی نے خالد کو یہ کہنے ہوئے سنا تو وہ بیتاب ہو کے نکل آئی اور خالد سے رحم کی طلبگار ہوئی۔ اس وقت اس کے بال شانوں پر کھڑے ہوئے تھے اور آنکھوں سے آنسوؤں کی لڑیاں گر رہی تھیں۔ خالد اسے دیکھتے ہی فریفتہ ہو گئے اور قتل کا حکم دے دیا۔ مالک نے کہا میرے قتل کا باعث میری بیوی ہوئی۔ خالد نے کہا تیرے اعمال

اور گردن آزادی کی اور پھر وہی کچھ ہوا جس کے لکھنے سے قلم کھتراتا ہے۔
 اب قتادہ اس واقعہ سے اتنا خفا ہوتا ہے کہ قسم کھالی کہ اب کبھی خالد کے
 جھنڈے کے نیچے نہیں لڑوں گا اور نہیں پھوڑ کے سیدھے مدینے روانہ ہوئے
 وہاں کی حالت محمد حسین ہیکل یہ بیان کرتے ہیں۔

ابو قتادہ مدینے گئے ان کے ساتھ مالک کا بھائی متهم بن
 زبیرہ بھی تھا۔ ابو قتادہ سیدھے ابو بکر کے پاس گئے اور
 مالک کے قتل اور لیل سے نکاح کا واقعہ سنایا اور یہ بھی
 کہا کہ انہوں نے قسم کھالی ہے کہ آئندہ کبھی خالد کے ساتھ ہڈی کر
 نہ لڑیں گے لیکن ابو بکر خالد کے کارناموں اور فتوحات سے
 بہت متاثر تھے انہوں نے ابو قتادہ کی بات پر کوئی توجہ نہ
 کی بلکہ ان سے کہا کہ تمہیں ایسے شخص کے متعلق ایسی بات نہ
 کہنی چاہیے جسے رسولؐ نے سیف اللہ کا خطاب عطا کیا ہو
 اس پر ابو قتادہ کا غصہ ٹھنڈا نہیں ہوا وہ عمر بن خطاب کے
 پاس گئے اور ان سے سارا قصہ بیان کیا انہوں نے خالد کو
 ایسے شخص کی شکل میں پیش کیا جس کی نفسیاتی خواہشات اس کے
 نفس پر غالب آ جاتی ہیں اور وہ تسکین نفس کی خاطر اللہ کے
 احکام کو نظر انداز کر دیتا ہے عمر ان کی باتوں سے بہت متاثر ہوئے
 چنانچہ ابو قتادہ کو لے کے ابو بکر کے پاس پہنچے اور ان سے
 مطالبہ کیا کہ وہ خالد کو معزول کر دیں انہوں نے کہا خالد
 کی تلوار اب ظلم پر اتر آئی ہے اس لئے اب ہمیں صرف معزول
 کرنے پر اکتفا کرنا ہے بلکہ قیہ بھی کر دیں لیکن ابو بکر کو اپنے

عمال سے ایسا سخت برتاؤ پسند نہ تھا جب سرنے ان کی معزولی پر اصرار کیا تو انھوں نے فرمایا :-

عمر! بس کرو۔ خالد نے تاویل کی یہ اور بات ہے کہ تاویل کرنے میں ان سے غلطی ہوئی تھی۔ لیکن عمر اس سے مطمئن نہ ہوئے اور برابر اپنے مطالبہ پر قائم رہے۔ ابو بکر بہت تنگ ہوئے تو انھوں نے فرمایا عمر! ایسا نہیں ہو سکتا میں اس کی تلوار کو نیام میں نہیں ڈال سکتا۔

مدینہ میں خالد کی طلبی پھر بھی خالد کے اس فعل کو ناراضی کی نظر سے دیکھتے رہے اور ان کا دل

ان سے صاف نہ ہر سکا خالد سے جواب طلبی کرنے کے متعلق ان کا اصرار برابر جاری رہا آخر ابو بکر بھی مجبور ہو گئے اور انھوں نے خالد کو جواب دی کے لئے مدینہ طلب فرمایا خالد میدان جنگ سے مدینہ پہنچے اور سیدھے مسجد نبوی میں آئے وہ ایک زنگاری قبا پہنے ہوئے تھے اور اپنے عمامہ میں تیر لگا رکھے تھے جب عمر نے انھیں مسجد نبوی میں داخل ہوتے دیکھا تو ان کے عمامہ سے تیر جھپٹ کر ٹکڑے ٹکڑے کر دئے اور کہا تم نے ایک مسلمان کو قتل کیا اور اس کی بیوی سے نکاح کیا میں تمہیں سنگسار کروں گا۔

خالد بالکل خاموش رہے اور ایک لفظ بھی منہ سے نہ نکالا کیونکہ انھیں خیال تھا کہ ان کے متعلق ابو بکر کی بھی یہی رائے ہوگی۔۔۔۔۔ آخر وہ ابو بکر کی خدمت میں حاضر ہوئے

اور مالک کا سارا واقعہ انھیں سنایا۔۔۔۔۔ اس کے قتل کے متعلق معذرت پیش کی جو ابو بکر نے قبول فرمائی اور جو فروگزاشتیں ان سے ہوئی تھیں ان سے درگزر فرمائی لیکن مالک کی بیوی سے شادی پر ناراضی کا اظہار فرمایا۔

مالک بن نویر کے معاملے میں اربکے وٹیکے درمیان جو اختلاف رونما ہوا اس کی تفصیل چھپے گزری ہے درحقیقت وہ نہایت اپنے خیال میں سچے تھے اور دونوں کی نظر میں اسلام اور مسلمانوں کی بے لوثی بھی تھی اس موقع پر سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ آیا یہ اختلاف انفرادی نوعیت کا تھا یا جس کا محور صرف خالہ کی ذات اور ان کا فعل تھا یا ہمہ گیر سیاست کا میسر نزدیک اس اختلاف

خالہ کے بارے میں عمر کا موقف | کی نوعیت سیاسی تھی

اربکے وٹیکے دونوں کے نزدیک سیاسی راہ تھی جسے وہ ٹھیک سمجھتے تھے اور جس پر انھیں عمل کرنا چاہیے تھا۔ عمر جو عدل و انصاف کی مجسم تصویر تھے یہ چاہتے تھے کہ خالہ نے چونکہ ایک مسلمان پر زیادتی کی ہے اور اس کی بیوی کے ایام عدت گزرنے سے پہلے اس سے نکاح کر لیا ہے اس لئے انھیں لشکر کی قیادت پر قائم رکھنا ٹھیک نہیں کیونکہ اس طرح مسلمانوں کی نیک شہرت کو دھبا لگے گا اور عرب میں انھیں جو منزلت حاصل ہے وہ باقی نہ رہے گی ان کے خیال میں صرف خالہ کی معزولی ہی کافی نہ تھی بلکہ لیلیٰ سے نکاح کرنے کے جرم میں قرار واقعی

سزا بھی ملنی چاہیے تھی۔

غریہ کہتے تھے کہ اگر یہ مان بھی لیا جائے کہ مالک کے معاملے میں خالد سے اجتہاد سی غلطی صادر ہوئی تو اس کا امکان نہیں تو بھی اس کی بیوی سے نکاح کا معاملہ ایسا ہے جس کے باعث خالد پر حد جاری کرنا ضروری ہے دن کی صفائی میں یہ عذر پیش نہیں کیا جاسکتا کہ رسول اللہ نے انھیں سیف اللہ کا خطاب مرحمت فرمایا تھا اور وہ ایسے سپہ سالار ہیں کہ فتح و نصرت ہر دم ان کے قدم چومتی ہے اگر خالد جیسی حیثیت رکھنے والے اشخاص سے اسی قسم کی چشم پوشی کی گئی تو امر دین میں خلل اندازی کا دروازہ کھولنے کا مرادف ہو گا۔ مسلمان کتاب اللہ کے احکام کو پس پشت ڈالنے میں دلیر ہو جائیں گے اور احکام الہی کا احترام ان کے دلوں میں باقی نہ رہے گا۔ انھیں خیالات کے باعث عمر برابر ابو بکر پر زور دیتے رہے کہ خالد کو ضرور سزا دینی چاہیے جس پر آخر ابو بکر نے انھیں میدان جنگ سے بلایا اور ان کے فعل پر انھیں سزائے کی۔

خالد کے بارے میں ابو بکر کا موقف عمر کے بالمقابل ابو بکر کا خیال تھا کہ ایسے وقت میں جب کہ مسلمانوں پر چاروں طرف سے خطرات کے مہیب بادل منڈلا رہے ہیں اور سارے عرب میں فتنہ و فساد اور بغاوت کی آگ زور و شور سے بھڑک رہی ہے کوئی سپہ سالار کسی فرد واحد یا جماعت کو غلطی سے قتل کر دیتا ہے تو اس کا زیادہ خیال نہ

روا پہنچے کیونکہ ایسے نازک وقت میں کسی سپہ سالار کو سخت سزا
 دینا اور اس کے اسرار و تہمتیں کرنا مسلمانوں کے لئے سخت
 نقصان ثابت ہوگا۔ ————— خالد کو میدان جنگ
 سے بلا کر سرزنش کرنا اور سبیل کو طلاق دے دینا جو حکم ہی ان کے
 لئے کافی سزا سمجھیں تھی۔ خالد نے یہ امر میں بھی اسی طرح ایک عورت
 سے شادی نہ تھی۔ ————— ابو بکر نے اس پر بھی سختی سے خالد
 کو سرزنش کیا۔ ————— حد: ۲۷ تا ۲۷

مسلم کے ایک دوسرے جلیل القدر نامہ نگار علی بن عبد الرزاق جو جامعہ
 ازبیرک است، داور شرقی و الغربی کے بیچ بھی۔ وہ جکے ہیں اپنی کتاب السلام
 والاصول الحکم میں اس واقعہ کی نوعیت کو واضح طور پر لادینی اور حرافہ
 سیاسی قرار دیتے ہیں۔

جب کبھی بھی ہم تاریخ کی ان روایات کا بغور مطالعہ
 کرتے ہیں اور ان لوگوں کے بارے میں دیکھتے ہیں جنہوں
 نے مسلمانوں کو بکریوں سے بغاوت کی تحفیں مرتدین کا
 دیا گیا اور جن کے خلاف جنگوں کو حروب ردہ کہا گیا تو
 ہم تاریخ کی گمراہی تاریکی اور ظلم سے بخوبی آگاہ ہو جاتے
 ہیں میں حقیقت کے نور کی ایک چمکاری تاریخ کی اس
 ظلمت میں ہمیشہ پیدا ہوتی رہی ہے اور عنقریب علماء
 اس کی طرف ایک نہ ایک دن ضرور متوجہ ہو کر چلیں گے
 اور ممکن ہے کہ وہ اس آگ کی روشنی سے ہدایت حاصل کریں
 خالد بن ولید اور مالک بن نویرہ کی باہمی گفتگو پر

آپ غور کریں۔ مالک ان لوگوں میں سے ہے جنہیں مرتدین
 کا لقب دیا گیا تھا اور جس کے قتل کا خالد نے حکم دیا تھا
 اس کے سر کو ہنڈیا رکھنے کے لئے چوڑھے کا پتھر بنایا
 گیا۔ مالک مسلسل واضح اور صریح طور پر اس کا اعلان
 کرتا رہا کہ وہ اسلام پر قائم ہے لیکن وہ خالد کے آقا
 یعنی ابوبکر کو زکوٰۃ نہیں دے گا اس لحاظ سے یہ بالکل
 خیر دینی تنازعہ تھا یہ تنازعہ اس مالک کے بارے میں تھا جو مسلمان
 اور اپنے دین پر قائم تو تھا لیکن بنو مکہ میں سے تھا
 اور ابوبکر القرشی کی خلافت کا منکر تھا جو ایک سلطنت
 کے بانی تھے جس کے سردار قریش میں سے تھے۔ یہ نزاع
 قواعد دین یا اصول ایمان کے بارے میں نہ تھی بلکہ
 ملکیت و حکومت کے بارے میں تھی۔

خود مالک ہی نے اپنے اسلام کی شہادت نہیں
 دی بلکہ حضرت عمر بن خطاب نے بھی اس کی گواہی
 دی۔ جب انھوں نے حضرت ابوبکر سے کہا تھا
 خالد نے ایک مسلمان کو قتل کیا ہے اس لئے اسے
 قتل کر دیجئے۔ بلکہ خود حضرت ابوبکر بھی اس کے اسلام
 پر گواہ تھے جب انھوں نے حضرت عمر کو جواب دیا
 میں اسے قتل نہیں کر سکتا اس نے غلط فہم لیا

اس سے غلطی ہو گئی۔ دیکھیے تاریخ ابوالفداء جز اول ص ۱۵۴
 ایک اور مثال لیجئے ان میں سے ایک شاغر کہتا ہے (خطیب بن ابی)

اطمعناس سور: اللہ کان نبینا
 فیما العباد اللہ صا کابی بکس
 اویس ثنا بکس اذ مات یو
 و تلک العمر للنا ق صمد الظفر
 تاریخ طبری ۳۷ ص ۲۲۳
 ہم نے رسول کی اطاعت کی وہ ہمارے
 نبی تھے خدا کے بندو! ابو بکر کو ہمارے
 ماموریت سے کیا مطلب کیا ابو بکر نے
 بعد میں بکر (نوبان) اونٹ یعنی اولاد
 ابو بکر کے حوالہ کرنا بیگانہ کی قسم
 یہ کمر توڑ دیتے والی زیادتی ہے۔

ان اشعار میں صرف ایک ایسا انسان نظر آتا
 ہے جو ابو بکر پر ناراض ہے ان کی اطاعت کو تسلیم
 نہیں کرتا اور سببت کا تارک ہے لیکن اس وقت
 ساتھ ہی اس پر دل آنحضرت پر ایمان لا رہا ہے
 اور وہ اسلام میں کسی بات کو چھوڑ نہیں
 رہا ہے۔

پھر اس کے بعد کیا ہم نے تاریخ میں نہیں دیکھا
 کہ حضرت عمر نے حضرت ابو بکر کو مرتدین کے قتل
 سے منع کیا تھا؟ اور کیا تھا آپ کیوں ان لوگوں
 سے جنگ کرتے ہیں حالانکہ آنحضرت نے فرمایا مجھے
 حکم ہے کہ لوگوں سے صرف اس وقت تک جنگ
 کروں جب تک کہ وہ لا الہ الا اللہ نہ کہیں جس نے
 کہہ دیا اس کا سال اور جان محفوظ ہے۔ بخاری ۲
 یہ قلیل ترین روایات ہیں جو پوری صداقت
 سے ہم تک پہنچی ہیں جن کے آثار تاریخ مٹانے پر تیل

ہوئی اگر جن کے حالات مل جائے ہتھے اور
تلاش کیجئے بہت کچھ مل جائے گا۔

ہمیں یہ کہنے میں کوئی باک نہیں کہ وہ جنگ

جسے ابو بکر کی خلافت کے اولین دور میں حرب

مرتدین کہا جاتا ہے ہرگز دینی جنگ نہ تھی بلکہ

محض سیاسی جنگ تھی۔ عوام یہ سمجھتے تھے کہ

وہ دین کے لئے تھی وہ سب کی سب دین کے

لئے نہ تھی۔ اسلام اور اصول حکومت

حضرت ابو بکر کی نظر میں جرائم کی اہمیت ہمیشہ سے نہ تھی معین الدین ندوی مسند

احمد بن حنبل کے حوالہ سے لکھتے ہیں :-

حضرت ابو بکر صدیق ذاتی طور سے مجرموں کے

ساتھ نہایت ہمدردانہ برتاؤ کرتے تھے۔ چنانچہ عبد

نبوت میں قبیلہ اسلم کے ایک شخص نے ان کے سامنے

بدکاری کا اعتراف کیا تو بولے... کسی اور سے جی

کہا ہے اس نے کہا نہیں، فرمایا اس راز نو پوشیدہ

رہو..... اگر اس نے ان کے مشورہ پر عمل

کیا ہوتا تو رجم سے بچ جاتا لیکن اس خود دربار رسالت

میں آکر اقرار جرم کیا اور سنگسار ہوا۔ خلفائے راشدین

خالہ کے ساتھ بھی انہوں نے درگزر سے کام لیا جو ان کے دست راست تھے اور

جنہیں وہ اپنے لئے ضروری سمجھتے تھے چنانچہ انہوں نے یمامہ پر فوج کشی کا حکم

دیا لیکن اس درگزر کا نتیجہ یہ ہوا کہ یمامہ پہنچ کر خالہ نے پھر ایسی ہی حالت (۱)

ترجمہ حسین مرزا کیلئے ہے۔

مجامعہ کی بیٹی سے شادی تو اس حال میں ہوئی کہ بارہ سو
مسلمانوں کی لاشیں خاک و خون میں غلطان میدان جنگ
میں پڑی تھیں اور تمام قبائل عرب میں ایک ماتم برپا
تھا وہ (ابوبکر) بے حد صدمہ ہونے کے باوجود اپنے غصہ
پر قابو نہ پاسکے اور خالد کو ایک سخت خط لکھا جس کے
لفظ لفظ سے طبری کے قول کے مطابق خون ٹپکتا ہے۔
نہولنے تحریر فرمایا۔ اسے خالد تھیں کیا ہوا ہے
تم غور تو اس سے شادی کرتے ہو حالانکہ تمہارے خیمے
کے سامنے بارہ سو مسلمانوں کا خون زمین پر کھیل رہا
ہے جس کے خشک ہونے کی بھی ذرا سی بات نہیں آتی۔ خالد
کو ابوبکر کے خط سے بہت رنج ہوا۔ لیکن یہ
یہ معاملہ ابوبکر کے خط اور اس پر خالد کے اظہار
افسوس سے آگے نہیں بڑھا۔

خالد مجانبہ کی بیٹی اور ام مہتمم کو لے کے یمامہ کی ایک
وادعی دہریں مقیم ہو گئے تا آنکہ انھیں ابوبکر کی
جانب سے عراق جا کر ایرانیوں سے لڑنے کا حکم
ہوا۔ ابوبکر صدیق اکبر صلی اللہ علیہ وسلم

خالد نے تاڑ لیا تھا کہ حضرت ابوبکر ایسے کو ان کا محتاج سمجھتے ہیں اس لئے وہ
ان کی ناراضی کی پروا نہیں کرتے تھے بلکہ اپنے خود اپنی ناخوشی کا اظہار کرتے
تھے اور نتیجہ میں حضرت ابوبکر ہی جھکے تھے۔

خالد کا یہ انداز حضرت عمر کو نا پسند تھا اور وہ انہیں سنگسار کرنے پر مہم تھے۔

یہ حضرت ابوبکر کی سیاست تھی کہ عمر اور دوسرے صحابہ کے مطالبہ قصاص کو دبانے کے لیے انھوں نے مالک کی دیت ادا کر دی۔

اس سیاست کا نتیجہ یہ ہوا کہ جب اس معافی و درگزر کے بعد خالد کو عاق کی مہم پر بھیجا تو مدینے میں خمس کا ڈھیر لگ گیا اور زر و جواہر کی گھٹائیاں جھوم جھوم کے برسیں اور حضرت ابوبکر نے گھر گھر روپیہ تقسیم کیا اور خوشنودی عام حاصل کی ابن سعد طبقات میں لکھتے ہیں :-

فلما اجتمع الناس على ابى بكر قسم من الناس قسماً فبعث الى عجرة من بنى عدى بن النجار تقسمها مع زيد بن ثابت فقالت ما هذا قال قسم قسم ابوبكر للنساء قالت اترشونى عن ديني قالت لا اخذ من شىء ابداً

جب لوگوں نے حضرت ابوبکر کی بیعت کر لی تو انھوں نے لوگوں میں مال تقسیم کرنا شروع کیا زید بن ثابت کے ہاتھ بنی عدی بن النجار کی ایک ضعیفہ کے پاس اس کا حصہ بھیج دیا اس نے پوچھا یہ کیا ہے زید نے کہا ابوبکر نے عورتوں میں کچھ مال تقسیم کیا ہے یہ تمہارا حصہ ہے اس نے کہا تم مجھے رشوت دیکر حق سے ہٹاتے ہو بخدا

۱۲۹ میں قیامت تک ایسا نہ کروں گا۔

وَمَا لَفٍ كَالْعَيْنِ رسول خدا کے زمانے میں خمس و زکوٰۃ کی جو رقمیں جاتی تھیں اب چونکہ رقم کثیر آنے لگی تو حاجت کا لحاظ نہیں رہا بلکہ بطور خطیفہ لوگوں کو تنخواہیں مقرر کر دیں اس کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ خود ان کی تنخواہ مقرر

ہو گئی تھی۔ علامہ سیوطی نے تاریخ الخلفاء میں ادبیات ابو بکر میں لکھا ہے۔
 اول خلیفہ فرض لہ من عتہ العطا وہ پہلے خلیفہ میں بن کیلئے رعیت تختہ
 مقرر کی۔ ص ۵۳

علامہ طبری نے یہ تختہ چھ ہزار درہم سالانہ بتایا ہے۔
 انھوں نے بیت المال بھی قائم کیا مگر اس میں مال کبھی جمع
 بیت المال انہیں کیا عہد نبوی کی طرح جتنا آیا سب فوراً تقسیم کر دیا۔
 رشید اختر ندوی لکھتے ہیں:-

حضرت ابو بکر کی خلافت کے شروع دور میں قریب
 قریب وہی صورت حال رہی جو رسول اللہ کے
 زمانہ میں تھی۔ تہذیب و تمدن اسلامی ص ۱۶۴

گورنروں کا تقرر | حضرت ابو بکر نے جب دوسرے ممالک پر فوجیں بھیجیں
 تو برصوبہ کا ایک گورنر مقرر کیا کہ فتح کے بعد
 وہاں حکومت قائم کرے یہ بڑا سیاسی اقدام تھا۔ محمد حسین سہیل جنگ کے
 یرموک کے موقع پر لوگوں کے یہ تاثرات بیان کرتے ہیں:-

اس وقت ان تمام امراء کے دلوں میں یہ خیالات
 گردش کر رہے تھے کہ اگر خدا نخواستہ رومیوں
 نے غلبہ پالیا اور انھیں شکست دے کر پیچھے
 ہٹا کیل دیا تو ان ولایات کیا ہوگا جو ابو بکر
 نے شام آنے سے قبل ان لوگوں کے لئے مقرر
 کی تھیں۔ اگر ابو عبیدہ حمص نہ پہنچ سکے تو وہاں
 کی ولایت کیونکر حاصل کر سکیں گے اگر مسلمانوں

کو چھپے بیٹنا پڑا تو یزید (ابن ابی سفیان) بلقارہ کی
امارت پر کس طرح قبضہ حاصل کر سکیں گے اگر انھیں
پسیانی اختیار کرنا پڑے تو شہر جبل اردن پر کیونکہ
تسلط بٹھا سکیں گے اگر اس سرزمین پر مسلمانوں
کے قدم نہ ٹھہر سکے تو عمرو بن عاص عرب میں کس طرح
حکومت قائم کر سکیں گے۔ ابوبکر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ

اگر حضرت ابوبکر اس سیاست سے کام لیتے اور ان لوگوں کو گورنر نہ بناتے
تو ان میں وہ جوش و خروش پیدا نہ ہوتا جو اس ترکیب سے ہوا اور اگر کامیاب
بھی ہو جاتے تو یہ فوج کشی مالی غنیمت کے وقتی فائدے سے آگے نہ بڑھتی۔

حضرت ابوبکر کی مضبوط پالیسی

آنحضرت نے اطراف ملک میں فوج کشی کے وقت حکم دیا کہ جو لوگ اطاعت
نہ کریں ان سے تلوار اور آگ دونوں سے کام لو انہیں سکم کی تعمیل میں خالد نے ہزار
میں بڑے بڑے گڑھے کھدوائے اور دیواروں کے ٹھہرندے سے بنوائے آگ
جلوائی اور جیتے لوگ گرفتار ہوئے تھے سب کو زندہ جلوا دیا اسی درحالیہ میں
سبع بھی آگ میں جلایے گئے وہ رسول کے صحابی اور محصل زکوٰۃ تھے انھوں
نے ابوبکر کی خلافت تسلیم کرنے سے انکار کیا تھا۔ علامہ دیار بکری تاریخ تمیم
جلد دوم میں لکھتے ہیں کہ جب خالد نے گڑھے کھدوائے تو لوگوں نے وجہ پوچھی
انھوں نے کہا اس میں آگ روشن کر کے قیدیوں کو جلاؤں گا لوگوں نے اس پر
اعتراض کیا انھوں نے ابوبکر کا فرمان دکھایا۔

خود ابوبکر نے مصلیٰ میں آگ جلوائی اور فجار سلمیٰ کی مشکیں بندھوا کے

زاتک ہوا پھر وار یا یہ واقعہ - ہم آثار پتھر میں موجود ہیں۔
 علامہ ابن خلدون نے تفصیل سے ان سزاؤں کا ذکر کیا ہے جو ابتدائے
 خلافت ابوبکر میں لوگوں کو دی گئیں۔ وہ لکھتے ہیں۔

ابوبکر نے فوج غنی الفین کو بکڑے اپنے سرداروں کے
 ہاتھوں سے ان کے بدن شکر شکر کر دیا
 ان کو آگ میں جلا دیا بدلوں کو پتھر سے کھٹ کے چکنا چور
 کر دیا۔ پیادوں پر لمبی کمر نیچے پھینک دیا۔ خانگوں میں
 رسیاں باندھ کے کنوؤں میں آٹا لٹکا دیا اور تمام
 تفصیلات ابوبکر کو لکھ کر بھیج دیے۔ ترجمہ تاریخ کامل
 علامہ بلوچ نے ایک واقعہ یہ بھی لکھا ہے :-

حزق بن یحییٰ بلال کی ایک عورت ام غلب کو بیاہ کے
 اپنے گھر لایا۔ ابوبکر کی فوج نے اسی رات اس کو قتل
 کر دیا۔

کچھ لوگ ان واقعات سے حضرت ابوبکر کی بڑی بھیانک تصویر بناتے ہیں
 لیکن یہ تمام واقعات ابتدائے خلافت کے ہیں جب مخالفت کا طوفان زور
 پر تھا اگر اس وقت اتنے سخت احکام صادر نہ ہوتے تو سرکشی کم نہ ہوتی ہر
 حکمران قیام سلطنت کے وقت خون ریز اور خونخوار بن جاتا ہے اس کے
 بعد وہی مشفق و مہربان ہو جاتا ہے۔ حضرت ابوبکر نے بھی یہی کیا جب ان کا
 تسلط ہو گیا تو کفار کے ساتھ بھی وہ رحم و کرم کی تصویر بن گئے۔ زکوٰۃ
 انکار تو رہا مگر مسلمانوں کو قتل کرنے والوں کی بھی جان بخشی کر دی کیونکہ اب
 ان کی رعایا بن چکے تھے

محمد حسین بیگل اس قسم کا ایک واقعہ لکھا ہے :-

عنبہ بن حصن فرازی مسلمانوں کا بدترین دشمن تھا اور
طلحہ (مدعی نبوت) کی فوج میں شامل ہو کے مسلمانوں
سے جنگ کر چکا تھا وہ قرہ بن ہبیرہ کے ساتھ قید
ہو کے مدینہ آیا اس کے ہاتھ رسیوں سے بندھے
ہوئے تھے مدینے کے لڑکے اسے کھجور کی شاخوں
سے مارتے تھے اور کہتے تھے "اے اللہ کے دشمن
تو ہی ایمان لانے کے بعد کافر ہو گیا تھا، عنبہ جواب
دیتا۔ "میں تو کبھی اللہ پر ایمان نہیں لایا، لیکن
اس کے باوجود ابوبکر نے اس کی جان بخشی کر دی
اور اسے کچھ نہیں کہا۔ قرہ بن ہبیرہ۔ علقمہ بن
علاشہ ابوالشجرہ۔ عبدالعزیٰ ان سب کو چھوڑ
دیا۔ (ابوبکر صدیق اکبر ص ۲۷)

منی افین کے ساتھ حکمت عملی | ایسے منی افین کو زیر کرنے میں انھوں نے
بڑی حکمت عملی سے کام لیا خالد بن سعید
اور ان کے بھائی رسولؑ کی طرف سے عامل زکوٰۃ تھے۔ وفات رسولؑ کی خبر
سن کے یہ دگ کام چھوڑ کے مدینے واپس آ گئے پہلے حضرت ابوبکرؓ نے بلا کے
سمجھایا کہ تم رسولؑ اللہ کے مقرر کردہ عامل ہو تم سے بڑھ کر کوئی اس عہدہ
کا مستحق نہیں لہذا اپنے کام پر واپس جاؤ مگر انھوں نے کہا کہ ہم ابواجیبہ
کی اولاد ہیں رسولؑ کے بعد کسی کے عامل بننا پسند نہیں کرتے۔ جب اس
طرح قابو میں نہ آئے تو فوج کی امارت پیش کی۔ یہ زکوٰۃ کی تحصیل نہ تھی

بندہ صوبے کی گورنری تھی۔ اب ابوالحیہ کی اولاد ہونا یہ سوال گئے اور فوراً قبول کر لی۔

حضرت ابوبکر کو چاروں طرف ہمیں روانہ کرنا تھیں ایک طرف ان کو بھی بھیج دیا۔ اس کے بعد شام پر لشکر کشی ہوئی تو پہلا علم ان کو دیا اور کچھ ہی دنوں بعد معزول کر کے ان کی سیاسی کمرہ پیشہ کے لئے توڑ دی اور وہ گوشہ نشین ہو گئے۔

طبری

حضرت ابوبکر نے سیدہ میں شام کی طرف لشکر بھیجا تو پہلا علم خالد بن سعید کو دیا پھر معزول کر دیا اس کی وجہ یہ تھی کہ وہ وفات رسول کے بعد یمن سے مدینے آئے اور دو مہینے تک حضرت ابوبکر کی بیعت میں داخل کرتے رہے وہ کہتے تھے کہ حضرت رسول خدا نے مجھے ماکم بنایا اور کبھی معزول نہیں کیا یہاں تک کہ ان کا انتقال ہو گیا وہ حضرت علیؓ و عثمانؓ سے

مل کر کہتے تھے کہ آپ کے نفس نے کیونکر گوارہ کیا

کہ خلافت دوسرا لے لے۔ تاریخ طبری ج ۴ ص ۲۸ وج ۲

ابوسفیان کا معاملہ اس سے مختلف تھا وہ خود با اثر آدمی تھے ایسی ترکیبوں سے انھیں توڑا نہیں جاسکتا تھا لہذا ان کے ساتھ دوسری ترکیب کی۔ مورخ طبری کا بیان ہے :-

غیب میں ابوسفیان بھی ایک زبردست شخص

تھا اس نے حضرت ابوبکر کی خلافت پر سخت

اعتراض کیا اور حضرت علیؓ سے کہا آپ مجھے حکم

دیکھتے تو مدینے کو سوار اور پیدل سے بھر دوں

مگر حضرت علیؑ نے فساد پسند نہیں کیا۔ (طبری ج ۳ ص ۲۰۲ م ۲۸)

ابوسفیان کو حضرت ابوبکرؓ نے ملا لیا اور اس کے بیٹے یزید کو ملک

شام کا سپہ سالار بنانے کے بھیج دیا جس پر ابوسفیان بہت خوش ہوا۔

حضرت ابوبکرؓ نے سقیفہ میں انصار سے کہا تھا کہ امیر تم میں اور

وزیر تم میں سے ہو لیکن اسیر انھوں نے سمجھوتا نہیں کیا تو حضرت ابوبکرؓ نے

خلافت ملنے کے بعد وزارت کا عہدہ قائم نہیں کیا کیونکہ یہ پیش کش ان

کو راضی کرنے کے لئے تھی۔

عباسؓ عم رسولؐ سے کہا کہ ہم خلافت میں تمہارا حصہ معین کرتا چاہتے

ہیں انھوں نے منظور نہیں کیا۔ خلافت مضبوط ہونے کے بعد انھوں نے

کچھ نہیں دیا کیونکہ یہ پیش کش عباسؓ اور علیؓ میں اختلاف پیدا کرنے کے لئے

تھی۔ یہ تھے حضرت ابوبکرؓ کے وہ اقدام جن سے دین میں دنیا داخل ہوئی۔

حضرت ابوبکرؓ اور مسند قضا و افتا

قیاس کا اصول حضرت عمرؓ نے قائم کیا تھا حضرت ابوبکرؓ کے زمانہ میں قیاس

نہ تھا احکام شرعیہ کا دار و مدار قرآن و سنت پر تھا حضرت ابوبکرؓ اسی کی

رو سے فتویٰ دیتے تھے ان میں یہ خوبی تھی کہ جس بات کو وہ نہیں جانتے

تھے اسے صاف کہہ دیتے تھے کہ قرآن و حدیث سے مجھے اس کا علم نہیں۔ ابھی

جاؤ کسی سے پوچھ کے بتاؤں گا۔

علامہ جلال الدین سیوطی تفسیر منشوری میں درخشاں حجازی صواعق محرقة میں تارا
علی متقی کمنزاعہ میں لکھتے ہیں :-

ایک شخص نے ان سے فاکرتہ و اب کے معنی پوچھے انہوں
نے صاف کہہ دیا کہ کون آسمان مجھ پر سایہ فگن ہو گا اور
کون زمین مجھے اٹھائی گی اگر میں کلام خدا میں وہ بات
کہوں جسے میں نہیں جانتا۔

اصحاب سنن اربعہ نے مالک و قبیلہ سے روایت کی ہے کہ ایک متوفی کی
دادی نے حضرت ابوبکر سے اپنی میراث کے بارے میں سوال کیا انہوں نے کہا کہ
میں یہ حکم کتاب خدا اور سنت نبی سے نہیں جانتا ابھی تو واپس جائیں لوگوں میں پوچھ کے
بتاؤں گا یغیرہ بن شعبہ نے کہا میں رسول اللہ کی خدمت میں حاضر تھا حضرت نے
اس صورت میں چٹا حصہ دلوادیا۔ ابوبکر نے کہا کوئی گواہ ہے۔ محمد بن مسلمہ نے گواہی دی۔

حجۃ اللہ ابوالخیر جلد ۲۱ حجۃ اللہ ابوالخیر صواعق محرقة ص ۱۱۱
دارقطنی نے محمد بن محمد سے روایت کی ہے کہ ایک متوفی کی دادی اور نانی حضرت ابوبکر
کے پاس آئیں دونوں اپنی میراث چاہتی تھیں آپ نے نانی کو وارث قرار دیا۔
عبدالرحمن بن سہیل انصاری بدری نے کہا کہ آپ نے اس کو ورثہ دیا اگر یہ مر جائے
تو یہ اس کی وارث نہ ہوگی آپ نے دونوں پر برابر تقسیم کر دیا۔ صواعق محرقة ص ۱۱۱

متقابل خلافت

علیؑ، ابی سافہ بنی ہاشم اور اکابر صحابہ میں فقہاء کی جماعت ابو بکر کی سیاست سے علیؑ کو دسی کہ شروع کیا جو نائب رسولؐ کے لئے تمام ناموں سے زیادہ زیادہ تھا اس طرح ایک متقابل خلافت قائم ہو گئی جس کا تعلق پیغمبرانہ طرز زندگی اور اتباع قرآن و سنت سے تھا۔ حضرت ابو بکر کی حکومت سے کوئی تعلق نہ تھا ان لوگوں کی دین و دنیا ان سے الگ تھی۔
علامہ احمد امین لکھتے ہیں۔

صحابہ میں کچھ دگ یہ سمجھتے تھے کہ حضرت علیؑ، حضرت ابو بکر، عمرؓ سے افضل ہیں۔ لوگوں کا بیان ہے کہ اس قسم کی رائے حضرت عمار ابوذر سلمان فارسی اور دیگر بہت سے صحابہ کی تھی۔
دوسری جگہ لکھتے ہیں:-

حضرت علیؑ کو دسی کا لقب دیا گیا جن کا مطلب یہ ہے کہ رسول اللہؐ نے اپنے بعد خلافت کی وصیت حضرت علیؑ کے حق میں فرمائی تھی۔۔۔۔۔
کچھ اس قسم کے اشعار بھی نقل کئے جاتے ہیں جس میں دور اول کے شعراء نے حضرت علیؑ کو دسی کے لقب سے یاد کیا ہے۔ لوگوں نے ابوالہشتم کے یہ اشعار نقل کئے ہیں۔
(یہ بدری صحابہ تھے)

نہ شاعر دنیا و دنیا ساز

بد یمن السراج والا صار
ہم اب بھی گے استر اور ابرائے
ات وہی اما مناد و بیسا
ہم ہی جن اور ہمار کی آنکھیں
برح الخفا و باحت الاسرار
نہ قربان ہیں بے تسک و صی
ہم اب بھی بات چینی نہیں رہی دور از گھر آیا۔

کہتے ہیں کہ جنگ جمل میں حضرت عائشہ کی فوج سے ایک نوجوان بہت ہوا نکلا
نحس بنی ضبہ اعداء علی
بہم بنی ضبہ علی کے دشمن ہیں وہی
ذالک یحرف قد ما بالوحی
علی جو کہ ہم زلمے سے وحی لقب
نہراہ منہ صت ماخذ
سے مشہور ہیں۔

علیؑ نے نہ جیت نہ نہ دلت کی نہ ہو بکر کی حکومت کے معاملات میں مدد
کی ان کا ایک لک گر وہ تھا جو انھیں خلیفہ برحق مانتا تھا۔
عزیزہ عبید اللہ ام سرری نے مولا یہ بن ثعلبہ الشیبی سے روایت کی ہے
کہ ایک دفعہ حضرت ابوذر بہار ہوئے اور حضرت علیؑ سے کچھ باتیں کیں لوگوں نے
کہا اگر آپ نے یہ باتیں امیر مومنینؑ سے کہیں تو زہر دہہ ہرگز انھوں نے
درمیان میں نے سچے امیر مومنینؑ سے باتیں کی ہیں۔ (ارجح الطالب ص ۷)

خاندان رسا کی نظر بندی

علیؑ نے اگرچہ ابوبکر کے معاملات حکومت میں کچھ دخل نہیں دیا مگر ان کا کھنچا کھینچا رہنا لوگوں پر پوشیدہ نہ رہ سکا۔ مورخین نے لکھا ہے کہ جب ایرانیوں سے محرمہ کا راز گھم ہوا تو حضرت علیؑ کی طرف نکاحیں گئیں مگر ان سے کہنے کی جرأت نہ ہوئی ان کے اسی طراز عمل نے حضرت ابوبکرؓ کو متفکر بنا رکھا تھا۔

خیر ابوبکر نے بنی ہاشم اور بعض اکابر صحابہ کو جن سے انہیں اطمینان نہ تھا پابند مدینہ کر دیا یہ بڑی دور اندیشی کی بات تھی۔ بنی ہاشم مدینہ سے باہر تمام قبائل عرب پر اثر تھا انھوں نے اسلام قائم کیا تھا اور اس وقت جو کچھ قما وہ ان کا بن دیا ہوا تھا وہ اپنے کو اس کا وارث سمجھتے تھے وہ باہر جا کے اپنے موافق فضا پیدا کر سکتے تھے لہذا ابوبکر نے ان کو کوئی عہدہ دیا نہ مدینہ سے باہر جانے دیا اور ان کے پرانے حریف بنی امیہ کو ان کے مقابلہ میں ابھارا اور ان کی فضیلت کا سارا راز توڑ دیا۔ ڈاکٹر حمید الدین تاربخ اسلام میں لکھتے ہیں حضور کے وصال کے بعد حضرت ابوبکر نے بنی امیہ کے اغزاز کا بڑا خیال رکھا۔ ابوسفیان کے بیٹے یزید کو ایک دست کا سپہ سالار مقرر کیا۔ حضرت عمرؓ نے دمشق کی فتح کے بعد یزید ابی سفیان کو دمان کا عامل مقرر کیا جب وہ وفات پا گئے تو یہ عہدہ ان کے چھوٹے بھائی معاویہ کو سونپ دیا گیا۔ حضرت عثمانؓ خود بنی امیہ میں سے تھے انھوں نے اپنے عہد میں معاویہ کو سارے ملک شام کا والی مقرر کر دیا ص ۱۷۵

اقتدار پر قدغن | حضرت ابوبکرؓ نے نہ صرف انہیں پابند مدینہ کر دیا بلکہ ان کی مرکزیت کے تمام ظاہری وسائل پر قبضہ کر لیا اور کوئی چیز ان کے

چھوٹی سی نہ قیون، جو دریا کے ساتھ باعث کشتی ہو۔۔۔ ان کے پاس در کھائے
اور سوکھ علم رہا یہ وہ نہ ہی کے لپٹر۔ ہوا سدا تسانہ پیٹ بھر سکتا تھا جبکہ دوسری
طرف ممالک فتح ہوتے تھے اور سورت چاند کے پہلے پہلے سے ان سے نظر پھر
کے ان کے سوکھنے ساکھنے علم و عمل کی طرف کو، دیکھتا پناہ یہی ہو کہ سوا دو چار
آدمیوں کے اور کوئی ان کے گرد نہیں رہ گیا۔

فدک ہرگزیت کے جن وسائل پر حضرت زکریا نے تکیہ کیا ان میں سے بہت سے
بڑے بڑے چیز فدک تھا یہ مدت سے درخت کے جصلے پر ایک سرسبز و
شاداب علاقہ یہودی ملکیت تھا جب انفر۔۔۔ پیغمبر زکریا نے نہایت کے
معاوضہ میں دیا تھا۔ اتنی بڑی بات کا معاوضہ سوچی ہو، درخت نہیں ہو سکتے اس
کی تائید حضرت عمر کے اس قول سے بھی ہوتی ہے جو انھوں نے ابوبکر سے کہا تھا
کہ تمہیں جنگ درپیش ہے اس کے لئے کہاں سے ڈوگے اس سے معلوم ہوا کہ وہ
اتنا بڑا علاقہ تھا جو مصارف جنگ میں مندا کیستھا تھا۔ اور موسیٰ کاظم
علیہ السلام نے مہدی عباسی کو اس کی یہ حد بتائی تھی کہ، احد۔ عرش مصر۔
سین ابکر۔ دومۃ الجندل۔ یہ علاقہ پیغمبر کی بہت مسکیت تک قرن میں۔۔۔ چونکہ جو
مال اللہ نے اپنے رسول کو ان لوگوں سے بغیر جنگ دیا جن کے لئے نہ تم
نے گھوڑے دوڑائے نہ اونٹ اس میں تمہارا کوئی حق نہیں اللہ اپنے پیغمبر کو
جس پر چاہے تسلط عطا کرتا ہے۔

میں نے متقی سنن میں جو حدیث مذکور ہے روایت کرتے ہیں۔۔۔
در اسرل و ات ذوی القربی
سقمہ قال النبی! فاضمہ لک
فذاک۔
جب یہ ایت ات ذوی القربی
متنازل ہوئی تو آنحضرت نے
فرمایا فی عمر فذک تمہارا ہے۔

آنحضرت اور ان کے اہلیت ۴ اپنے والی مال کو بھی اپنی ضرورتیں روک کے دے دیں
لو دیتے تھے اور خود تکلیف برداشت کرتے تھے ان کا فقر و فاقہ افلاس سے نہیں
تھا فدا کی آمدنی بھی تقسیم ہو جاتی تھی۔ اتنا بڑا علاقہ ان کے پاس رہتا تو وہ
اپنی داد و دہش سے مرکز کشش بنے رہتے اور ان کی مرجعیت قائم رہتی۔
بخاری باب النخس میں حضرت عمر سے روایت ہے کہ جب خدا نے اپنے نبیؐ کو دنیا
سے ہٹایا تو ابو بکرؓ نے کہا میں ان کا ولی ہوں اور فدا پر قبضہ کر لیا۔

فاطمہؓ خود دربار خلافت میں گئیں اور کہا کہ فدا رسول خداؐ نے مجھ کو عہد کیا تھا مجھے
ملنا چاہیے۔ تو یہ چاہتا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ کہتے کہ بسعتہ ارسوں ایک فدا کیا ہے ایسے
ایک ہزار فدا آپؐ پر شمار ہیں یہ بھی لیجئے اور اس کے علاوہ جو خطہ پسند ہو وہ بھی حاضر
ہے جو چاہے ۵۰ آپؐ کے والد اور شوہر کا بنایا ہوا ہے قوم اور ملک کی تعمیر میں
میراث دہشتہ نہیں یہ سب آپؐ کے گھر کا فیض ہے مگر حضرت ابو بکرؓ نے گواہ مانگے
نہایت علانیہ اور آگاہی دی حضرت ابو بکرؓ بڑی ہیرانی کے لیے میں کہا بنت رسولؐ
آپؐ جانتے ہیں کہ گواہ کے لئے دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں ہونا چاہیں بنسب
شہادت پرانہ ہو چکی وہ دعویٰ خارج ہوا تو انھوں نے میراث کی حیثیت سے دعویٰ کیا اس پر حضرت ابو بکرؓ نے کہا کہ
میں رسولؐ سے نہ ہوں۔ معاشرۃ الانبیاءؑ لکھتے ہیں کہ انوارت صا ترکتاہ صدقہ کیا ہم گروہ
انبیاءؑ وارث بنتے ہیں نہ کسی کو اپنا وارث بناتے ہیں جو چھوڑتے ہیں صدقہ ہے۔

بنت رسولؐ نے اس کی صحت سے انکار کیا اور کہا کہ اس کا تعلق ہمارے
ذات سے ہے اگر ایسا ہوتا تو رسولؐ ہم سے کہتے نہ کہ تم سے جن کا ان کی
میراث سے کوئی تعلق نہیں یہ بات قرآن کے بھی خلاف ہے اس میں انبیاءؑ
کے ترکہ کا صریح ذکر ہے۔ خدا نے فرمایا ہے۔

ورث سلیمان داؤد سلیمان داؤد کے وارث ہوئے۔

ذکر یا کے بارے میں ہے۔

و انی خفت الموالی من دلائلی و کانت
امراتی عاقر فحبالی من لکنک و لیا
یرثنی و یرث من آل یعقوب و جعلہ
سرا ب رضا۔

مجھے اپنے چچا زاد بھائیوں سے
انزیشہ ہے کیونکہ میری بیوی باجھ
سے بس تو مجھ کو ایک ولی عطا فرما
جو میرا اور آل یعقوب کا وارث ہو

اور اس کو اپنا پسندیدہ فرما۔

یہ سن کر حضرت ابو بکر نے فدک کا قبالہ فاطمہؓ کو لکھ دیا۔ علامہ سبط ابن جوزی
سیرۃ الجلبیہ میں لکھتے ہیں۔

حضرت فاطمہؓ ابو بکر کے پاس آئیں وہ منبر پر بیٹھے تھے پس انہوں نے کہا
کتاب خدا میں ہے کہ تمہاری بیٹیاں تمہاری وارث ہیں اور میں اپنے باپ کی
میراث نہ پاؤں یہ سن کر ابو بکر رونے لگے منبر سے اترے اور فدک کا قبالہ لکھ دیا۔
اتنے میں عمر آئے اور کہا کہ یہ کیا ہے کہا یہ نوشتہ ہے جو فاطمہؓ کو ان کے باپ
کی میراث کا لکھا گیا ہے انہوں نے کہا غم سے مقابلہ درپیش ہے مسلمانوں کو کیا
دو گے یہ کہہ کے وہ وثیقہ لے لیا اور بھاڑ ڈالا۔

شیعوں کا استدلال :- شیوہ کہتے ہیں کہ نصاب شہادت پورا نہ ہونے
کا عذر بار د تھا کسی دعویٰ یا خبر کے رد و قبول کا انحصار راوی اور مدعی
کے ثقہ ہونے پر ہے خبر واحد اسی اصول پر قبول کی جاتی ہے۔

امام بخاری لکھتے ہیں کہ جابر بن عبد اللہ انصاری نے دعویٰ کیا۔
کہ مجھے رسول اللہؐ نے عین کے مال سے اتنا ہیہ کیا تھا

اب وہ مال تمہارے زملے میں آیا ہے لہذا وہ مجھے دو۔

ابو بکر نے اتنا مال ان کو دیدیا۔ صحیح بخاری جلد ۲ جزو ۱ ص ۱۶

آن حدیث کی شرح میں علامہ بن حجر عسقلانی تحریر فرماتے ہیں :-

یہ روایت اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ صحابہ میں سے
ایک عادل کی بھی خبر قبول کی جاسکتی ہے اگرچہ وہ
خود اس کے فائدے کے لئے ہو کیونکہ ابو بکر نے جابر
سے ان کے دعویٰ کی صحت پر کوئی گواہ طلب نہیں کیا۔

مؤلف علیٰ مستقی لکھتے ہیں :-

رسول اللہؐ، ابو بکر عمر اور عثمان ایک ہی گواہ اور

مدنی کی قسم پر فیصلہ کرتے تھے۔ کنز العمال ج ۴ ص ۷

مگر ابو بکر نے فاطمہؓ ایسی مدعیہ اور علیؓ اور امّ امین ایسے گواہ کی گواہی
قبول نہیں کی۔ وراثت کے لئے بھی وہ کہتے ہیں تمام انبیاء نے اپنے باپ
کا ورثہ لیا خود رسول اللہؐ نے اپنے والد بزرگوار کی میراث میں ایک ٹکوار
چند دینیاں اور ایک کنیز پائی تھی۔

لانرٹ دلائل وراثت والی حدیث کی صحت سے جب حضرت فاطمہؓ نے
انکار کیا اور قرآن کی آیتیں اس کے خلاف پڑھیں تو حضرت ابو بکر نے اپنی حدیث
پر زور نہیں دیا نہ حضرت عمرؓ نے فدک کا فاطمہؓ کی ملکیت ہونے سے انکار
کیا بلکہ یہ کہا کہ عجم سے جنگ درپیش ہے اس کے مصارف کہاں سے لاؤ گے
یہ کہہ کے انھوں نے نوشتہ بھٹاڑ ڈالا اس کا جواز یہ ہو سکتا ہے کہ انھوں
نے امر جنسی کے تحت اس کو لے لیا۔

جناب فاطمہؓ باپ کی وفات شوہر کی محرومی جائداد کی ضبطی اور
اپنی بے بسی سے اتنا متاثر ہوئیں کہ دن رات آنکھوں سے آنسو جاری
رہنے لگے۔ وہ اپنے دروازے پر منبر رسولؐ کی طرف رخ کر کے بیٹھ جاتیں

اور رونا شروع کر گئی یہ ایک زبردست احتجاج تھا خلافت ابوبکر کے خلاف
اس طرح وہ چند روز کے اندر گھل گھل کر مر گئیں۔

ہندوستان کے مشہور عالم و انشا پرداز شمس العلماء ڈاکٹر نذیر احمد

لکھتے ہیں :-

پیغمبر خدا کی وفات سے جو سب سے زیادہ متاثر ہوا
وہ فاطمہؓ تھیں والدہ پہلے انتقال فرما چکی تھیں اب
ماں اور باپ دونوں کی جگہ پیغمبر صاحب ہی تھے اور باپ
بھی کیسے باپ دین و دنیا دونوں کے بادشاہ ایسے باپ
کا سر سے اٹھ جانا اس پر حضرت علیؓ کا خلافت سے محروم
رہنا اور ملک و جرات ترکہ پدری فدک کا دعویٰ کرنا اور
مقدے کا ہار جانا کسی دوسرے کو ایسے پیہم صدمہ مات پہنچے
تو وہ زہر کھاکے مر جاتا مگر صبر و ضبط انھیں کے ساتھ تھے
پھر بھی انہیں رنجوں میں گھل گھل کے چھ مہینے کے اندر انتقال
فرما گئیں اور جتنے دن زندہ رہیں ان لوگوں سے جنھوں نے
ان کو رنج دیتے تھے نہ بولیں نہ بات کی یہاں تک کہ ان لوگوں
کو اپنے جنازے میں آنے کی مना ہی کر دی اور شب کے وقت
مدفن ہو گئے۔
روایۃ صادقہ ص ۱۸۸

بہنات کا شہر ہو۔ محقق عمر ابوالنضر لکھتا ہے۔

حضرت فاطمہؓ کے لئے زمین دوسرا مکان ہے۔ ریت ہوئے۔ ریت ہوئے۔
 شقیق اور ہیران باپ دنیا سے رخصت ہو گیا۔ انیسویں صدی
 ایک بار محسوس ہونے لگی تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ
 ان وفات کے بعد کچھ بھی حضرت فاطمہؓ کے پیرے پر مکی سے
 مسکراہٹ بھی نہ رکھی تھی۔

ایک بار وہ رسول اللہؐ کے مزار پر آئی قبر کی مٹی
 ہاتھ میں لے کر اس سے آنکھوں اور پیروں پر مل کے اس کا بار
 کی حالت میں یہ اشعار پڑھنے لگیں۔
 ماذا علی بن شہم ربہ احمد لا یشمہ الا حقہ ما غوا
 صبت علی مصائب لوانہ صبت علی الا یاد صریحاً
 جو شخص احمد کی تربت کا بھٹی ایک بائیس سو گئے اس پر ہمارے
 کو کچھ بھی خوشی نہ ہو گئی۔

مجھ پر اتنی مصیبتیں پڑیں کہ اگر دونوں پہرے تیرے تو وہ رات
 میں تبدیل ہو جاتے۔ ان اشعار میں حضرت فاطمہؓ نے اپنے
 حزن و الم و مصائب کا پورا پورا حال بیان کر دیا ہے۔
 اس کے بعد جب غم کے طول و عرض میں ارتداد کا فتنہ
 بڑے زور شور سے بھڑکا تو حضرت عمر کو خیال ہوا کہ اس
 نازک وقت میں مسلمانوں کے اختلافات رفع ہو جانے

چائیں اور تمام لوگوں کو مل کر دشمن کا مقابلہ کرنا چاہیے اس
 لئے ضروری تھا کہ بنو ہاشم کو حضرت ابو بکر کی بیعت کے لئے
 آمادہ کیا جائے چنانچہ وہ حضرت ابو بکر کو سیکر حضرت علی
 کے گھوڑے کی طرف چلے تاکہ ان سے بیعت لی جائے جب حضرت فاطمہؓ
 نے ان لوگوں کی آوازیں سنیں تو بلند آواز سے کہا: "اے ابا جان
 ہم نے آپ کے بعد ابن خطاب، ورنہ ابن قحافہ کے ہاتھوں بہت
 تکلیفیں اٹھائیں، رجب لوگوں نے حضرت فاطمہؓ کے رونے
 چلانے کی آواز سنی تو وہ بھی رونے لگے اور اپنے گھروں کو
 چلے گئے یہ ذلت کا لمحہ بھی بہت رنج ہوا اور آپ نے حضرت
 ابو بکر صدیقؓ سے کہا: "ہم نے فاطمہؓ کو ناراض کر دیا ہے۔
 ہمیں انہیں منانے کی کوشش کرنی چاہیے، چنانچہ وہ
 دونوں پھر حضرت فاطمہؓ کے گھر پہنچے اور اندر آنے کی اجازت
 چاہی لیکن آپ نے اجازت نہ دی اس پر وہ حضرت علیؓ کے
 پاس پہنچے اور ان سے بات کی وہ ان دونوں کو اپنے دربار
 فاطمہؓ کے پاس پہنچے اور انہیں بٹھا دیا یہاں حضرت فاطمہؓ
 سے ان دونوں سے منہ پھیر کر دیا، کہا: "مٹھ کر یا انہوں
 سے سلام کیا جائے، جواب نہ ملا۔ اس پر حضرت ابو بکرؓ نے
 کہا: "اب اس شخص کو مجھو، یا نبی خدا کی قسم رسول خداؐ کے
 دربار پہنچے اسے عزیزوں سے زیادہ پیار سے میرا آپ"

بچے اپنی بیٹی، مائستہ سے زیادہ محبوب میں میری نوا کرتی
 تھی کہ جس روز رسول اللہؐ کا انتقال ہوا میں کبھی اسی
 روز پر بات کرتا اور ان کے بعد زندہ نہ رہتا کیا آپؐ
 بھیتی نہیں کہ مجھے آپ کے فضل و شرف کا اعتراف
 ہے۔ حضرت فاطمہؑ نے کہا کہ اگر میں تمہیں رسول اللہؐ
 کی حدیث سنادوں تو کیا اسے صحیح جانو گے۔ ۱۰ دنوں
 کے جواب دیا یقیناً حضرت فاطمہؑ نے کہا میں تمہیں قسم
 دلاؤں پوچھتی ہوں۔ کیا تم نے رسول اللہؐ کو یہ کہتے
 ہوئے نہیں سنا کہ جس نے میری بیٹی فاطمہؑ سے
 محبت کی اس نے مجھ سے محبت کی جس نے میری بیٹی
 فاطمہؑ کو راضی کیا اس نے مجھے راضی کیا۔ جس نے
 فاطمہؑ کو ناراض کیا اس نے مجھے ناراض کیا۔ دونوں
 نے جو بے دیا در بے شک ہم نے رسول اللہؐ سے
 یہ حدیث سنی ہے۔

حضرت فاطمہؑ نے کہا۔ میں اللہ اور اس کے
 فرشتوں کو گواہ بناتی ہوں کہ تم نے مجھے ناراض
 کیا اور مجھے راضی نہیں کیا جب میں رسول اللہؐ سے
 ملوں گی تو تمہاری شکایت کروں گی یہ سن کر
 حضرت ابوبکر زار و قطار رونے لگے اور باہر

ہوں کہ وہ سب سے اگلا کہ وہ، خلافت کا بار اٹھانے
کے لئے تیار نہیں ہوئے، نے اصرار کیا۔

حضرت فاطمہؓ کی رفات تک، جہاں ہی ہجرت
پر پہنچتے۔ سب۔ حضرت فاطمہؓ کا یہ حق تھا کہ وہ انتہائی
خوش بخت ہوتیں اور خوش و شادمانی سے زندگی

گزارتیں کیونکہ وہ مسلمان خورتوں کی سردار اور
رسولؐ کی محبوب ترین بیٹا نہیں لیکن اپنے والد رسولؐ
اللہ کی محبت ان کے لئے ناقابلِ برداشت صدمہ
ثابت ہوئی اور اس صدمے نے انہیں گھٹن کی طرح
کھالیا۔ ان کے دل میں برابر رسولؐ اللہ کا خیال
رہتا تھا اور زبان پر آپ ہی کا نام رہتا تھا۔

رسولؐ اللہ کے خاندان کے لئے یہ مقدمہ تھا کہ وہ دنیا
میں اس طرح رہے جس طرح لوق و رق اور تپتے ہوئے
صحرا میں عظیم الشان ریت صحرا کی ناقابلِ برداشت
گرمی میں لوگوں کو اپنی گھنیری چھاؤں میں آرام پہنچاتا
ہے لیکن خود اس رفات کے لئے دوپہر کی شدید گرمی
میں تپتا ہی مقدمہ ہوتا ہے اگر زمانہ ان سے انشت

کرتا اور انہیں ان کی خدمات کا پورا پورا صلہ دیتا
تو ان سے بڑھ کر کوئی خوش نصیب نہ ہوتا۔

عمر ابو العنصر نے زمانہ کی بے انصافی کے پردے میں جو کچھ کہہ ڈالا ہے وہ ان کی عقیدت مندی ہے سیاست کی نظر میں حریت کا استحقاق مذہبی آئینوں کوئی معنی نہیں رکھتا۔ اس سلسلے میں و نیا میں جو کچھ ہوا وہ سب کو معلوم ہے۔ اس کے مقابلے میں حضرت ابو بکر نے خاندان رسالت کے ساتھ بڑا مدبرانہ برتاؤ کیا۔

انھوں نے اپنا کام نکالنے سے زیادہ کچھ نہیں کیا اور اعزاز و الزام میں ہمارے طور سے کوئی کمی نہیں کی جس کا نتیجہ ہے کہ آج مسلمانوں کی اکثریت قادری ہے۔ ان میں قلمی اتحاد تھا وہ خاندان رسالت کی غلامان پر فخر کرتے تھے۔ شبلی نعمانی کہتے ہیں ان کو کوئی عہدہ دینا ان کے اعزاز کے خلاف سمجھتے تھے اگرچہ علی و فاطمہ نے ناراضی کے سلطان میں کوئی دقیقہ نہ تھا نہیں رکھا۔ ان کی شب و روز کی گریہ و زاری ان کے حالات کی زقیب تھی لیکن حضرت ابو بکر نے وفات رسول سے سترہ دن کے اندر چاروں طرف یلغاریں شروع کر دیں جس نے لوگوں کی توجہ ادھر مڑا دی۔ اس کے ساتھ بکثرت مال آنے اور تقسیم ہونے لگا۔ جس نے زبان پر مہر لگا دی اور بڑے بھی تو یہ کہ علی سے کہا فاطمہ کی شب و روز کی گریہ و زاری نے ہمارے اوقات تلخ کر دیے ہیں ان سے کہیے کہ یاد رکھو رو یا کریں یا راست کو۔

ان حالات کا نتیجہ یہ ہوا کہ بنی ہاشم اور بنی تیم اور بنی ہاشم کی پرانی عداوتیں تازہ ہو گئیں۔ مصر کے شاہ جو محقق محمد بن عبد الملک ہیں ابو بکر کی خلافت کیو بہ سے بنی ہاشم اور بنی تیم میں دشمنی پیدا ہو گئی۔

مفسر کی تصدیق خاتون عائشہ بنت ابی بکر کی کہ:۔

فاطمہؓ کی خبر وفات سننے کے بعد عائشہؓ ان کے گھر گئیں تو

اسماء بنت عمیس نے حجرہ میں داخل ہونے سے روک

دیا انھوں نے ابو بکر سے شکایت کی کہ اسماء ہمارے

اور بنت رسولؐ کے درمیان داخل ہوتی ہیں ابو بکر

نے اسماء سے پوچھا انھوں نے کہا فاطمہؓ کی وصیت

تھی کہ عائشہ میرے جنازے پر نہ آنے پائیں۔

امام بخاری لکھتے ہیں کہ حضرت فاطمہؓ ابو بکر سے ناراض تھیں اور

دم تک بات نہیں کی علیؓ نے فاطمہؓ کو دفن کر کے ان کی قبر پر کھڑے ہو کر

جو کچھ فرمایا وہ حالات کی صحیح تصویر سے انھوں نے فرمایا:۔

اے خدا کے رسولؐ آپ کو میری اور آپ کے پرہیز

میں اترنے والی اور آپ سے جلد ملنے والی آپ

کی بیٹی کی طرف سے سلام ہو یا رسول اللہؐ آپ کی برگزیدہ

بیٹی کی رحلت سے میرا صبر و شکیب اور میری ہمت

تو انانی نے ساتھ چھوڑ دیا۔

آپ کی مفارقت کے حادثہ عظمیٰ اور آپ کی

رحلت کے صدمہ پر صبر کر لینے کے بعد اس مصیبت پر

صبر ہی سے کام لینا پڑے گا جبکہ میں نے اپنے ہاتھوں

آپ کو قبر کی لحد میں اتارا آپ کا سر میری گردن اور

سینے کے درمیان رکھا تھا اور آپ کو دم توڑتے دیکھ

رہا تھا انا اللہ وانا الیہ راجعون اب یہ امانت بھالی

گئی گرد رکھی ہوئی چیز چھڑائی گئی میرا غم بے پایاں اور میری راتیں بے خواب
 رہیں گی جب تک کہ خدا میرے لئے بھی اس گھر کو منتخب نہ کرے جس میں آپ
 ہیں۔ آگیا کہ آپ کی بیٹی آپ کو بتائیں کہ کس طرح آپ کی امت نے ان پر ظلم
 ڈھانے کے لئے ایسا کر لیا آپ ان سے پورے طور پر پوچھیں اور تمام احوال و
 واردات دریافت کریں یہ ساری مصیبتیں ان پر گذر گئیں حالانکہ آپ کو گڈ سے
 ہوئے کچھ زیادہ غصہ نہ ہوا تھا آپ کے تذکروں سے زبانیں بند نہ ہوتی تھیں
 آپ دونوں پر میرا الوداعی سلام ہو نہ ایسا سلام جو کسی ملول و دل گیر کی طرف
 سے ہوتا ہے اب اگر میں یہاں پلٹ جاؤں تو اس لئے نہیں کہ آپ سے میرا دل
 بھر گیا اور اگر ٹہرا رہوں تو اس لئے نہیں کہ میں اس وعدے سے بدظن ہوں جو
 اللہ نے صبر کرنے والوں سے کیا ہے۔

یہ الفاظ ہیں کہ خون کی دھاریں ہیں جو علیؑ کے دل سے فاطمہؑ کی قبر پر
 گری ہیں۔

اس کے بعد بیٹھ کے رونا شروع کیا عباس بن عبدالمطلب نے ان کا بازو
 پکڑ کے اٹھایا اور گھر پہنچایا۔

تبرہ سو برس کے بعد علمائے اہل سنت میں دو عالموں نے ایک نئی بات کہی ہے
 شمس العلماء ڈاکٹر نذیر احمد نے لکھا ہے کہ شوہر کی محرومی جائیداد کی ضبطی باپ
 کی وفات سے فاطمہ اتنی متاثر ہوئیں کہ دن رات روتی رہیں آخر وفات
 پاگئیں اور جن لوگوں نے ان کو دکھ دیتے تھے ان کو اپنے جنازے پر لے گئے مٹی ہی
 کر دی۔

ڈاکٹر ابوالنصر عمر کہتے ہیں کہ اہل بیت رسولؐ کی مثال اس درخت کی ہے
 جسے دھوپ تپا رہی ہو اور لوگ اس کے سایہ میں آرام سے بیٹھے ہوں اگر دنیا ان کا انصاف کرتی

توان سے زیادہ خوش نصیب کوئی نہ ہوتا۔ اس کے برخلاف تمام علمائے اہل سنت آج تک یہی کہتے چلے آ رہے ہیں کہ باپ کا غم فائدہ کو ٹھن کی طرح کھا گیا۔

رسول اللہ کسی کو اپنا خلیفہ نہیں بنا گئے تھے حضرت ابو بکر سے نماز پڑھوا کے ان کی خلاف ورزی کی طرف اشارہ کر دیا تھا۔ لوگوں نے کہا کہ جب رسول خدا نے ان کو ہمارے دین کے لئے منتخب کیا تو کیوں نہ ہم اپنی دنیا کے لئے بھی انہیں منتخب کر لیں۔ اس طرح ابو بکر کی خلافت وقوع میں آ گئی۔

علی ابو بکر و عمر سے بہت خوش تھے بڑی سیرت دشامانی سے ان کی بیعت فوراً کر لی۔ سیرت یحییٰ کی پیروی سے ان کے اس وجہ سے کیا فتنہ کہ وہ بہت سخت مرحلہ تھا وہ سمجھے کہ شاید میں اس عہد کو پورا نہ کر سکوں اس وجہ سے قرآن و سنت کی بنی پر اکتفا کی۔

بنی ہاشم کو کوئی عہدہ دینا اس کے اعزاز کے خلاف سمجھا۔
یہی وہ باتیں ہیں جن کو پھیلانے کے تاریخ اسلام مرتب ہوتے ہیں۔

ایک ظریف شیوہ نے مجھ سے کہا کہ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول خدا نے وصیت کر دی تھی کہ میرے بعد خلافت کا انتظام عمر کو میں علی و بنی ہاشم کو خیر نہ ہونے پائے۔

وفات | حضرت ابو بکر دو سال تین مہینے کی مختصر مدت میں ایک حکومت قائم کر کے بیمار ہوئے جب زندگی سے مایوس ہو گئے تو انہوں نے حضرت عمر کو سبکی مخالفت ابوشامہ عثمان کے باوجود خلیفہ نامزد کر دیا کہ بعد میں کوئی سے تھکڑا نہ ہو اور میرے دن داعی اجل کو لبیک کہا۔

حضرت ابو بکر اور انکی خلافت پر تبصرہ

میں نے خیال میں حضرت ابو بکر کو ان کے اعلیٰ تدبیر و سیاست کی وجہ سے ایک عظیم الشان شخصیت تسلیم نہ کرنا حقیقت سے چشم پوشی اور کوتاہ بینی ہے۔ وہ حجاز جہاں کے باشندوں میں کبھی حکمرانی کی صلاحیت پیدا نہیں ہوئی ان میں کی ایک فرد جس کی بزائی اور بڑھاپا تجارت میں گذرا ہوا اس نے اپنے مشیروں کی رائے کے خلاف جن حالات میں حکومت قائم کی وہ ان کا حیرت انگیز کارنامہ ہے انہوں نے بستی بستی اور گاؤں گاؤں فوجیں بھیج کر پورے عرب کو تسخیر کیا اس طرح نبرد آزمائی کی خواہیدہ صلاحیتیں انگریز انبیاں لے کے کھڑی ہو گئیں۔ فتوحات کا سیلاب بڑھا اور المانوں کے کھوڑوں کی ٹاپوں سے عراق و ایران کی سرزمین لرزنے لگی۔ ملک گیر سی صلاحیتیں رکھنے والے مغیرہ بن شعبہ۔ عمرو عاص معاویہ ابن ابی سفیان ایسے لوگ ان کی سیاست کی پیداوار ہیں انھوں نے نہ صرف حکومت قائم کی بلکہ ایسے دماغ پیدا کئے جو تدبیر و سیاست میں اپنا جواب نہیں رکھتے تھے۔

ان کے طرز زندگی میں بڑی سادگی تھی محمدی کپڑے پہنے مسجد کی چٹائی پر بیٹھے رہتے تھے جہاں نہ حاجب تھے نہ دربان۔ مسائل شرعیہ میں بہت محتاط تھے قرآن و حدیث کی پیروی کی کوشش کرتے تھے۔ جوابات نہ معلوم جوتی تھے اسے صاف کہہ دیتے کہ مجھے نہیں معلوم کسی سے پوچھ کے بتاؤں گا۔ ان کی رعایا ان سے عدل کی فرمائش کر سکتی تھی وہ خود کہتے تھے کہ میں تم سے بہتر نہیں ہوں اگر مجھے ٹیڑھا دیکھو تو سیدھا کر دو۔

خلافت ابو بکر کے نقصانات

(۱) رسول خدا کے گھر سے خلافت نکلنے سے ان کے اہلبیت کی اہمیت ختم ہو گئی اور ان پر سخت گیری ابتداء ہوئی۔

شمس العلماء ڈاکٹر نذیر احمد فرماتے ہیں۔

سخت افسوس کی بات ہے کہ اہلبیت جو قرآن مجید کی اذیت کے بعد ہی ایسے ناسلام اتفاقات پیش آئے کہ ان کا وہ ادب و مانع جو نہ چاہیے تھا اس میں ضعیف آگیا اور شدہ شدہ منہج ہوا اس ناقابل برداشت واقعہ کہ بل کی طرف جس کی نظیر تاریخ میں نہیں ملتی وہ یہی نالائق حرکت مسلمانوں سے ہوئی کہ بچ پوچھو تو دنیا میں منہ دکھانے کے قابل نہ رہے۔ روایتے صادقہ ص ۱۹۰

(۲) عام و تقویٰ میں برتنی خلیفہ کیلئے ضروری نہیں رہی اس خلافت کا معیار گر گیا
(۳) خلافت کا سر قبیلے میں سپینے کا امکان پیدا ہو گیا۔ اس طور پر بنی امیہ میں
(۴) خلافت کا کوئی اصول قائم نہیں ہوا حضرت عمر کی بیعت سے حضرت ابو بکر خلیفہ ہو گئے
انہوں نے حضرت عمر کو مرد گردیا اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ہر خلافت پر ایک نیا طریقہ وجود میں آگیا
(۵) ملوکیت کی بنیاد قائم ہوئی شمشیر و سنان سے حکومت چلی اس کے لئے جنگجو
لوگوں کی ضرورت ہوئی وہ سیرت و کردار میں بند نہ تھے دین و تقویٰ سے انہیں کام نہ
تھا، انہوں نے قس و غارت پر مبنی اندھلی اور ہکچہ کی جس سے شیطان بھی پناہ مانگ
یا چونکہ حکومت کونان ہوا کی نزو تھی اس وجہ سے ان کے ہر ظلم و جور سے چشم پوشی کی۔

(۶) سیاست دین پر غالب آگئی کسی سے نہ بردستی بیعت کی کسی کو کچھ دیکھے مالا لیا
جس کے دہانت میں ناف دکھا اندیشہ تھا اسے چھوڑ دیا بیت کے لوگوں نے مختلف بناؤں پر دنیوی مباحات کا نفاذ

۷۔ مرنے کی زکوٰۃ بھیجے۔ سے انکار کرنے والے مسلمانوں کا ناخون بہایا

۸۔ خالد بن ولید نے نسی بنی رسول مالک بن نویرہ کو بے گناہ قتل

کیا اور ان کی بیوی سے زنا با بکر کیا۔ حضرت عمر نے خالد کو سنگسار کرنے

پر اصرار کیا تو انھوں نے کہا کہ میں خالد کی تلوار کو نیام میں نہیں رکھ سکتا

جب اصرار بڑھا تو مالک کی دیت ادا کر دی اور ان کی بیوی کو

چھوڑنے کا حکم دیا مگر خالد نے اس حکم کی تعمیل نہیں کی زندہ کی بھڑنا

محض کرتے رہے اور حضرت ابو بکر کی نوازشیں ان پر ہوتی رہیں۔

۹۔ نجار سلمیٰ کو زندہ آگ میں بلوایا۔ ۶۔ غنیہ بن حصی قراری نے طلحہ

مدنی نبوت کی فوج میں شامل ہو کے مسلمانوں کا خون بہایا جب وہ گرفتار

ہو کے آیا تو اس کی جان بخشی کر دی۔

۱۰۔ ابوالشجرہ۔ غلقمہ بن غلانشہ۔ عبد العزیٰ جنھوں نے مسلمانوں کو قتل کیا

تھا ان سب کو چھوڑ دیا یہ وہ لوگ تھے جنھوں نے اپنے کو محفوظ کرنے

کے لئے اسلام کا لبادہ بھی نہیں اوڑھا اور اپنے کفر پر قائم رہنے کا اظہار

کرتے رہے۔

۱۱۔ حر تو ص کو ان کی فوج نے شب عروسی قتل کر دیا۔ یہ ایسی ظالمانہ حر

تھی جس کی مثال ملنا مشکل ہے مگر حضرت ابو بکر نے کچھ نہیں کہا

اس کا اثر فوج اور عام معاشرہ پر بہت بڑا پڑا اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ

حضرت عمر کے زمانہ میں فوج اس سے زیادہ کیا

۱۲۔ زمانہ جاہلیت کی بیہیمانہ سزاؤں کا حکم دیا۔ یہ وہ باتیں تھیں جن سے

روح اسلام مردہ ہو گئی اور وہ سراسر ملوکیت بن گیا۔ دنیا

میں ہمیشہ یہی ہوا ہے۔

نیا زفتح پوری لکھتے ہیں:

”جب ان انبیاء کے بعد ان کے حواری نے و تاجین کا دور شروع ہوا تو انہوں نے مذہب کی روح صلح و آشتی کو نظر انداز کر دیا اور اسے حکومت و سلطنت میں تبدیل کر کے ہر قسم کے مادی اور عین مادی ذریعہ سے کام لے کر دنیا میں ہنگامہ برپا کر دیا اور اپنے مقاصد کی تکمیل کے لئے انہوں نے وہ سب کیا جو مادی و جسمانی غلبہ سے متعلق ہو سکتا تھا بلکہ انسان کے ذہن و فکر کو بھی مغلوب کرنے کے لئے مذہب کو روایتی حیثیت دے کر اسے تماشائنا بنا دیا۔“ تنقیح اسلامی غیر

یہی اسلام کے ساتھ ہوا اس کی وجہ یہ ہوئی کہ رسول خدا کے بعد مذہب و ملت کی امامت حضرت ابو بکر نے حاصل کی۔ وہ چالیس برس کی عمر میں اسلام لائے۔ زمانہ جاہلیت کے رجحانات اور قبائلی عصبیت اتنے زمانہ تک ان کے دین و ایمان کا جزو و زرہ رہیں بے شک اسلام لانے کے بعد ان کو سابقوں الاولوں میں ہونے کا شرف ہوا۔ لیکن مسلمان ہونے کے بعد بھی انہیں اپنے اہل و عیال کے لئے رزق حلال بہم پہنچانا واجب تھا۔ اس وجہ سے وہ روز صبح کو کپڑے کی گھڑی یکے نکل جاتے تھے اور کوسوں کا چکر لگا کے تھکے ماندے شام کو گھر واپس آتے پھر اسی خستگی کی حالت میں ڈیڑھ میل کی مسافت اور طے کر کے خدمت رسالت میں حاضر ہوتے کم سے کم آدھا گھنٹہ نماز میں صرف ہوتا

ہو گا۔ گھنٹہ آدھ گھنٹہ نشست ہوتی ہوگی۔ حاضری کے اس قلیل وقت میں اسلام کی تعلیم اس طرح کیسے سمجھیں آسکتی تھی جو ہمہ وقت کے حاضر باشوں کے حصہ میں آئی سیوٹھ لے تا نسخ الخلفاء میں لکھا ہے کہ حضرت ابو بکر سے حدیثیں بہت کم مروی ہیں اور تفسیر میں تو شاید دس سے زیادہ نہیں ہیں۔ تیسرا برس کی رفاقت میں جس کو قرآن کی چھ ہزار چھ سو چھیاسٹھ آیتوں میں شاید دس آیتوں کی تفسیر معلوم ہوئی ہو۔ اس نے قرآن کو کتنا سمجھا ہو گا اور اسلام سے کتنا واقف ہوا ہو گا۔ یہی وجہ ہوئی کہ انہوں نے اسلام میں حکومت قائم کرنے اور ملوکانہ سیاست اختیار کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں سمجھا۔ محمد حسین ہیکل کا خیال ہے کہ وقت کے حالات نے انہیں دین میں دنیا کو داخل کرنے پر مجبور کر دیا تھا۔ مگر خدا کسی حالت میں بھی دین سے تجاوز کی اجازت نہیں دیتا۔

رسول خدا کی مخالفت حضرت ابو بکر سے کہیں زیادہ ہوئی مگر انہوں نے دین میں دنیا کو داخل نہیں کیا۔

علی کی مخالفت کیا کم ہوئی مگر انہوں نے بھی دنیوی سیاست اختیار نہیں کی مغیرہ بن شعبہ نے ان سے کہا بھی کہ خلافت مستحکم ہو جانے کے بعد معاویہ کو معزول کیجئے گا انہوں نے کہا دنیاوی حیثیت سے تمہارا مشورہ صحیح ہے مگر یاد رکھو جو عمل بد کے ذریعہ غالب آیا وہ مغلوب ہے

اگر وہ مغیرہ بن شعبہ کا مشورہ قبول کر لیتے تو معاویہ مطیع و فرمانبردار بن جاتے مگر ایک طرف دنیاوی سیاست اختیار کرنا بڑی دوسری طرف معاویہ کے افعال کی ذمہ داری ان پر عائد ہوتی جن کے قبول کرنے پر وہ تیار نہیں ہو سکتے تھے۔ کیونکہ بقول حضرت عمر وہ صراط مستقیم سے ہٹ سکتے تھے نہ کسی کو ہٹنے دیتے۔

حضرت عمر کا دور حکومت

اسلام میں خلافت یا حکومت کی بنیاد اگرچہ حضرت ابو بکر کے عہد میں پڑی لیکن نظام حکومت کا دور حضرت عمر کے عہد سے شروع ہوتا ہے۔ حضرت ابو بکر کے دور میں خلافت میں اگرچہ بڑے بڑے مہمات کا فیصلہ ہوا یعنی عرب کے مرتدوں کا خاتمہ ہو گیا اور بیرونی فتوحات شروع ہوئیں تاہم حکومت کا کوئی خاص نظام قائم نہیں ہوا اور نہ اتنا محققہ زمانہ اس کے لئے کافی ہو سکتا تھا۔ حضرت عمر نے ایک طرف تو فتوحات کو وسعت دی کہ تیسروں کی وسیع سلطنتیں عرب میں مل گئیں دوسری طرف حکومت میں طرہٴ نظام قائم کیا اور اس کو اس قدر ترقی دی کہ ان کی وفات تک حکومت کے جس قدر مختلف شعبے ہیں سب وجود میں آچکے تھے۔

الفاروق، مدینہ پلٹنے کا پیمانہ

حضرت عمر کا عہد یقیناً اسلام کا درخشناں تھا۔ سب اس میں سلطنت کی اور استوار کی گئیں قواعد مملکت منسب و بنیادوں پر قائم کیا گیا۔ ابو بکر صدیق اکبرؓ نے محمد حسین بیگل

طرز حکومت

حضرت عمر نے بغیر کسی مثال اور نمونے جمہوری حکومت کی بنیاد ڈالی اور اگرچہ وقت کے اقتضا اس تمام اصول و فروع مرتب ہو سکے تاہم جو چیزیں جمہور کی روح ہیں سب وجود میں آئیں۔

مجلس مشورہ کی تشکیل ان میں سب کا اصل اصول مجلس مشورہ کی تشکیل تھا۔ جب کوئی نظام پیش آتا تھا تو ہمیشہ ارباب مشورہ کی مجلس منعقد ہوتی تھی اور کوئی امر بغیر مشورہ اور کثرت رائے کے عمل میں نہیں آسکتا تھا۔

انتقاد کا طریقہ یہ تھا کہ پہلے ایک منادی اعلان کرتا تھا الصلوٰۃ جامعہ

یعنی سب لوگ نماز کے لئے جمع ہو جائیں جب لوگ جمع ہو جاتے تھے تو حضرت عمر مسجد نبوی میں جا کر دو رکعت نماز پڑھتے تھے نماز کے بعد منبر پر چڑھ کے خطبہ دیتے تھے اور بحث طلب امر پیش کیا جاتا تھا۔ مجلس شوریٰ کا اجلاس اکثر خاص ضرورتوں کے پیش آنے کے وقت ہوتا تھا لیکن اس کے علاوہ ایک اور مجلس تھی جہاں روزانہ انتظامات اور ضروریات پر گفتگو ہوتی تھی۔ مجلس ہمیشہ مسجد نبوی میں منعقد ہوتی تھی اور صرف مہاجرین صحابہ اس میں شریک ہوتے تھے۔ الفاروق ص ۲۸۵ تا ۲۵۳

حضرت عمر کے فتوحات

حضرت عمر کی خلافت کا دور فتوحات سے شروع ہوا اس وجہ سے ہم بھی فتوحات سے ابتداء کرتے ہیں۔ مولانا شبلی لکھتے ہیں:-

حضرت عمر مسند خلافت پر بیٹھے تو سب سے پہلے عراق کی مہم پر توجہ کی بیعت خلافت کے لئے تمام اطراف و دیار سے بے شمار آدمی آئے تھے اور تین دن تک ان کا تانتا بندھا رہا حضرت عمر نے اس موقع کو غنیمت سمجھا اور مجمع عام میں جہاد کا وعدہ کیا مدینہ منورہ اور مصافات سے ہزار آدمی انتخاب کئے

اور ابو عبیدہ کو سپہ سالار مقرر کیا۔ الفاروق ص ۱۲۹

اشاعت اسلام | اشاعت اسلام کے یہ معنی نہیں کہ لوگوں

کو تہوار کے زور سے مسلمان بنایا جائے، حضرت
عمرؓ میں شرافت کے باطل خلاف تھے اور جو شخص قرآن
مجید کی اس آیت لا اِکْفٰی الدِّینَ بِعَمَلٍ کرنا
چاہتا ہے وہ ضرور اس کے خلاف ہوگا۔
اثبات اسلام کے یہ معنی ہیں کہ تمام دنیا
کو اسلام کے اصول سمجھا کے اسلام
کی طرف راغب کیا جائے۔

حضرت عمرؓ جس ملک پر فوجیں بھیجتے تھے
تاکید کرتے تھے کہ پہلے ان کو اسلام کی ترغیب
دلائی جائے اور اسلام کے اصول و عقائد
سمجھائے جائیں۔ انظارِ حق ص ۳۹۸

جنگ قادسیہ قادسیہ پہنچ کر سعد نے ہر طرف ہر کار
اور ڈرائے کو غنیمت کی خبر لائیں انھوں نے
آکر بیان کیا کہ ستم جو آرمینہ کا رئیس ہے سپہ سالار
مقرر ہوا ہے اور مدائن سے چل کر سبا باط میں
ٹہرا ہے سعد نے حضرت عمرؓ کو اطلاع دی وہ
سے جواب آیا کہ لڑائی سے پہلے کچھ لوگ سفیر
بن کر جائیں اور ان کو اسلام کی رغبت دلائیں
— (میز دو گرد) نے بڑے ساز و سامان

سے دربار بھیجا اور سفراء کو طلب کیا۔ پھر
سوال کیا کہ اس ملک میں کیوں آئے ہو؟

تھان بن مقرر جو سرگرم رہے تھے جواب دینے کے
 لئے آگے بڑھے پہلے مختصر طور پر اسلام کے حالات
 بیان کئے پھر کہا ہم دنیا کے سامنے دو چیزیں پیش
 کرتے ہیں اسلام یا جزیہ۔۔۔ اس واقعہ کے
 کئی مہینے بعد تک دونوں طرف سکوت رہا۔ رستم
 چونکہ لڑائی سے جی چراتا تھا ایک دفعہ اور صلح
 کی کوشش کی سعد سے پاس پیام بھیجا کہ تمہارا کوئی
 معتمد آدمی آئے تو صلح کی گفتگو کی جائے سعد
 نے ربیع بن عامر کو اس خدمت پر مامور کیا
 ۔۔۔ آخری سفارت میں مغیرہ گئے رستم نے
 سلطنت کی شان و شوکت کا ذکر کر کے ظہار
 احسان کے طور پر کہا کہ اب بھی واپس چلے جاؤ
 تو ہم کو کچھ ملال نہیں بلکہ کچھ انعام دیا جائے
 گا۔ مغیرہ نے تلوار کے قبضہ پر ہاتھ رکھ کر
 کہا اگر اسلام با حق یہ منظور نہیں تو اس سے
 فیصلہ ہو گا رستم بھڑک اٹھا اور صلح و آشتی
 کی تمام امیدوں کا خاتمہ ہو گیا۔ الفاروق
 مسلمانوں کا استقلال دیکھ کے رومی عیاں
 جنگ فحل | صلح پر آمادہ ہوئے اور ابو عبیدہ کے
 پاس پیام بھیجا۔۔۔ رومیوں نے کہا ہم یہ
 پوچھنا چاہتے ہیں کہ تم اس طرف کس غرض سے

آئے ہوا بیسینا کا ٹنک تم سے قریب ہے وہاں
 کا بادشاہ مرجکا ہے اور سلطنت ایک عورت
 کے پاس ہے اس کو چھوڑ کر ہماری طرف تم نے
 کیوں رخ کیا۔۔۔۔۔۔ معاذ نے کہا سب سے
 پہلے ہماری درخواست ہے کہ تم مسلمان ہو جاؤ
 اگر اسلام لانا منظور نہیں تو حزیہ و
 اس سے بھی انکار ہے تو آگے تلوار ہے۔۔۔۔۔

رومیوں نے کہا اچھا ہم تم کو بلقا کا ضلع اور
 اردن کا وہ حصہ جو تمہاری زمین سے قریب
 ہے دیے دیتے ہیں تم یہ ملک چھوڑ کر واپس
 چلے جاؤ معاذ نے انکار کیا اور اٹھ کر چلے آئے۔

الفاروق

مصر کی فتح اگرچہ فاروقی کارناموں میں داخل
 ہے لیکن اس کے بانی میمانی عمرو بن العاص
 تھے وہ اسلام سے پہلے تجارت کا پیشہ کرتے تھے۔

مصران کی تجارت کی جولانگاہ تھا۔۔۔۔۔ اس
 کی شادابی اور نہر خیزی ہمیشہ ان کی نلہ میں
 بھرتی رہتی تھی حضرت عمرؓ نے شام کا جو آخر
 سفر کیا اس میں یہ ان سے اور مصر کی نسبت
 گفتگو کی آخراں کے اصرار پر راضی ہو گئے۔

اور چار ہزار فوج ساتھ کر دی۔ الفاروق ص ۲۵۳

جنگ یرموک | دوسرے دن ابو عبیدہ کے پاس پیغام

بھیجا رو میوں نے) کہ کسی معتز زافسر کو ہر سے پاس بھیج دے
ہم اس سے صلح کے متعلق گفتگو کرنی چاہتے ہیں ابو عبیدہ
نے خالد کو انتخاب کیا۔۔۔۔۔ مترجم کے ذریعہ
گفتگو شروع ہوئی بالآخر ان نے معمولی بات چیت کے
بعد جو بطور لکچر تقریر شروع کی۔۔۔۔۔

اہل عرب! تمہاری قوم کے جو لوگ ہمارے
ملک میں آکر آبا ہوئے ہم نے ہمیشہ ان کے ساتھ
درستانہ سلوک کیا ہمارا خیال تھا کہ اس مراعات
کا تمام عرب ممنون ہو گا لیکن تم خلاف توقع ہمارے
ملک پر حملہ آئے کہ ہم کو ہمارے ملک سے نکال دے
تم کو نہیں معلوم کہ بہت سی قوموں نے بار بار ایسے
ارادے کیے مگر کامیاب نہیں ہوئے خالد اٹھے اور
حمد و نعت کے بعد کہا خدا نے ہم پر رحم کیا اور پیغمبرؐ
بھیجا۔۔۔۔۔ اس نے ہم کو یہ حکم دیا کہ ہم ان عقائد
کو تمام دنیا کے سامنے پیش کریں جس نے ان کو مانا
وہ ہمارا بھائی ہے جس نے نہ مانا اور حزیہ دینا قبول
کیا ہم اس کے حامی اور محافظ ہیں جس کو دونوں سے
انکار ہے اس کے لئے تلوار ہے۔ الفاروق ص ۱۹۰ تا ۱۹۵

یہ تھا وہ جنگی اور تبلیغی طریقہ جو رسول خدا کے بعد حضرت عمر نے اختیار
کیا۔ اس کے لئے ضروری ہو گیا کہ وہ آنحضرت کے طریقہ کو نظر انداز کر کے نئی حکمت
عملی تیار کریں۔ رسول خدا کوئی جنگی پروگرام ہی نہ تھا جس کے لئے مستقل فوج

تھے۔ بلکہ جن پر مذکورہ وقت تک دوزخ کا کٹ رہا وہ فوج تیار کرتے تھے۔
اس کی کوئی تعداد نہ تھی کیونکہ وہ دینی حالت کے لئے بڑی تھی۔ یہی تھا کہ کون
دیتا۔ اہل غیبت میں سرچی بد کوڑا کا حتمہ ہوا تھا۔

حضرت عمر کا جنگی پروگرام | حضرت عمر غریب و درہیں یہ جنگی پروگرام ہیں۔

ہر سال بیس ہزار فوج انہوں نے یہ بھیجی جاتی تھی ہاڑے و
گرمی کے لحاظ سے بڑائی کی جہنیں میں تھیں مین جو سرد ممالک
تھے ان پر گرمیوں میں درگرمیوں پر چاروں میں فوجیں بھیجی جاتی تھیں
(الفاروق ص ۳۹۹)

فوج کی وسعت | یہ پروگرام ایک بہت بڑی اور مستقل فوج
کا مستقانی تھا۔ حضرت عمر نے اس لحاظ کو بہت شاندار طریقے سے پورا کیا

فوجوں کی بھرتی کا دفتر جس کی ابتداء عرب

والفارس سے ہوئی تھی۔ وسیع ہوتے ہوئے بہت م

ملک عرب کو ضبط ہو گیا۔ (الفاروق ص ۳۹۹)

عورتوں کی فوج | اہلی نعمانی تحریر فرماتے ہیں: اس موکہ (رومیوں) کی ایک

بڑی خصوصیت یہ ہے کہ عورتیں بھی اس میں شریک تھیں اور بہادری سے لڑیں امیر

معاویہ کی ماں ہند حملہ کرتی ہوئی بڑھتی تھیں تو پکارتی تھیں عند و الخلفان

بسیو حکم امیر معاویہ کی بہن جویرہ نے بھی بڑی دلیری سے جنگ کی۔ (الفاروق ص ۳۹۹)

یونانی و رومی فوج | یونانی و رومی بہادر بھی فوج

میں شامل تھے۔

یہودی فوج | یہودیوں سے بھی یہ سلسلہ خالی نہ تھا ایک ہزار

آدمی اسلامی فوج میں شریک تھے۔ عرض حضرت عمر نے

صیغہ جنگ کو جو وسعت دی تھی اس کے لئے کسی قوم
اور کسی ملک کی تخصیص نہ تھی۔ یہاں تک کہ مذہب و
ملت کی بھی کوئی قید نہ تھی۔ والیٹر فوج میں نو ہزاروں
یہودی شامل تھے جن کو مسلمانوں کے برابر شاہرے ملتے تھے۔
یہودی فوج فوجی نظام میں بھی یوسیوں کا پتہ مانتا ہے۔
عیسائی فوج اہم و تعجب کے لوگوں نے جو مذہب عیسائی تھے
حضرت عمرؓ نے مسلمانوں میں داخلہ کے کہا کہ آج عربیہ کا
مقابلہ ہے اس قومی محرکہ میں ہم بھی قوم کے ساتھ ہیں
ان دونوں قبیلوں کے ساتھ ہزاروں آدمی تھے۔
اور عجم کے مفت بد میں جوش سے لبریز تھے

(الف روق ص ۱۳)

حضرت عمرؓ کی جنگیں دینی نہ تھیں | اس صورت میں ان محاربات کا دین
سے کوئی تعلق نہیں رہ گیا۔
محمد حسین بیگلر تھے ہیں :

ہم نے ایرانیوں کے خلاف عرب کے عیسائیوں کو
مسلمانوں کے دوش بدوش انہیں کی جمعیت کے سادق
لڑتے دیکھا ہے اور انس بن ہلال بخیری کو یہ کہتے
سنا ہے کہ انس مانا کہ ہم ہمارے ہم مذہب نہیں ہو مگر
عرب ضرور ہو مجھے مہران (ایرانی سردار) پر حملہ کرتے
دیکھتا تو تم بھی حملہ کر دیتا اور تقریباً یہی بات انہوں نے

بن الفہری تغلبی سے کہی تو کیا یہ اس امر کی قطعی دلیل
نہیں ہے کہ عراق کی جنگ نہ مسلمان تھی نہ، مسلمان اور
اسے بھڑکانے میں کسی مذہبی جذبے کو دخل نہ تھا۔
میرے نزدیک تو یہ بات اتنی واضح ہے کہ اس
میں کسی قسم کے شک و شبہ کی گنجائش ہی نہیں ہے
جو محرک عراق کی جنگ کا تھا، ہی شام کی جنگ
کا تھا۔
عمر فاروق اعظم ص ۱۵۳

یہی وجہ تھی کہ جب معرکہ ایران میں حضرت علیؑ سے فوج کی قیادت کی خواہش
کی گئی تو انھوں نے انکار کر دیا۔

اسی وجہ سے تیسری خلافت کے موقع پر انھوں نے سیرت شحین کی
بیرونی سے انکار کر دیا۔

یہی وجہ تھی کہ جب حضرت عمرؓ نے اصحاب رسولؐ کو مشورہ کے لئے بلایا
تو ابو عبیدہ نے صاف کہہ دیا۔

۲۹۷ ص
"عمر تم اصحاب محمدؐ کو دنیا میں کیوں آلودہ کرتے ہو۔" الفاروق
یہی وجہ تھی کہ جب فتوحات کے بعد ممالک اسلامیہ کا انتظام پیش ہوا تو
اس وجہ سے کہ عیسائی بھی ساتھ دے چکے تھے اور اب مجوسی بھی رعایا بن چکے
تھے ان پر اسلامی قوانین عائد نہیں کیے گئے، نوشیروانی آئین پر عمل کیا، نوشیروانی
کے آئین انھیں بہت پسند تھے اس لئے انھوں نے مجوسیوں کو اپنا مشیر بنایا
جو ان کی خلوت کی صحبتوں میں سلاطین عجم خصوصاً نوشیروانی کے آئین بتاتے تھے

حضرت عمرؓ نے اپنے سکے کے زرہم جاری کیے جو نوشیروانی سکے کے مشابہ

رسد کا انتظام :- شبلی نعمانی لکھتے ہیں :-

رسد کا بند و بست پہلے صرف اس قدر تھا کہ فوجیں مثلاً قادسیہ میں پہنچیں تو اس پاس کے دیہات پر حملہ کر کے جنس اور غلہ لوٹ لائیں البتہ گوشت کا بند و بست دارالخلافہ سے تھا یعنی حضرت عمر مدینہ منورہ سے بھیجا کرتے تھے ۔

(الفاروق صفحہ ۲۸۵)

• جہاں بغداد ہے وہاں اس زمانہ میں بہت بڑا بازار لگتا تھا مشی نے عین بازار کے دن حملہ کیا بازاری جان بچا کر ادھر ادھر بھاگ گئے اور بے شمار نقد و اسباب ہاتھ آیا ۔

(الفاروق صفحہ ۱۳۹)

محمد حسین بیگل لکھتے ہیں :-

عذیب میں کسی ایرانی کو نہ پا کے حضرت سعد نے وہاں قیام کیا اور شب خون مارنے کیلئے دستے بھیجنے شروع کئے جس سے لوگوں پر رعب بھی طاری ہونے لگا اور مال غنیمت کے علاوہ قیدی بھی مسلمانوں کے ہاتھ آنے لگے ایک دفعہ ایک غارت گرد سترہ رات کے وقت حیرہ کی طرف چلا سلجین سے گذر کر جب اُس نے پل عبود کیا جو لجنین کے دارالسلطنت کے راستے میں پڑتا تھا تو شور و غلب کی آوازیں سنائی دیں یہ دستہ ایک کہن گاہ میں چھپ گیا یہاں تک کہ ہنگامہ قریب آیا تو معلوم ہوا کہ وہ حاکم حیرہ مرزبان کی بیٹی کی بارات ہے جو ایک عجی سرائے حاکم عین سے بیاہی گئی ہے جب یہ بارات مسلمانوں کی کہن گاہ سے گذری تو انھوں نے اس پر حملہ کر دیا باراتی بھاگ کھڑے ہوئے اور دھن تینا دھناتی بیگیا اور تلو خذنگاروں اور خواصوں نے تار کر لی گئی اس کے علاوہ بہت سے قیمتی زیورات اور بیش بہا سامان ہاتھ لگا حضرت سعد نے مسلمانوں میں تقسیم کرادی حضرت سعد نے قادسیہ میں ایک عقیقہ قیام فرمایا اس دوران میں ان کی فوج نے بڑے اطمینان کے دن گزارے اور بے کھچا پہ مار دستوں کے

ذریعہ جن کا داسرہ حیرہ کسرا اور انبا تک پھیلا ہوا
 تھا کھانے پینے کا داسرہ سامان جمع ہو گیا تھا۔ حضرت سعد
 نے بارگاہ خلافت میں ایک عریضہ ارسال کیا جس
 میں اپنے موقف کی صراحت کے علاوہ شاید قادیسیہ
 کا مکمل جائزہ لیا گیا تھا۔ عمر فاروق اعظم ص ۱۸۰
 طبری اور دوسرے مؤرخین نے لکھا ہے کہ
 ہامیم بن عمر ایک بغارت گری کے سلسلہ میں ممتسیان
 کے ممتسیان والے اطراف کی گڑھیموں اور قلعہ میں
 گھس گئے لیکن ایک شخص نے ہامیم کے ہاتھ لیا ہامیم نے
 پوچھا بتاؤ بکریاں اور گائیں کہاں ہیں؟ لیکن چرواہا
 بونے کے باوجود اس نے لاعلمی کا اظہار کیا اس پر ایک
 بیل چلا کر بولا ہم یہاں ہیں یہ سنکر ہامیم اندر گھس گئے
 اور تمام بیلوں کو ہانک لائے۔ عمر فاروق اعظم ص ۱۸۶
 حضرت سعد کے فوجی دستے نجف فراض اور
 عراق کے طول وارض میں پھیلے ہوئے قبائک کی غارتگری
 کر رہے تھے اور اسلاف فوج کو مولیثوں اور کھانے
 پینے کی چیزوں کی ضرورت لاحق نہ ہونے دیتے تھے۔ عمر فاروق اعظم
 حضرت عمران واقعات سے ماخوذ تھے مولانا شبلی لکھتے ہیں۔
 ہر فوج کے ساتھ پرچہ نویس لگا رکھے تھے
 جاسوسی اور فوج کی ایک ایک بات کی خبر ان کو
 پہنچتی تھی۔

ان لوگوں کو اجازت تھی کہ اپنا مذہب چھپائیں اور
چونکہ یہ لوگ وضع قطع سے غیسائی معلوم ہوتے تھے

۲۹۵

اس لیے دشمن کی فوج میں جہاں چاہتے تھے چلے جاتے تھے۔ (الفاروق)

یہ نتیجہ کا بے محل استعمال تھا اسلام اس کے لیے نقیہ کی اجازت نہیں
دیتا۔ مگر فوجی حکمت عملی کا یہی تقاضا تھا۔ شبلی نعمانی نے لکھا ہے کہ حضرت
عمرؓ مصالح و جوہ کی بنا پر حکم دیتے تھے اور یہ بات انہیں پر منحصر تھی حضرت
ابوبکرؓ نے بھی اپنے دو سالہ دورِ خلافت میں اسی اصول پر عمل کیا اور اسی
سے ایک عظیم الشان سلطنت کی تاسیس ہوئی۔

پولیس کا قیام | شبلی نعمانی لکھتے ہیں:

پولیس کا عیند مستقل طور سے قائم ہو گیا تھا اور اس وقت اس کا نام امدات تھا

چنانچہ انسراں پولیس کو صاحب امدات کہتے تھے۔ (الفاروق ص ۳۹۵)

اسلامی نظام میں پولیس نہیں ہے خدا نے ایک کو دوسرے کا نگران بنایا
ہے اور ہر شخص پر واجب کیا ہے کہ وہ اچھا بنان کرنے کا حکم دے اور
برائیان کرنے سے روکے اس میں حکمت یہ ہے کہ جب ہر شخص اپنے اور پر واجب
سمجھ کے لوگوں کو برائیان کرنے سے روکے گا اور اچھا بنان کرنے کا حکم دے گا
تو پہلے اپنی تطہیر آپ کرے گا اس طرح سارا معاشرہ مستقی و پرہیزگار بن جائے گا
پولیس کا قیام اس فرض عمومی کو ملب کر دیتا ہے اس طرح قرآن کا یہ حکم و جوبلی
معطل ہو جاتا ہے جو معاشرہ کی درستی کا ضامن ہے۔

حضرت عمر کی سیاست

مولانا شبلی لکھتے ہیں :-

حضرت عمر کی سیاست کا ایک بڑا اصول یہ تھا کہ
قدیم سلطنتوں اور حکمرانوں کے قواعد اور انتظامات
سے واقفیت پیدا کرتے تھے اور ان میں جو چیزیں پسند
کے قابل ہوتی تھیں ان کو اختیار کرتے تھے۔ خراج
عشر۔ دفتر۔ رسید۔ کاغذات حساب ان تمام انتظامات
میں انھوں نے ایران و شام کے قدیم قواعد پر عمل
کیا عراق کے بندوبست کا جب ارادہ کیا تو حذیفہ
اور عثمان بن حنیف کے نام حکم بھیجا کہ عراق کے دو
بڑے زمینداروں کو میرے پاس بھیج دو چنانچہ
یہ زمیندار مترجم کے ساتھ ان کے پاس آئے اور
انھوں نے دریافت کیا سلاطین عجم کے ہاں مال
گزاری کی تخصیص کا کیا طریقہ تھا؟۔ جزیرہ حالانکہ
مذہبی لگاؤ رکھتا ہے تاہم اس کی تخصیص میں وہی
اصول مد نظر رکھے جو نوشیروان نے اپنی حکومت
میں قائم کئے تھے۔

علامہ ابو جعفر محمد بن جریر طبری نے جہاں

نوشیروان اور بالخصوص جزیرہ ذکر کیا ہے وہاں لکھا ہے :-

بني المؤمنين التي اقتدى بها بن الخطاب حين - افتتح بلاد الفرس

یعنی یہ وہی قاعدے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے جب فارس
کا ملک فتح کیا تو ان کی اقتدار کی اس سے زیادہ صاف

اور مصرح علامہ بن مسکوبہ نے اس مضمون کو لکھا ہے۔

كان عمر يكثر الخلوة
بقوم من الفرس
يقرون عليه سياسات
الملوك ولا سيما
ملوك اجمد الفضلاء
وسيد الوشيران
فان كان معجبا بها
كثير الاقتداء بها

عمر فارس کے چند آدمیوں کو
اپنی صحبت خاص میں رکھتے تھے
یہ لوگ ان کو بادشاہوں کے
آئین حکومت پڑھ کر سنایا
کرتے تھے خصوصاً شاہان
عجم اور ان میں بھی خاص کر
نوشیروان کے اس لئے کہ ان
کو نوشیروان کے قانون بہت پسند تھے

علامہ موسیٰ بن خلیفہ کی تصدیق اس سے بھی ہوتی ہے
کہ عموماً مورخوں نے لکھا ہے کہ جب فارس کا تیس ہر مزان
اسلام لایا تو حضرت عمرؓ نے اس کو اپنے خاص درباریوں میں
داخل کر لیا اور انتظامات ملکی کے متعلق اس سے مشورہ
لیتے تھے۔

الفاروق ص ۱۹۷ تا ۲۰۰

شام میں اسلام کے عہد تک وہ قانون جاری تھا جو ایک
یونانی بادشاہ نے اپنے ممالک مقبوضہ میں قائم کیا تھا قرآن
اور قیاسات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے مصر کی طرح
وہی قدیم قانون جاری رہنے دیا۔ الفاروق ص ۲۲۲
اور نہایت انصافانہ اصول جو حضرت عمرؓ نے بتایا تھا کہ

بندوبست اور اس کے متعلق تمام امور میں ذی رعایا سے جو پارسی
 باعیاں آتے تھے ہمیشہ رائے طلب کرتے تھے۔ اس طرح مصر کے
 انتظام کے وقت دہاں کے گورنر کو لکھا کہ مقوقس سے جو پہلے مصر
 کا حاکم تھا خزانہ کے معاملہ میں اس سے رائے لو۔ (الفاروق ص ۳۲۹)
زمیندار و تعلقہ دار جو لوگ قدیم سے زمیندار اور تعلقہ دار
 تھے اور جن کو ایرانی زبان میں مرزبان اور دہقان کہتے تھے۔
 حضرت عمر نے ان کی حالت اسی طرح قائم رہنے دی اور ان کے
 جو امتیاز و حقوق تھے سب بحال رکھے۔ (الفاروق ص ۳۱۵)

جہاں جس قسم کا بندوبست تھا اور بندوبست کے جو کاغذات
 پہلے سے تیار تھے ان کو اسی طرح قائم رکھا یہاں تک کہ دفتر کی زبان
 یک نہیں بدلی۔ خراج کے حکم میں جس طرح قدیم پارسی یونانی ملازم
 تھے۔ بدستور بحال رہے۔ (الفاروق ص ۳۱۴)

ملازمت اور خدمت تو ایک طرف حضرت عمر نے فرائض کی
 ترتیب اور ورستی کے لئے ایک رومی اور ایک عیسائی کو مدینہ
 منورہ میں طلب کیا۔ (الفاروق ص ۲۹۱)

حضرت عمر نے اپنے سکے کے درہم جاری کئے جو نو شیرانی سکے کے مشابہ تھے
 (الفاروق ص ۳۲۹)

عہدہ دار صوبوں میں مفصلہ ذیل بڑے بڑے صوبیدار رہتے تھے
 والی۔ یعنی حاکم صوبہ۔ احداث یعنی پولیس افسر کاتب میرمنشی صاحب
 بیت الماں افسر خزانہ کاتب دیوان دفتر فوج کا میرمنشی قاضی صدر
 الصدق منصف صاحب الخزانہ کلکٹر صاحب احداث پولیس افسر۔ (الفاروق ص ۲۹۲)

لہ احسن لکھتے ہیں۔ مکہ کے لوگوں کو تنخواہیں نہیں ملتی تھیں۔
شبلی نعمانی لکھتے ہیں:

جب صحرا نشین بدوؤں نے حضرت ابو عبیدہ سے تنخواہ کی تقرری کی
درخواست کی تو انھوں نے فرمایا کہ جب تک آبادی کے رہنے والوں کی
تنخواہیں مقرر نہ ہو جائیں۔ صحرا نشینوں کا روزیہ مقرر نہیں ہو سکتا۔ (الفاروقؓ)

حضرت فاروقؓ غیر مسلم محتاجوں کو بھی وظائف دیا کرتے تھے۔ (تہذیب و تمدن اسلامیؓ)

پولیسکل تنخواہیں | عراق و ایران میں چونکہ مدت
سے مرزبان اور دیہقان چلے

آتے تھے اسلام کی فتح کے بعد بھی ان کا زور و اقتدار
قائم تھا اس لیے ان کی پولیسکل تنخواہیں مقرر کیں جس
سے وہ بالکل رام ہو گئے۔ شام و مصر میں

رومیوں نے اصل باشندوں کو صاحب جائداد نہیں
چھوڑا تھا ان کے ساتھ وہ مراعاتیں کیں کہ انھوں

نے بار بار کہا کہ ہم کو مسلمان رومیوں سے زیادہ محبوب ہیں۔ (الفاروقؓ)

اس کے معنی یہ ہیں کہ حضرت عمرؓ نے مصر و شام میں لوگوں کے ساتھ کچھ رعایتیں
کیں اور ایران کے زمینداروں کی پولیسکل تنخواہیں مقرر کیں اور مکہ کے مسلمانوں اور
بادیہ نشینوں کو کچھ نہیں دیا۔

جاگیر کارواج | ان تمام زمینوں (عراق کی) کو حضرت عمرؓ نے خالص قرار

دے دیا تھا جس کی آمدنی ساٹھ ستر لاکھ تھی رفاہ عام کے کاموں کے لیے مخصوص

کر دی تھی کبھی کبھی کسی شخص کو صلہ میں جاگیر عطا کی جاتی تو انھیں زمینوں سے۔ (الفاروقؓ)

وظائف میں اضافہ | ڈاکٹر طاہر حسین لکھتے ہیں:

حضرت عمرؓ نے ان بنہ رگوں میں سے ہر ایک کا وظیفہ ان کے مرتبہ اور مقام ربفہت باسلام اور رسول خداؐ سے نسبت و قرابت کے مد نظر مقرر کیا تھا۔ (الفہم الکبریٰ ص ۱)

جن لوگوں سے جنگی خدمت نہیں لی جاتی تھی اور قدیم جنگی خدمتوں کا استحقاق بھی نہیں رکھتے تھے حضرت عمران کی تنخواہ مقرر نہیں کرتے تھے۔ حضرت عمرؓ فطراناً مجتہد تھے آپ کو ان کے اقوال و افعال میں تدم قدم پر اجتہاد نظر آئے گا یہی وجہ ہے کہ وہ رسول خداؐ سے ان کی زندگی اور بعد دونوں میں اختلاف کئے بغیر نہ رہ سکے تو حضرت ابو بکرؓ سے اختلاف کیوں نہ ہوتا۔

رشدیاء خرنندی لکھتے ہیں :-

صحابہ نے حضرت ابو بکرؓ سے کہا کہ آپ نے تقسیم میں مساوات کیوں برتی اسلام لانے کے شرف کو ملحوظ کیوں نہ رکھا حضرت ابو بکرؓ نے جواب دیا کہ پہلے اسلام نے کاجر اللہ پر ہے وہ اس کاجر دے گا۔ یہ معاش ہے اہل میں مساوات ہی بہتر ہے۔

حضرت عمرؓ نے لوگوں سے کہا کہ ابو بکرؓ کی رائے اور ہمتی اور میری رائے اور ہے۔

(ہتذیب و تمدن اسلامی۔ حصہ اول ص ۱۶۷)

چونکہ فتوحات سے مال غنیمت بکثرت آنے لگا سو جب
میش قرار تنخواہوں کے ساتھ سرکاری عمارتیں بھی عالیشان
تھا ان کے علاوہ امرائے اسلام نے

عالیشان محلات تعمیر کرائے۔ طلحہ بن عبداللہ نے کوفہ
میں ایک عظیم الشان محل تیار کرایا۔ مدینہ
میں ایک ایسا ہی محل بنوایا تھا۔ سعد بن وقاص نے
وادی عقیق میں ایک ایسا محل بنوایا تھا جس کی قیمت
بیت بڑی اور بیت اونچی تھی۔

اگر حضرت ابوبکر کو یہ اولیت حاصل ہے کہ وہ ایک سلطنت کے بانی تھے
تو حضرت عمر کو اس کے معمار ہونے کا فخر حاصل ہے۔ وہ اس ریکارڈ میں
ایک تہذیب نو ایک تمدن جدید اور ایک تنظیم خاص کے بانی تھے۔
نیاز فتحپوری ڈاکٹر طاہر حسین کے حوالہ سے لکھتے ہیں :-

مسلمانوں کی یہ جدید معرکہ آرائیاں نہ صرف ایام
جاہلیت سے مختلف تھیں بلکہ عہد نبوی کے غزوات
سے بھی مختلف تھیں۔ عربوں میں باقاعدہ و منظم عسکریت
پیدا کرنا ان کے لئے نئی زندگی تھی نئی دشوار گزار
منزل تھی اس میں شک نہیں کہ اس نازک دور سے کامیاب
گزر جانا محض تصرف تھا حضرت عمر کی فراست
کا۔۔۔ پھر حضرت عمر کے سامنے صرف جنگی سیا
ہی کی دشواریاں نہ تھیں بلکہ عام نظم و نسق کے
بھی اہم مسائل آپ کے سامنے تھے مفتوحہ ممالک

کے بغیر کے مروجہ اصول کے مطابق نظام کرنا عربوں
 میں نظم و نسق کی اتنی سی ضرورت پیدا کرنا — جو
 مال غنیمت ہوتا تھا اتنا اس کا ایک حصہ بیت المال
 میں رکھ دیا جاتا تھا اور باقی سب گورنروں کے ذاتی
 مصارف کے کام آتا تھا اس عمل کو حضرت عثمان نے
 بھی جاری رکھا جس سے اصل مقصد امارہ کو بدستور
 بنانا نہ تھا بلکہ اس سطح پر آتا تھا کہ وہ بھی ازبطن
 درباری حکومتوں کے مقابلہ میں ایک باضابطہ
 حکومت قائم کر کے ان پر اپنا رعب ڈال سکے۔ یہ
 تیارہ بنیادی خیال جس کو حضرت عمر نے عملی صورت

دی بنی امیہ نے آگے بڑھایا اور بنی عباس نے اس

سے پورا فائدہ اٹھایا۔ ^{۱۳۱۹ھ} ^{۱۳۱۹ھ} ہندو خاندان معاویہ بن ابی سفیان

حضرت عمر کے ذہن میں جس عظیم الشان حکومت کا تصور تھا اس کے لئے
 تنخواہوں کا معیار بلند کرنا ضروری تھا انھوں نے پہلے اپنی تنخواہ معین کرانا
 چاہی مگر معاملہ اپنی ذات کا تھا اس لئے خود کچھ کرنا مناسب نہ تھا اسی
 رسول کا جلسہ طلب کر کے معاملہ پیش کیا لوگوں نے مختلف رائے دیں حضرت
 علی خاموش تھے جب ان سے خاص طور سے پوچھا گیا تو انھوں نے فرمایا
 "مولیٰ کھانا کھڑا۔ یہ تجویز ان کو پسند نہیں آئی کیونکہ ان کے ذہن میں جس
 عظیم الشان حکومت کا تصور تھا اس کی روح کے یہ منافی تھی۔ شبلی
 نعمانی فرماتے ہیں۔

امیر معاویہ شام میں بڑے سرو سامان سے بیٹھے

اور حضرت عمران سے کچھ تعارض نہیں کرتے تھے شہا کے
سفر میں حضرت عمر نے ان کے خدم و حشم کو دیکھ کر اس قدر
کیا۔ ”یہ نوشیروانی جاہ و جلال کیسا“ مگر جب
انہوں نے جواب دیا کہ رومیوں سے سابقہ ہے
اور ان کی نسل میں بغیر اس کے سلطنت کا رعب و
دب قائم نہیں رہ سکتا تو حضرت عمر نے پھر تعارض
نہیں کیا۔ الفاروق ص ۳۰۴

یہی وجہ تھی کہ امیر معاویہ کی تنخواہ سب سے زیادہ تھی پانچ ہزار روپے ماہاً
لیکن معاملہ اس وقت ان کی ذات کا تھا اس لئے حضرت عمر خاموش ہوئے
اور حضرت عثمانؓ کی تجویز پر عمل کیا۔
شہابی نسخہ لکھتے ہیں:-

اس کے بعد تنخواہوں کی ترقی کی طرف توجہ کی ادنیٰ
سے ادنیٰ شرح جو دو سو روپے تھی تین سو روپے کر دی
افسروں کی تنخواہ سات ہزار سے لے کے دس ہزار
تک بڑھا دی۔ الفاروق ص ۳۸۵

عمال کی دیانت اور راست بازی قائم رکھنے
کے لئے نہایت عمدہ اصول یہ اختیار کیا کہ تنخواہیں
بیش قرار مقرر تھیں۔ الفاروق ص ۳۸۵

اس میں شک نہیں کہ حضرت عمر کا دور عام خوشحالی اور
عیش و نشاط کا دور تھا مگر کچھ لوگ ضیق میں بھی تھے۔

نظر بندی | جو لوگ زیادہ بااثر تھے ان کو دارالحدیث
 سے باہر جانے نہیں دیتے تھے ایک دفعہ عبدالرحمن بن عوف
 نے پوچھا کہ آپ ہم لوگوں کو باہر جانے سے کیوں روکتے
 ہیں فرمایا اس کا جواب نہ دینا جواب دینے سے
 بہتر ہے یہی ہاشم کو ملکی عبد سے ہیں دیئے اور ۷۵ھ
 اس میں زیادہ تر مصلحت یہی تھی۔ انفرادی صفت

دارالحدیث حسین لکھتے ہیں :-

وہ ۱۰ حضرت عمرؓ جانتے تھے کہ گو وہ ان صحابہ پر والی
 مقرر ہوئے ہیں لیکن وہ ان سے بہتر اور فائق نہیں ہیں۔
 ان سے ہمیشہ محتاط رہا ہے کہ ان کی جانب سے کوئی فتنہ
 برپا نہ ہو۔ چنانچہ ان سب کو مدینے میں روک
 لیا اور بغیر اجازت مدینے سے باہر جانے کی آزادی نہ
 تھی۔ انھیں اسلامی مفتوحہ علاقوں میں بھی بغیر
 اجازت جانے سے منع کر دیا۔ الفتۃ الکبریٰ ص ۱۲

مولانا شبلی اور ڈاکٹر طحطا حسین نے جو کارنامہ حضرت عمرؓ کے پائے نام کرنا چاہا ہے
 اس کا سہرا فقط میں حضرت ابوبکرؓ کے سر سے یہ پالیسی انھیں کی بنائی ہوئی تھی۔
 دوسرے یہ کہ ڈاکٹر صاحب نے تمام صحابہ کبر کے جو وسعت پیدا کرنا چاہی
 ہے۔ غلط ہے ابوعبیدہ عمر و عاص۔ مغیرہ بن شعبہ۔ سعد بن ابی وقاص۔ ہریرہ
 و اشعری وغیرہ یہ سب صحابی تھے اور ممالک مفتوحہ کے حکمران تھے۔

علم فقہ اور حضرت عمر

فتوحات اور آئین مملکت کے علاوہ حضرت عمر نے مسائل شرعیہ کی طرف بھی توجہ کی اور ایک نئے باب کا اضافہ کیا۔ مولانا شبلی تحریک فرماتے ہیں۔

حدیث و فقہ کا فن تمام تر ان کا ساحہ و پردہ اختہ
 ہے صحابہ میں اور لوگ بھی محدث و فقیہ
 تھے چنانچہ ان کی تعداد بیس سے زائد بتائی
 گئی ہے لیکن فن کی ابتدا حضرت عمر سے
 ہوئی اور فن کے اصول و قواعد اول انھوں
 نے ہی قائم کئے۔ الفاروق ص ۱۲
 سب سے پہلے وہ شخص ہیں جس نے علم سرالذہن
 کی بنیاد ڈالی۔ الفاروق ص ۵۰

۱۔ "حضرت عمر ہمیشہ مصباح و جوه پر غور کرتے تھے۔"
 ۲۔ انھوں نے احادیث کی تقنین زیادہ
 کی تاکہ مسائل آنحضرت کے اقوال کے مطابق
 طے کئے جائیں۔ اکثر صحابہ موجود ہوتے تھے پکار
 کے کہتے کہ کسی کو کوئی حدیث معلوم ہے؟
 الفاروق ص ۱۵

۳۔ حضرت عمر نے تمام تر توجہ ان احادیث کی روا

اور اشاعت پر مبذول کی جن سے عبادات معاملات یا
 اخلاق کے مسائل مستنبط ہوتے تھے جو حدیثیں ان مناصب
 سے الگ تھیں ان کی طرف چنداں اعتنا نہیں کیا اس میں بڑا
 نکتہ یہ تھا کہ آنحضرت کے وہ اقوال جو منصب نبوت
 سے تعلق رکھتے ہیں مختلط نہ ہونے پائیں۔ الفاروق ص ۵۱۶
 کتب سیر و احادیث میں تم نے اکثر پڑھا ہوگا
 کہ بہت سے مواقع ایسے پیش آئے کہ آئے کہ جناب رسول
 خدا نے کوئی کام کرنا چاہا یا کوئی بات ارشاد فرمائی تو
 حضرت عمرؓ نے اس کے خلاف اسے ظاہر کی مثلاً صحیح
 بخاری میں ہے کہ جب آنحضرت نے عبداللہ بن مسعود
 کے جنازے کی نماز پڑھنی چاہی تو حضرت عمرؓ نے کہا
 کہ آپ منافق کے جنازے کی نماز پڑھتے ہیں۔ قید کیا
 بدر کے معاملہ میں ان کی رائے بالکل آنحضرت کی رائے
 سے الگ تھی۔ صلح حدیبیہ میں انھوں نے کہا کہ اس طرح ذبح
 کے کیوں صلح کی جائے تم ان مثالوں سے خود اندازہ کر
 ہو کہ حضرت عمرؓ ان باتوں کو منصب نبوت سے الگ سمجھتے
 تھے ورنہ باوجود اس امر کے کہ وہ باتیں منصب رسالت
 سے تعلق رکھتی تھیں ان میں دخل دیتے تو بزرگ ماننا
 درگنا رہم ان کو اسلام کے دائرے سے باہر سمجھتے۔
 اس فرق مراتب کے اصول پر بہت سی باتوں میں جو
 مذہب سے تعلق نہیں رکھتی تھیں اپنی رائے پر عمل کیا۔

۴۔ یہ ظاہر ہے کہ ان معاملات میں آنحضرت کے اقوال اگر تشریحی حیثیت سے ہوتے تو حضرت عمر کی کیا مجال تھی کہ ان میں کمی بیشی کر سکے اور اگر خدا نخواستہ وہ کرنا بھی چاہتے تو صحابہ کا گروہ ایک لحظے کے لئے بھی مسند خلافت پر ان کا بیٹھنا کب گوارا کر سکتا تھا۔ الفاروق ص ۵۳۸ تا ۵۴۶

۵۔ حضرت عمر کو امتیازِ مراتب کی جرأت اس وجہ سے ہوئی کہ آنحضرت کے متعدد احکام میں جب انھوں نے دخل دیا تو آنحضرت نے ناپسندیدگی ظاہر نہیں کی بلکہ متعدد معاملات میں حضرت عمر کی رائے کو اختیار فرمایا اور بعض موقعوں پر خود وحی الہی نے حضرت عمر کی تائید کی۔ الفاروق ص ۵۳۸

مولانا شبلی نے پانچ باتیں کہی ہیں ہم اسی ترتیب سے ان پر غور کریں گے۔

(۱) مصالح و جوہ کے فتوے کو

مولانا شبلی نے یہ بہت مختصر اور مجمل بات کہی ہے کہ

”حضرت عمر ہمیشہ مصالح و جوہ پر غور کرتے تھے“

یہ بات انہیں یوں کہنا چاہیے تھی، حضرت عمر سیاسی مصالح کو ضرورت اور ملکی انتظام میں مصالح و جوہ پر غور کر کے فتویٰ دیتے تھے۔ قیصرِ کسریٰ جو آئین انھوں نے اختیار کئے ان کو تفصیل سے مولانا شبلی نے بیان کر دیا ہے۔

سیاسی مصالحوں کے فتوے

تقیہ۔ حضرت ثناء نے ہارسوں کو حکم دیا کہ وہ اپنے مذہب کو چھپا کر دشمن کی چھاڑیوں میں جائیں اور خبریں لائیں۔
تقیہ کے معنی ہیں حفظ نفس کے لئے خلاف واقعہ اظہار۔ پیغمبر خدا نے اپنا زمانہ گزیر دور دورہ تقیہ کیا۔

ایک محمد حسنین سبیل لکھتے ہیں :-

رسول کا تقیہ ابتدائی مسلمان قریش کی دشمنی کے خیال سے اپنے پیغام کو چھپاتے تھے اور نماز کے وقت اطراف مکہ میں پہاڑوں کے دروں میں نماز پڑھتے تھے۔
عمر فاروق اعظم ص ۸۹

۲۔ حضرت ابوطالب کی وفات کے بعد جب آنحضرت کے قتل کا منصوبہ بنا تو آپ نے حضرت علیؑ سے کہا کہ تم میری سبز چادر اوڑھ کے سو جاؤ مقصد یہ تھا کہ لوگ سمجھیں کہ رسولؐ سو رہے ہیں اور وہ تلاش نہ کریں۔
امام جعفر صادق علیہ السلام نے اسی واقعہ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا ہے۔ التبیۃ دینی و دین آبائی

غیاث السکرانیہ جب عمایہ کے والد اور والدہ کو نہایت بے دردی سے شہید کر کے لوگ ان کی طرف متوجہ ہوئے اور پوچھا کہ تم بھی مسلمان ہو گئے ہو تو انھوں نے

نے انکار کیا اور مدیثہ جہاں کے رسول خدا سے واقف بیان کیا آپ نے فرمایا تم نے ٹھیک کیا۔

مصر کے مشہور عالم محمد ابو زہرہ تقیہ کی یہ حد بتاتے ہیں۔

جب کسی ملک میں اسلام قوت شوکت سے محروم ہو جائے اور مسلمان وہاں سے نکل بھی نہ سکتے ہوں تو ایسی صورت میں جائز ہے کہ آدمی دین کا اخفا کرے یہ آسانی اور سہولت کے لئے اجازت عطا کی گئی ہے۔
(امام احمد بن حنبل ص ۱۲۹ ترجمہ)

حضرت عمر نے سیاسی مصلحت سے تقیہ کی اجازت دے دی۔

برابر بن عاذب جو حضرت علیؑ کی خلافت کے قاتل تھے اور **سلب قتیل** انھوں نے حضرت ابو بکر کی بیعت نہیں کی ان کو ایک موقع پر سلب قتیل بہت ملا حضرت عمر نے اس میں سے خمس لے لیا۔

شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں کہ :-

امام شافعی کہتے ہیں کہ آنحضرت سلب قتیل میں خمس نہیں لیتے تھے۔
اس کے بعد اپنی رائے لکھتے ہیں :-

کم قیمت و بیش قیمت ہر طرح کا سلب قتیل رسول خدا نے قاتل کا حق قرار دیا ہے مگر حضرت عمر کا اجتہاد

فقہ عمر

یہ ہے۔

تمدنی ضرورت کے فتوے

”الطلاق مرتان“ قرآن میں طلاق کی حدود دفعہ ہے اور دونوں کی

عدت کے اندر مرد کو رجوع کا حق ہے۔ اس سے کچھ لوگوں نے ناجائز فائدہ اٹھایا اور ناراضی کی حالت میں طلاق دے کے پھر رجوع کر لیا۔ پھر طلاق دیا پھر رجوع کر لیا۔ اس طرح ایک مدت تک اس کو آزاد بیوے سے باز رکھا۔

جب حضرت عمرؓ نے یہ صورت دیکھی تو فتویٰ دیا کہ اب پہلے ہی طلاق کے بعد حق رجوع ختم ہو جائیگا۔
شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں :-

بروایت مسلم — ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ عید رسالت اور زمانہ ابوبکرؓ اور خلا عمرؓ کے ابتدائی دو سال تک تین طلاق ایک ہی شمار ہوتی ہیں اس کے بعد حضرت عمرؓ نے فرمان جاری کیا کہ لوگوں کو جس کام میں سہولت تھی انھوں نے خود اس کا دروازہ بند کر دیا۔

جبکہ رسول اللہؐ نے تین طلاق کو ایک ہی شمار کیا تو اب یہ نسخہ کیسا؟

سورہ نسا میں ہے۔ فما استمتعتم به منهن فأتوهن متعاً ۱ جو رہن فریضہ سے جن عورتوں سے تم نے متعہ کیا ہو ان کا ہر ادا کرنا بھی تم پر واجب ہے۔

جابر بن عبد اللہ انصاریؓ سے روایت ہے کہ زمانہ رسالت مآب عید ابوبکرؓ اور نصف زمانہ خلافت عمرؓ تک متعہ جاری رہا مگر انھوں نے اپنا خلافت کے نصف زمانے کے بعد ممانعت کا حکم ان الفاظ میں

مَتَّعَانِ كَانَتَا عَلَىٰ عِبْدِ رَسُولِ اللَّهِ وَأَنَا أَنهَا عُنْهُمَا وَأَعَابَتْ عَلَيْهَا۔
 دو متعہ عبد رسالت میں جائز تھے (متعہ الحج و متعہ النساء) میں ان کو منع کرتا ہوں
 اور ان کے مرتکب کو سزا دوں گا۔

ایک لطیفہ ہمارے ایک سنی دوست جنکو یہ غلط فہمی تھی کہ وہ بڑے عالم اور بہت ذہین ہیں
 بہم سے بہت بے تکلفی تھی ایک دن کہنے لگے تمہارے مذہب سے بہتر کوئی مذہب نہیں یہ دنیا کا واحد مذہب
 ہے جس میں زنا جائز ہے میں نے کہا کہاں لکھا ہے کفار کی ہر کتاب میں ہے کہ متعہ جائز ہے میں نے کہا یہ
 قرآن میں بھی ہے کہا وہ ایک قبیح حکم تھا بہت دن سے بجا اپنی بیویوں سے جدا تھے تو خدا نے حکم دیا کہ
 متعہ کرو میں نے کہا اگر وہ زنا تھا تو متعہ کہنے کی کیا ضرورت تھی زنا کہا ہوتا اس کے معنی یہ ہیں کہ زنا و متعہ میں
 فرق ہے کیا کیا فرق ہے میں نے کہا زنا ہر عورت سے ہو سکتا ہے متعہ اسی عورت سے ہو سکتا ہے جس سے نکاح
 ہو سکتا ہے جس طرح نکاح میں مہر کی شرط ہے اسی طرح متعہ میں شرط ہے جس طرح نکاح میں طلاق
 ہے اسی طرح متعہ میں عده ہے بہ کار عورت نکاح میں جو بابت ہے وہی متعہ میں ہے جس طرح
 منکوحہ کی اولاد میراث پائے گی اسی طرح متعہ کی اولاد وارث ہوگی

زنا زادہ کو میراث نہیں ملے گی صرف موقت و داعی کا فرق ہے اس کو زنا یا عیاشی کہنا درست نہیں
 غیر مسلم اسلامی نکاح کو عیاشی کہتے ہیں کیونکہ اسلام کے سوا کسی مذہب میں زوجہ سے علیحدگی کا قانون
 نہیں عیسائی مذہب میں زنا کے ارتکاب پر عورت کو طلاق کا قانون ہے محض کہتا ہے کہ اسلامی
 نکاح عیاشی ہے نکاح کیجئے پسند آئے طلاق دے دو۔ ہر قانون سے ناجائز فائدہ اٹھایا جاسکتا
 ہے مگر اس وجہ سے اس کو منسوخ کر کے اس کی افادیت کو ختم نہیں کیا جاسکتا جس شوہر و
 زوجہ سے کسی وجہ سے نباہ ممکن نہیں اس کا حل طلاق ہی ہے۔

۱۔ آیت متعہ کی ناسخ کوئی آیت نہیں اسی وجہ سے حضرت عمر نے کہا کہ میں منع کرتا ہوں۔ درمشورح ۲
 ۲۔ التفسیر کبریٰ ج ۳ ص ۱۲۱ التفسیر کشاف ج ۱ ص ۱۲۱ التفسیر معالم التنزیل ص ۱۲۱ مستدرک حاکم تاریخ طبری
 صحیح مسلم جمع بین المصحفین۔ عینی شارح بخاری نے حضرت عمر کا یہ قول لکھا ہے۔

نا جائزہ فائدہ اٹھانے کے خیال سے حرام کر کے ان کی زندگی تلخ نہیں کیا جاسکتی۔
شاعری اور حقیقت میں فرق ہے اسکانات کی دنیا میں آبادی بہت
کم ہوتی ہے کون اپنی بیوی کو ہنسی خوشی چھوڑتا ہے جب تک حالات مجبور
نہیں کرتے۔

متو میں بڑی حکمت اور افادیت ہے۔ دنیا میں تین طرح کی عورتیں
ہوتی ہیں۔ ۱۔ بدکار اور فاشان سے نہ نکاح جائز ہے نہ متو۔ ۲۔ بڑا
یا مطلقہ ان سے متو مستحب ہے کیونکہ وہ ایک مرد کے ساتھ زندگی گزارنے
ایک معاشرت و مزاج کی عادی ہو چکی ہیں اگر مطلقہ ہیں تو نہیں معلوم
کس کی خرابی سے طلاق ہوا ان سے متو مستحب قرار دیا گیا کہ اگر وہ مزاج
کے موافق نہ ہوں تو بعد ختم میعاد با میعاد سے پہلے صرف یہ کہہ دینے سے
کہ میں نے تمہاری مدت معاف کر دی وہ علیحدہ ہو جائیگی۔ اور اگر وہ
مزاج کے موافق ہو تو دائمی متو یا نکاح کیا جاسکتا ہے۔

۳۔ وہ عورتیں جو شرم و حیا عفت اور پاکدامنی میں اعلیٰ درجہ
رکھتی ہیں یعنی باکرہ ان سے متو مکروہ اور نکاح مستحب ہے وہ صرف
اتنا کہہ دینے سے کہ میں نے تم کو طلاق دیا۔ مطلقہ نہیں ہوں گی بلکہ شاہدین
عدلین کے سامنے ان کا طلاق ہوگا اور ایام عدت تک رجوع کا حق
باقی رہے گا تیسرے طلاق کے بعد حق رجوع ختم ہوگا اس طرح ایک
مدت تک اپنے فیصلہ پر غور کرنے کا موقع باقی رہتا ہے۔

(۲) احادیث کی تفتیش

بے شک ایسا بھی سمجھنا تھا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ عام میں بیمار کے

کہتے کہ اس معاملہ میں کسی کو کوئی حدیث معلوم ہے یا لیکن ایسے فتوے
 بہت ہیں جو انھوں نے قرآن و حدیث کا علم حاصل کئے بغیر صادر
 فرمائے اور لوگوں کے ٹوکنے اور حدیث بتانے پر بدل دیے۔
 شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ازالۃ الخفا میں خلفاء
 راشدین کے خصائص بیان کئے ہیں اس کے مقصد دوم میں ایک بیان
 مذہب عمر فاروق ہے اس کا اردو ترجمہ فقہ عمر کے نام سے ادارہ ثقافت
 اسلامیہ لاہور نے شائع کیا ہے اس میں حضرت عمر کے وہ فتوے ہیں
 جو انھوں نے اپنے دور خلافت میں دیے ہیں ان میں سے کچھ فتوے
 ایسے ملاحظہ کیجئے جو انھوں نے حدیث معلوم کئے بغیر صادر فرمائے
 اور حدیث معلوم ہونے کے بعد ان کو بدل دیا۔

مقتول کا ترکہ بروایت شافعی حضرت عمر کا اجتہاد ہے کہ
 مقتول کی دیت میں اس کی زوجہ کو ترکہ نہ دیا
 جائے لیکن جس وقت ضحاک بن اسیم ضبیائی کی یہ حدیث معلوم
 ہوئی کہ آنحضرت نے ضحاک کی طرف یہ تحریر بھیجی کہ اسیم ضبیائی کی دیت
 میں اس کی بیوی کو ترکہ دیا جائے تو امیر المومنین اپنے سابقہ قیاس
 سے پلٹ گئے۔
 فقہ عمر ص ۲

دیت جنین بروایت امام شافعی حضرت عمر شروع میں دیت جنین
 کے قائل نہ تھے لیکن جب آپ کو حمل بن مالک کی روایت
 ملی تو اپنے سابقہ فتوے سے رجوع کرتے ہوئے فرمایا اگر ہم اس حدیث سے
 پر مطلع نہ ہوتے تو ہمارا فتویٰ حدیث کے خلاف ہی ہوتا۔ فقہ عمر ص ۲ بحوالہ کتاب الا
 ہر میں کمی عورتوں کے تغلیل ہر پر اصرار تھا ایک عورت نے آپ کے سامنے

یہ آیت پڑھی تو آپ نے فرمایا کہ عورتیں مجھ سے زیادہ افقہ ہیں۔
 بروایت شافعی انگلیوں کی دیت کا مسئلہ انھیں معلوم
انگلیوں کی دیت | زینتہا انھوں نے اپنی طرف سے منعفت اور حسن و خوبی
 کے لحاظ سے ہر انگلی کی دیت الگ الگ مقرر کی تو عمر بن حزام نے انھیں
 حدیث بتائی تو انھوں نے اپنا فتویٰ بدل دیا۔ فقہ عمر
 کچھ فتوے حدیث معلوم ہونے کے بعد بھی نہیں بدلے جیسے جنس کے لئے
 تیمم کافی نہ ہونا۔

حضرت عمر فطر نامہ مجتہد تھے انھوں نے ایسے فتوے بھی دیئے ہیں جن کا
 قرآن و حدیث میں کہیں پتہ نہیں مثلاً۔

تذکرہ عمر کے نزدیک پکا ہوا گوشت
گوشت کھانے سے ابطال وضو | کھانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

جابر بن عبد اللہ انصاری فرماتے ہیں کہ میں نے
 رسول اللہ، ابو بکر، عمر عثمان کے ساتھ روٹی
 اور گوشت کھایا اور نماز پڑھی مگر تجدید وضو
 نہیں کیا۔ فقہ عمر

بروایت شافعی ایک مرتبہ نماز
مس ذکر سے ابطال وضو | میں حضرت عمر کا ہاتھ شرم گاہ

سے مس کیا آپ مقتدیوں کو اسی طرح قیام جاری
 رکھنے کا اشارہ کر کے باہر آئے اور دوسرا وضو کیا۔ فقہ عمر
 انبیاء کے نام کی ممانعت حضرت عمر کا فتویٰ تھا کہ
 انبیاء کے ناموں پر اسے نام نہ رکھنا چاہیے

ابو محمد علی نے متنبہ کیا کہ خود رسول اللہ نے میری کیفیت
ابو محمد رکھی تھی۔ فقہ عمر

نجران کے مسلمانوں نے پوچھا کہ یہاں
تطہیر صومعہ | ایک حجرہ خالی پڑا ہے اس میں ہم نماز پڑھ
سکتے ہیں؟ جواب دیا کہ پہلے بہیری کے پتے پانی میں
جوش کر کے اس کو دھو ڈالو۔ فقہ عمر ص ۵۷

نصرانیہ ماں کی مشابعت جنازہ | بروایت ابو جبر حضرت
والدہ نصرانیہ تھیں انہی کا انتقال کر گئیں میں ان کے جنازہ
کی مشابعت کر سکتا ہوں فرمایا کسی سواری پر
سوار ہو کے آگے آگے رہنا۔

صائم الدھر کو سزا | ایک شخص کو صائم الدھر ہونے پر حضرت
عمر نے تعذیر فرمائی۔ فقہ عمر ص ۱۱۱
دوستوں کے درمیان | بروایت ابو جبر جناب قرہ فرماتے ہیں کہ
میں مسجد میں دوستوں کے درمیان نماز پڑھ
نماز کی ممانعت
رہا تھا حضرت عمر نے اسی حالت میں گدی
پکڑ کے ایک ستون کے سامنے لاکے کھڑا کر دیا اور فرمایا کہ اس طرح
نماز پڑھو۔ فقہ عمر ص ۵۲

حضرت عمر کے نزدیک بالغہ عورت بغیر ولی
ولایت بالغہ رشیدہ | دگواہ کے نکاح نہیں کر سکتی۔
متضاد فتوے | بروایت سہیقی ایک عامل نے پوچھا کہ اس خطے کے

لوگ جو ہم سے پہلے آباد ہیں۔ سامری کہلاتے ہیں۔ یہ سب اقرار کو عبادت کرتے ہیں تو راقہ بڑا بھتے ہیں اور قیامت پر ان کا اعتقاد ہے کیا ان کا ذبیحہ ہمارے لئے حلال ہے فقہ عمر آپ نے جواب دیا کہ یہ لوگ اہل کتاب ہیں ان کا ذبیحہ ہمارے لئے حلال ہے فقہ عمر بروایت شافعی حضرت عمرؓ فرمایا ابی تغلب کے نفسانی بل کتاب میں ان کا ذبیحہ

ہمارے لئے حلال نہیں۔ فقہ عمر
نئی عبادت میں کماز تراویح مسجد نبوی میں جماعت کے ساتھ قائم کی (الفاروقؓ)
 کچھ علمائے اہل سنت اسے نقل اور کچھ مستحبتے ہیں مگر بدعت حسنہ کہتے ہیں
 یعنی بدعت تو ہے مگر اچھی بدعت ہے اور غالباً اس وجہ سے چھی کہتے ہیں کہ اس میں قرآن پڑھا جاتا ہے۔ شیعوں کہتے ہیں کہ کوئی بدعت حسنہ نہیں ہوتی کہ بدعتہ فساد پر عبت ہر ای
 اس کے علاوہ اس کے احکام بھی احکام نماز سے مختلف ہیں نماز استسفا کے
 علاوہ برنقل و سنتی نماز جماعت سے باطل ہے۔ ہر نماز قبلہ سے منحرف ہونے
 چلنے پھرنے یا وضو ناقط ہو جانے سے باطل ہوتا ہے ہذا وضو کر کے پھر
 سے نماز پڑھنا چاہیے۔ یعنی جہاں سے نماز چھوڑی تھی وہیں سے نہیں بلکہ شروع
 پڑھنا چاہیے تراویح کے طولانی قیام میں کچھ کو رفع حاجت کے سے جانا پڑتا ہے
 کچھ کا وضو ناقط ہو جاتا ہے تو وہ قبلہ سے منحرف ہوتے ہیں۔ سف سے نکلے نہیں ان
 کی نماز جاری رہتی ہے وہ وضو کر کے اس میں شریک ہو جاتے ہیں جہاں سے چھوڑی
 تھی وہاں سے بھی نہیں بلکہ امام بیت کچھ آگے بڑھ چکتا ہے

جو احکام نماز کے بالکل خلاف ہیں میرے خیال میں اسے نماز کہتے

دوسرے کی شکل دینا مناسب نہیں۔ رسول کی دو حقیقتیں

اس میں شک نہیں کہ رسول کی دو حقیقتیں ہیں۔ ایک بشری دوسری الہامی خدا نے قرآن میں بھی
 فرمایا ہے قل انما بشر مثکم لو حی ایقن ان رسول کہہ دو کہ میں تمہاری طرح کا بشر ہوں فرق یہ ہے
 ہے کہ میرے اوپر وحی آتی ہے دوسری جگہ فرماتا ہے ولکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنہ تمہارے لئے رسول کی بر

نفس کا نمونہ ہے اور اس کی سیرت کے دو چلو ہیں الہامی و دوسرا بشری۔
 الہامی حیثیت میں تو ان کو پیروی ہونی نہیں سکتی کیونکہ وہ نبوت کی خصوصیت ہے۔
 بشری حیثیت میں ان کا اتباع ہو سکتا ہے مگر سوال یہ ہے کہ بشری حیثیت
 میں ان کے اتباع کی ضرورت کیا ہے جبکہ اس میں ہم اور وہ دونوں برابر
 ہیں اس کا جواب معلوم کرنے کے لئے ہمیں آیت کے دوسرے ٹکڑے پوچھنی
 والی کو سمجھنا چاہیے یعنی بشری حیثیت کے ساتھ نزول وحی بھی جس کا مقصد
 بشری حیثیت کی تشکیل ہے اس کو یوں بھی سمجھا جاسکتا ہے کہ بشری حیثیت کیا
 ہے؟ اس کا ایک ہی جواب ہے اور وہ یہ کہ نفس کی خواہشیں۔ انہیں میں پیغمبر
 کی تاسی کا حکم ہے یعنی جس طرح انہوں نے اپنے نفس کو مرضی الہی کا تابع
 بنادیا ہے اسی طرح تم بھی بنادو اور پیغمبر کو مرضی الہی وحی کے ذریعے معلوم
 ہوئی اس طرح رسول کی بشری حیثیت الہامی حیثیت میں مدغم ہو جاتی ہے۔
 اسی وجہ سے ہم کو ان کی بشری حیثیت میں اتباع کا حکم ہے۔

قرآن میں پیغمبروں کو اپنی طبیعت سے کچھ کہنے کی ممانعت ہے
 اور نبی آخر الزماں کے لئے تو خاص طور پر بتا دیا گیا ہے کہ وہ بغیر وحی
 کے کچھ کہتے ہی نہیں اسی لئے ان کا ہر فعل اپنا فعل قرار دیا ہے یہاں تک کہ
 اگر وہ تیر پھینکیں تو سمجھو کہ اللہ نے تیر پھینکا اس کے بڑھ کے رسول کے
 ہر قول و فعل کے منصب نبوت سے متعلق ہونے کے اور کیا دلیل ہوگی۔
 ان کے احکام کو بشری اور الہامی حیثیت میں تقسیم کرنا بڑی گمراہی
 کی بات ہے خدا نے کہیں نہیں کہا کہ پیغمبر کچھ باتیں بشری حیثیت سے کہتے
 ہیں کچھ الہامی حیثیت سے اور بشری حیثیت کی باتوں میں ان کی پیروی
 ضروری نہیں۔ نہ رسول نے کبھی کہا کہ میرے اقوال دو قسم کے ہیں

الہامی اور بشری دوسری قسم کے احکام کی پیروی ضروری نہیں اس کے برخلاف خدا نے مجموعی طور پر حکم دیا کہ رسول جو حکم دیں اسے مانو اور جس سے منع کریں اس سے باز رہو اور عز و عظمت کے احکام ہوتے تو جس طرح واجب مستحب حلال حرام مکروہ کو الگ الگ بتایا گیا اسی طرح یہ بھی بتایا جاتا کہ اس قسم کے احکام پر عمل ضروری نہیں۔

لطف کی بات یہ ہے کہ خود حضرت عمرؓ کا بھی کوئی قول موجود نہیں۔ جس میں انھوں نے کہا ہو کہ رسولؐ کے کچھ احکام الہامی اور کچھ بشری ہیں اور میں بشری احکام کی پیروی ضروری نہیں سمجھتا۔

مولانا شبلی نے احکام رسولؐ کے خلاف حضرت عمرؓ کے فتوے دیکھ کے یہ خیال کیا کہ الہامی اقوال میں تو مداخلت ہو نہیں سکتی۔ لہذا بشری حیثیت کی باتوں میں انھوں نے اختلاف کیا اس طرح یہ اختلاف درست قرار دیا جاسکتا ہے اس کے لئے دونوں قسم کے احکام کا فرق بتانا ضروری تھا وہ فرق انھوں نے یہ نکالا کہ جو باتیں آنحضرتؐ نے تمدنی ضرورت سے کہیں ان کی بشری حیثیت ہے اور عبادت و اخلاق کی الہامی مگر شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی فرماتے ہیں۔

قرآن مجید کے احکام پانچ علوم پر مشتمل ہیں۔ علم احکام جس میں واجب مباح مکروہ اور حرام و حلال کا بیان ہوتا ہے خواہ یہ سب عبادات سے متعلق ہوں یا معاملات سے یا معاشرتی امور یا مدنیات سے اس علم کی تفصیل اہل نقد کا کام ہے۔

الفوز الکبیر باب اول ص ۱

معلوم ہوا کہ معاشرتی اور تمدنی امور بھی منصب رسالت سے
متعلق ہیں اور قرآن میں بطور احکام ان کا ذکر ہے۔ اسی وجہ سے بقول
مولانا شبلی۔

ایام شافعی ترتیب فوج یقین شوار۔ تشخیص محاصل
وغیرہ کے متعلق بھی آنحضرت کے اقوال کو تشریحی
قرار دیتے ہیں اور حضرت عمر کے افعال کی نسبت
لکھتے ہیں کہ رسول اللہ کے سامنے کسی کے قول و فعل
کی کچھ اصل نہیں۔
الفاروق ص ۵۳۸

اس کے علاوہ عبادات معاملات اخلاقیات اخوت۔ مساوات
حدود و سیاست امر بالمعروف اور بنی عن المنکر تمام باتیں تمدن
ہی سے متعلق ہیں اسی کی درستی و اصلاح کے لئے میں پیغمبرؐ کی بعثت ہی
اصلاح معاشرہ کیلئے ہوتی ہے۔ اسلام کے تمام احکام پرستی معاشرہ کیلئے ہیں اور
سب کے جانے دیجئے نماز جس کا واجبائیں پہلا نمبر ہے جسے لوگ خالص عبادت سمجھتے ہیں وہ
تمدنی ضرورت ہے اور اسی دنیا کے لئے ہے جس کی غرض عمل کی اصلاح اور ضرورتوں
سے پناہ ہے جس سے انسان کو ایک مفید شہری بنانا
مقصود ہے اس لئے عبادت و اخلاق اور تمدن و معاشرت کے
احکام میں فرق پیدا کرنے کے کوئی معنی نہیں نہ احکام کی تقسیم کی ضرورت
ہے جیسا کہ ان کے فتوؤں سے ظاہر ہے کہ وہ تمدنی ضروریات تک
محدود نہیں بلکہ اس کا دائرہ عبادات میراث حدود وغیرہ سب پر محیط
ہے اس قبیل سے کچھ فتوے پچھلے اوراق میں آپ دیکھ چکے ہیں کچھ اور
ملاحظہ کیجئے۔

جزیہ کی شرحیں : آنحضرتؐ جزیہ کی رقم ایک دینار معین کی تھی حضرت عمرؓ نے مختلف جگہ مختلف شرح رکھی جو نو شیرواں نے شرح رکھی تھی۔ الفاروقؓ

مسلمان پر جزیہ : مسلمان پر جزیہ نہیں ہے حضرت عمرؓ نے بعض جگہ کے مسلمانوں پر جزیہ لگایا۔

شراب کی حد : اس میں شراب سز میں دووں کی تعداد معین نہیں کی تھی اس کو قاضی کے اختیار پر چھوڑ دیا تھا کہ نہ حالت کو دیکھ کے کوڑوں کی تعداد معین کریں جو اس، ادھیڑ، بوڑھے سب کو ایک ہی سزا نہیں دی جاسکتی جتنی سزا جو برداشت کر سکے اتنی سزا دینا چاہیے۔ حضرت عمرؓ نے کوڑے معین کر دیے

میقات حج کی تبدیلی : اہل بنو کا بیت رسول خداؐ نے قرن معین فرمایا تھا۔

حضرت عمرؓ نے ذات عرق معین کیا۔ (فقہ عمر ص ۱۱)

زکوٰۃ میں اضافہ : زکوٰۃ کے متعلق احکام جناب رسول خداؐ کے عہد میں مرتب ہو چکے تھے۔ حضرت عمرؓ کے عہد میں جو اضافہ ہوا وہ یہ تھا کہ تجارت میں گھوڑوں پر بھی زکوٰۃ معین ہوئی۔ حالانکہ آنحضرتؐ نے گھوڑوں کو زکوٰۃ سے مستثنیٰ قرار دیا تھا۔

(الفاروق ص ۱)

ماہ صیام میں مباشرت : اوائل اسلام میں ماہ رمضان میں شب کو بھی مباشرت میں کچھ پابندیاں تھیں مثلاً اگر عورت بعد افطار سو گئی ہو تو مباشرت کیلئے بیدار کرنا اس کو جائز نہیں۔

حضرت عمرؓ کو بھی یہی سابقہ پڑا افطار روزہ کے بعد انھوں نے بوی کی طرف دیکھا تو وہ نیند میں ڈوب چکی تھیں آپؐ نے اسے جگا کر فرمایا کہ تم سوئی نہیں تھیں اور.....

تقبیل زوجہ | حضرت عمر نے مادہ صیام میں اپنی بیوی کی
تقبیل کی رسول اللہ سے پوچھا تو آپ
نے ایک ٹکلی کا حکم دیا مگر حضرت عمر نے اپنے زمانے
میں تقبیل کی ممانعت کر دی۔ فقہ عمر ص ۱۰۹

حضرت عمر کے غلط اقدام کو صحابہ برداشت کرتے

مولانا شبلی کا خیال ہے کہ حضرت عمر کے یہ اقدام اگر غلط ہوتے تو
صحابہ ایک منٹ کے لئے ان کا مسند خلافت پر بیٹھنا گوارا نہ کرتے
اس کا جواب خود مولانا شبلی سے سنئے وہ لکھتے ہیں۔
حذیفہ بن الیمان جب مصر کے گورنر تھے تو حضرت
عمر نے ان کو ایک فتویٰ بھیجا جس پر انہوں نے نہیں
لکھا کہ اگر آپ کا حکم ہے تو ہمارے واجب العمل نہیں
معلوم ہوا کہ اس وقت صحابہ ان کے فتوؤں سے اختلاف کرتے
تھے اور وہ کسی کو اپنے فتوے پر عمل کرنے میں مجبور نہیں کرتے تھے بلکہ
ٹوکنے پر کبھی کبھی بدل دیتے تھے۔

شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی لکھتے ہیں :-

حالیضہ کا طواف اگر عورت طواف نفاضہ کے بعد جائز
ہو جائے تو قاسم فرماتے ہیں اللہ رحم

کرم حضرت عمر پر اس مسئلہ میں اصحاب رسول
فرماتے ہیں کہ اسے بقیہ اعمال حج کے لئے قیام نہ
کرنا چاہیے مگر وہ فرماتے ہیں کہ اسے طواف کرنا

چاہئے (حالت حیض میں) مگر حضرت عمر کا یہ قول تسلیم

ازالۃ الخفا

نہیں کیا گیا۔

حضرت عمر کا فتویٰ یہ ہے کہ جنب کو اگر مہینہ بھر

غسل جنابت پانی نہ ملے جب بھی تیمم نہیں کر سکتا۔

حضرت عمر کے اس قول کو فقہائے اربعہ نے چھوڑ دیا

ہے کیونکہ انہوں نے احادیث صحیحہ کے مخالف پایا۔ ازالۃ الخفا

ابن ابی کایہ قول کہ اگر حضرت عمرؓ احکام نبوت میں دخل دیا ہوتا تو

بزرگ ماننا کیسا ہم انہیں دائرہ اس سے خارج سمجھتے انتہائی حار

ہے۔ اکابر اسلام جو علم و فضل میں ان سے کہیں زیادہ تھے حضرت عمر کے

متعلق ایسے الفاظ نہیں کہ خود شبلی نے امام شافعی کا یہ قول لکھا ہے کہ

رسول اللہ کے مقابلہ میں کسی کے قول کی کوئی حقیقت نہیں۔ برادر بن عازب

سے سلب قتیل میں خمس لینے پر شاہ ولی اللہ صاحب نے فرمایا ہے کہ کم اور

زیادہ ہر طرح کا سلب قتیل رسول اللہ نے قاتل کا حق قرار دیا ہے مگر

حضرت عمر کا یہ اجتہاد ہے۔ حایضہ کو اعمال حج بجالانے کے متعلق

کہتے ہیں کہ قاسم فرماتے ہیں کہ اللہ عمر پر رحم کرے وہ فرماتے ہیں کہ

حایضہ کو طواف کرنا چاہیے۔ جنب اگر پانی نہ ملے تو وہ تیمم نہیں

کر سکتا فرماتے ہیں کہ اس قول کو فقہائے اربعہ نے احادیث صحیحہ کے

خلاف پایا۔ طلاق کے متعلق کہتے ہیں کہ عہد رسول سے خلافت عمر کے دو

سال تک اس پر عمل ہوتا رہا اب یہ نسخ کیسا؟ ان حضرات نے یہ تسلیم

کرتے ہوئے کہ حضرت عمر کے کچھ فتوے قرآن و حدیث کے خلاف ہیں

شبلی کی طرح ہرزہ سیرانی نہیں کی۔ ان کے قول کی بنا پر حضرت عمر دائرہ

اسلام سے خارج ہو گئے۔ اور یہ بڑی گستاخی کی بات ہے۔

حضرت عمر کا اختلاف آنحضرت کو ناگوار نہیں ہوا

حضرت عمر کی دخل اندازی آنحضرت کو اسی وقت پسند ہو سکتی تھی جب وہ یہ محسوس کرتے کہ اس سے میں غلط روی سے بچ جاتا ہوں یا یہ ایسے مفید مشورے دیتے ہیں جہاں تک میرا ذہن نہیں پہنچتا۔ یہ بات کسی مسلمان کو باور نہیں کرنا چاہیے۔ واقعات بھی اس کے خلاف ہیں بلکہ ایک موقع پر جن لوگوں سے آپ نے اتنی ناراضی کا اظہار کیا کہ فرمایا تو موعنی اٹھ جاؤ میرے پاس سے ان میں حضرت عمر پیش پیش تھے اور یہ اپنی کے اختلاف کا نتیجہ تھا۔

آئیے اب دیکھیں کہ حضرت عمر نے کن کن موقعوں پر اختلاف کیا اور اس کا کیا انجام ہوا۔ کچھ مشہور باتیں یہ ہیں۔

- ۱۔ اسے بارے بدر۔ ۲۔ محاصرہ طائف۔ ۳۔ تسلیح حدیبیہ۔ ۴۔ منافیہ کی نماز جنازہ۔ ۵۔ امارت اسامہ۔ ۶۔ واقعہ قرطاس۔ ۷۔ اسے بارے بدر کے بارے میں حضرت نے ان کی بات نہیں مانی نہ اس بارے میں کوئی وئی آئی ابو بکر کے ذکر میں اس پر بحث ہو چکی ہے۔

۲۔ محاصرہ طائف میں آنحضرت نے علیؑ کو تنہائی میں بلا کے راز کی باتیں کیں تو حضرت عمرؓ نے اعتراض کیا کہ آپ اپنے ابن عم سے تنہائی میں راز کے باتیں کرتے ہیں اس کے جواب میں پیغمبر خدا نے جو کہا اسے شاہ

رسول خدا نے فرمایا کہ خدا نے مجھے حکم دیا

ہے کہ میں اس سے راز کی بات کہوں امر الہی میں
متابعت کی وجہ سے اس کے یہ معنی بھی ہو سکتے
ہیں کہ میں نے راز کہنے کی ابتداء نہیں کی بلکہ
خود خدا اس کے دلائل میں اقرار کرتا
ہے اور میں بھی راز کہتا ہوں۔ حجت اللہ البالغہ
۲۔ صلح حدیبیہ کا تعلق اگر منصب رسالت سے نہ ہوتا تو حضرت
نمر رسول اللہ سے یہ کیوں کہتے کہ کیا آپ نبی نہیں ہیں اور وحی اس صلح
کے تائید میں کیوں آئی حضرت عمر رسالت میں شک کیوں کرتے پھر توبہ
کیوں کرتے اور کفارہ کیوں دیتے۔
۳۔ عبد اللہ بن ابی سلول کی نماز جنازہ کے متعلق ہندوستان
کے مشہور عالم مولانا سعید احمد صاحب اپنی کتاب ابو بکر صدیق اکبر
میں لکھتے ہیں:-

آپ نماز کے ارادے سے اٹھے تو حضرت عمر نے دعا
پکڑ کر کہنیا کہ آپ منافق کی نماز پڑھاتے ہیں لانکہ
خدا نے آپ کو منع کیا ہے۔

ص ۱۱۹

یہاں آیت حضرت عمر کی رائے کے موافق نازل نہیں ہوئی کیونکہ
انھوں نے خود کہا کہ خدا نے آپ کو منع کیا ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ آیت
پہلے نازل ہو چکی تھی اب دو باتیں رہ گئیں ایک یہ کہ خدا کے منع
کرنے پر رسول کا نماز کے لئے اٹھنا دوسرے حضرت عمر کا دامن پکڑنے
کہنچنا اور ٹوکنا پہلی بات سے رسول پر خدا کی نافرمانی اور دوسری
حضرت عمر پر گستاخی کا الزام آتا ہے۔

رسول خدا پر نافرمانی کا الزام نہیں آتا کیونکہ انھوں نے یہ کہہ کے نماز پڑھائی کہ میں بغیر حکم خدا کے کوئی کام نہیں کرتا۔

(۵) اسامہ کو سردار لشکر بنانے پر حضرت عمرؓ نے اختلاف کیا مگر آپ نے کوئی پرواہ نہ کی۔

(۶) واقعہ قرطاس میں حضرت عمرؓ کے اختلاف پر جب شور و غل ہونے لگا تو حضرت نے فرمایا اٹھ جاؤ میرے پاس سے کس اختلاف کو حضرت نے پسند کیا؟

شبلی کی آخری بات

حضرت عمرؓ سے زیادہ کسی کو آنحضرتؐ کی خدمت میں کچھ کہنے سنانے کی جرات نہ ہوتی تھی اور آنحضرتؐ کے بعد جس جرات و دلیری سے حضرت عمرؓ نے فتوے صادر فرمائے ہیں اس کی نظیر صحابہ میں نہیں ملتی۔ (شبلی)

مولانا شبلی نے یہ ایک نفسیاتی بحث چھیڑ دی اس کے لئے ہمیں حضرت عمرؓ کی ابتدائی زندگی ذہنی نشوونما، قبول اسلام، صحبت رسولؐ اور تعلیم اسلام سے واقفیت کا حال معلوم کرنا ضروری ہو گیا۔ اس موضوع پر ہمارے پاس سب سے زیادہ مستند اور معتبر دو کتابیں ہیں ایک شبلی کی الفاروق دوسری محمد حسین بیگل کی عمر فاروق اعظم یہ دونوں کتابیں پاکستان میں کثرت سے شائع ہوئی ہیں۔ انہی دونوں کو ہم نے اپنا ماخذ بنایا ہے۔

حضرت عمر کی شخصیت

حضرت عمر کا قبیلہ بنی عدی بنی تیم کی ایک شاخ تھا یہ دونوں قبیلے اپنی قلت تعداد کی وجہ سے بہت کمزور تھے اور خاص طور پر بنی عدی جب حضرت عمر کے دادا نفیل نے عزت حاصل کی اور بنی عبد شمس سے برابری کا دعویٰ کیا تو انھوں نے ان کو صفایہ نکال دیا بنی سہم نے اپنے چوار میں پناہ دی یہ اپنی حفاظت خود نہ کر سکے۔

اعزاز کے لحاظ سے اس قبیلے کا چھٹا درجہ تھا شبلی نحرانی نے لکھا ہے کہ حضرت عمر نے قریش میں تقسیم وظائف کے وقت شرف کے لحاظ سے فہرست تیار کی تھی اس میں اپنے قبیلے کا چھٹا درجہ رکھا تھا۔

حضرت عمر کے قبیلے میں سفارت کا عہدہ تھا لیکن اس سفارت **سفارت** کی نوعیت قبائل کی پیغام رسانی سے زیادہ نہ تھی۔
مولانا شبلی لکھتے ہیں :-

قریش کو کسی قبیلے میں کوئی ملکی معاملہ پیش آتا تو یہ
سفیرین کے جاتے۔ الفاروق ص۔

واقعی سفارت جسے کہتے ہیں یعنی دوسرے ممالک سے سیاسی گفتگو وہ بنی ہاشم ہی انجام دیتے تھے روم میں عربوں کو تجارت کی سہولت حاصل کرنے کی بات چیت سلطنت روم سے ہاشم نے کی ابرہہ کے حملے کے وقت عبدالمطلب تھے۔

حضرت عمر کے والد کا نام خطاب تھا مولانا شبلی اور محمد بن سہیل

نے ان کے متعلق عمر و عاص کا یہ قول لکھا ہے۔

خدا کی قسم میں نے عمر اور ان کے باپ دونوں کو اس
حال میں دیکھا ہے کہ ان کے جسم پر بہت گھٹیا کپڑے
کا ایک چغہ ہوتا تھا جو بمشکل گھٹنوں تک پہنچتا تھا
اور ان کی گردن پر خشک لکڑیوں کا گٹھا۔

ص ۲۴
عظم الفارق

خطاب کے اخلاق کے متعلق لکھتے ہیں :-

خطاب نہایت سنگدل اور بے رحم تھے اپنے زمانہ
خلافت میں ایک دفعہ حضرت عمر ایک اسی جگہ سے
گذرے جہاں درختوں کا جھنڈ تھا اور جسے ضحنان
کہتے تھے آپ نے فرمایا مجھے وہ وقت یاد آ گیا جب
میں خطاب کے اونٹ چرایا کرتا تھا اور خدا کی
قسم میں نے ان سے زیادہ سنگدل اور بے رحم
کسی کو نہیں پایا۔

علامہ طبری کی روایت ہے کہ حضرت عمر اپنے
عہد خلافت میں جب ضحنان سے گذرے تو
فرمایا۔ میں اس وادی میں نمرے کا کرتا
پہنے خطاب کے اونٹ چرایا کرتا تھا اور ان
کا دل بہت ہی سخت تھا میں کام کرتا تو مجھے
تھکا مارتے اور کوتاہی کرتا تو سزا دیتے۔

مصر کے مشہور مورخ ڈاکٹر طہ حسین لکھتے ہیں :-

وہ اپنے اونٹ اور بکریاں چرانے کا قصہ لوگوں

کی سناتے وہ مقامات دکھاتے جہاں ان کے آٹ
چلتے تھے ان سختیوں کا تذکرہ بھی کرتے جو جالور
پرانے میں کسی قسم کی کوتاہی پر ان کے والد کی طرف
ان پر ہوتی تھیں۔

الف: الکبریٰ اردو ترجمہ ص ۲۸
جب انھوں نے بیوہ سنبھالا تو بالغ و مشتری کے درمیان معاملہ طے
کرائے کا پیشہ اختیار کیا جو خلیفہ ہونے تک جاری رہا اسی پیشے کی وجہ
سے انھوں نے لکھنا پڑھنا سیکھا ورنہ عرب میں حافظہ سے کام لینا
بہتر اور لکھنا عیب تھا۔
محمد حسنین سہیل لکھتے ہیں :-

عرب لکھنے پڑھنے کو برتری کی علامت نہیں سمجھتے
تھے بلکہ اپنی اولاد کو اس سے روکتے تھے۔ عمر فاروق عظیم

محمد حسنین سہیل نے ان کی جوانی کی یہ تصویر کھینچی ہے۔

رات کی تاریکیاں گہری ہو گئیں عمر اپنے دوستوں

کے ساتھ عکاظ کی ایک سمت چلا گیا جہاں

عیش و طرب کی محفل جمی ہوئی تھی اسی اثناء

میں ایک حسین ساقیہ آئی جس کی بتلی کر چلنے میں

بل کھارہی تھی جیسے حبیبی کی شاخ لکڑی

ہو۔ عمر اس لڑکی سے بے تکلفی کی باتیں کرنے لگا

اور وہ لڑکی بھی اس بے تکلفی کا جواب ناز

بے نیازی سے نہ دے سکی تھوڑی دیر کے بعد

وہ اٹھی اور اپنے ان خریداریوں کے لئے شراب

جوانی

لے کر آئی جو میلے کی راتیں صرف اسی کے شراب
 خانے میں گزارتے تھے عمران سب نے دوستوں کا
 سردار تھا لوگ ابھی باتیں کر ہی رہے تھے کہ دیر گ
 عرب کی نرم دشیریں آوازیں ان کی سماعت کو
 ٹھوکے دینے لگیں یہ لڑکیاں رات کی پُر اسرار
 کیفیتوں سے لطف اندوز ہونے یا دامن شب میں
 اپنے دل کے تقاضے پورے کرنے کے لئے اپنے اپنے
 خیموں سے کھلے میدانوں میں نکل آئی تھیں عمر باتیں
 کرتے کرتے خاموش ہو گیا جیسے یہ باتیں اس کے دل
 سے کھیل رہی تھیں یہاں تک عمر اپنی جگہ سے اٹھ کھڑا
 ہوا اور اپنے دوستوں سے کہنے لگا مجھے ایک ضروری
 کام یاد آ گیا میں ابھی آتا ہوں اس کے دوست مسکرائے
 لگے جانتے تھے کہ ان کا دوست دریا نوش ہی نہیں بلکہ
 کا نظر باز بھی ہے عمر اسی نرم دشیریں آواز کی طرف
 چلا جب عمران کے قریب پہنچا تو وہ سب کی سب
 بھاگ گئیں صرف ایک کا فراد احسینہ رہ گئی جس نے
 جان بوجھ کر اپنا دھپہ گرا دیا تھا اور بظاہر اب
 اسے درست کر رہی تھی ابن خطاب نے اپنی دوست
 کو پہچان لیا جس سے حال ہی میں متعارف ہوا تھا
 اور جس کے ساتھ اس سال اس نے عکاظ کے چند
 ہی شیریں لمحے بسر کئے تھے۔

لڑایا اپنی سہیلی کی چال کو تیار گئیں اور انھوں
 نے ناراضی طنز اور رشک کے قہقہے لگانا شروع کئے
 عمر اپنے دوستوں کے پاس واپس آیا لیکن زیادہ نہ
 ٹہرا ساقیہ کو شراب کی قیمت دی اور چلا گیا۔ عمر
 نے نو بہار ان شباب ارمان آفرین دلوں کو اپنا
 لیا تھا اور وہ اپنے محبوب مہر کے لئے سراپا
 سپردگی بن گئیں تھیں عمر کی وہ رفیقہ جس نے اس سال
 عکاظ کے چند انتہائی شیریں لمحوں سے عمر کو خوش
 وقت کیا تھا فتنہ کاروں کے جبرمٹ میں کھڑی ہو کر
 رہی تھی سال ختم ہونے پر عکاظ کا میلہ آیا عمر اس
 میلے میں بھی اسی آن بان سے شریک رہا ایک سال
 عمر اپنے معمول کے مطابق میلے کے شروع میں عکاظ
 نہ پہنچ سکا لوگ اسے ڈھونڈتے اور ایک دوسرے
 کے آٹس میلے میں شریک نہ ہونے کا سبب پوچھنے
 لگے لوگوں کی خوشی کی کوئی انتہاء نہ رہی جب انھیں
 معلوم ہوا کہ عمر میلے کے باقی دن ان کے ساتھ
 گزارنے کے لئے عکاظ آ پہنچا ہے آتے ہی وہ تجارت
 میں مشغول ہو گیا لیکن اس مصروفیت نے اسے
 دوسرے مشاغل سے باز نہ رکھا بلا نوشی اور
 نظر بازی کی اس شہرت میں کوئی کمی نہ آنے دی
 جو عمر کو اپنے حلقہ احباب میں حاصل تھی اس سال

کے بعد پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
مبعوث ہوئے۔
عمر فاروق اعظم ص ۳۴ تا ۴۴

حضرت عمرؓ کے دوسرے نوجوانوں کی طرح
بلکہ ان سے کہیں زیادہ بنیت رز کے عاشق تھے
انھیں اپنے شباب میں حبشہ میں عرب سے بلا کا
شغف رہا ہے یہاں تک کہ ان کے تمام سراخ
نگار ان کی بادہ پیمائی اور حسن نوازی پر متفق ہیں۔
حضرت عمرؓ کی جوانی اپنی تمام رنگینوں کے
ساتھ ختم ہو گئی تو ان کے دل میں نکاح کی خواہش
نے انگڑائی لی انھوں نے اپنی زندگی میں نو

عورتوں سے شادی کی۔
عمر فاروق اعظم ص ۴۴

حضرت عمرؓ کا ستائشوں کا سہا تھا۔ اور

قبول اسلام | اسلام کی صدا بلند ہوئی ان کے کانوں میں

جب یہ صدا پہنچی تو سخت پرہم ہوئے۔ بنیہ

ان کے خاندان کی ایک کنیز تھی اس کو بے تحاشا

مارتے مارتے تھک جاتے تو کہتے ذرا دم لے لوں

تو پھر ماروں گا۔ آخر مجبور ہو کر فیصلہ

کیا کہ خود بانی اسلام کا قصہ پاک کر دیں تلوار

کمر سے نکال کے سیدھے رسول اللہ کی طرف چلے۔

راہ میں اتفاقاً نعیم بن عبد اللہ مل گئے ان کے

تیور دیکھ کے پوچھا خیر ہے؟ بولے محمد کا فیصلہ

کرنے جاتا ہوں انھوں نے کہا پہلے اپنے گھر کی خبر لو
 خود تمہاری بہن اور بیہوشی اسلام لا چکے ہیں فوراً
 پلٹے اور بہن کے ہاں پہنچے وہ قرآن پڑھ رہی تھیں
 ان کی آہٹ پا کر چپ ہو گئیں اور قرآن کے اجزاء
 چھپا دئے مگر لیکن آواز بانوں میں پڑھ چکی تھی بہن
 سے پوچھا یہ کیا آواز تھی ؟ بہن نے کہا کچھ نہیں
 بولے کہ نہیں میں سچ دیکھا ہوں کہ تم دونوں مرتد
 ہو گئے ہو یہ کہہ کر بیہوشی سے دست و گریباں
 ہو گئے اور جب ان کی بہن بچانے آئیں تو ان کی
 بھی خبر لی یہاں تک کہ ان کا بدن لہو لہاں ہو گیا
 اسی حالت میں ان کی زبان سے نکلا کہ عمر جو جی
 میں آئے کرو لیکن اسلام دل سے نہیں نکل سکتا ان
 الفاظ نے حضرت عمر کے دل پر خاص اثر کیا بہن کی
 طرف محبت کی نگاہ سے دیکھا ان کے بدن سے خون
 جاری تھا یہ رکھ کر اور بھی رقت ہوئی فرمایا کہ تم
 جو پڑھ رہی تھیں مجھ کو بھی سناؤ نا ظم نے قرآن کے
 اجزاء لاکھ ساٹھ رکھ دیئے اٹھا کر دیکھا تو یہ سورۃ
 تھی — بے اختیار بکا رہے۔

اور انھوں نے

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ

دو تین منٹ کے اندر یہ انقلاب ذہنی تعلیم پر غور کا نہیں بلکہ وقتی تاثرات
 کا نتیجہ تھا ایک سخت اور درشت مزاج آدمی جس طرح کسی بات کو مانتا نہیں

اسی طرح مان لینے کے بعد پھر اپنا ملہیں حضرت عمر کے ساتھ بھی یہی ہوا کہ تاثرات کا شعلہ فرو مہونے کے بعد بھی وہ اسلام سے برگشتہ نہیں ہوئے۔ جب کفار کو ان کے مسلمان ہونے کا علم ہوا تو انھوں نے کہا کہ ہم قتل کر دیں گے تو حضرت عمر خانہ نشین ہو گئے۔ خود ان کے صاحبزادے عبداللہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر اپنے گھر میں فریش کے خوف سے پوشیدہ ہو گئے ابو عمرو عاص بن دائل سہمی ان کے پاس گئے اور پوچھا "تم اتنے خائف کیوں ہو؟" کہا بنی سہم کہتے ہیں کہ ہم تجھے مار ڈالیں گے عاص نے کہا وہ تمہارا کچھ نہیں کر سکتے جب انھیں اطمینان ہوا کیونکہ وہ بنی سہم کے سردار تھے اس کے بعد لوگ ان کے دروازے پر جمع ہوئے عاص نے ان کو ہٹا دیا ایک اور روایت میں ہے کہ عاص نے کہا عمر میری پناہ میں ہے۔

افتاد طبیعت

حضرت عمر نے مزاج کی درشتی اور سختی اپنے والد بزرگوار سے میراث میں

پائی تھی۔

مولانا شبلی کہتے ہیں۔

مزاج قدرتی طور پر نہایت تند تیز اور زود مشعل
واقع ہوا تھا جاہلیت کے زمانے میں تو وہ قہر مجسم
تھے لیکن اسلام کے بعد بھی مدتوں اس کا اثر نہیں گیا۔
سخت مزاجی اور سخت گیری کی نسبت سیکڑوں
روایتیں مذکور ہیں اور بلاشبہ اور اصحاب کی نسبت
یہ اوصاف ان میں زیادہ تھے۔

۲۱۵
اظہار حق ص ۲۱۵

نہ سنین پہیل کا بیان ہے۔

بعض خورتوں نے ان سے نجات کرنے سے یہ کہہ کے
انکار کر دیا کہ وہ بہت تنگی ترشی سے گزارہ کرتے
ہیں۔ خورتوں کے لئے ————— ان کا دروازہ
بند رہتا ہے وہ لطف و دہانہ سے شہین نہیں
آتے نیوری پڑھائے کھڑے آتے ہیں اور
تیوز کی چڑھائے جاتے ہیں۔ ان کی تنگی ترشی
کے بارے میں جو کچھ کہا وہ درست ہے یہ بانی
جوانی میں ان کی طبیعت کا ایک جزو بن گئی تھی
اور زندگی بھر ان کے ساتھ رہی۔ عمر فاروق اعظم
مولانا شبلی لکھتے ہیں :-

عاصم کی ماں ————— حضرت ابوبکر کے ہاں
فریادی آئیں حضرت ابوبکر نے حضرت عمر کے پاس
فیصلہ کیا اور اس لئے وہ مجبور ہو گئے یہ واقعہ
مولانا امام مالک وغیرہ میں مذکور ہے ان واقعات
سے معلوم ہوتا ہے کہ خورتوں کے ساتھ ان کا
سلوک محبت اور رحم کے اس پایہ پر نہ تھا جیسا
اور بزرگوں کا تھا اولاد اور اہل خاندان
سے بھی ان کو غیر معمولی محبت نہ تھی۔ الفاروق ص ۶۰

جب حضرت عمرؓ نے اُمّ کلثومؓ کو خستہ ابو بکر سے
شادی کا پیغام دیا اور حضرت عایشہؓ نے منگا
کر لیا تو خود لڑکی نے اپنی بہن سے کہا۔ آپ میری
شادی ان کے ساتھ کر دینگے حالانکہ ان کا عقد
اور طرز معاشرت کی خشونت آپ کو معلوم ہے
بھدا اگر آپ نے ایسا کیا تو قبرِ رسولؐ پر جا کر فریاد
کروں گی۔

استعاب ج ۲ ص ۳۷۶ مطبوعہ مدینہ آباد

عبد اللہ بن ابی سہل کی نماز جنازہ پڑھانے پر رسولؐ کا دامن پکڑ کر کہیں چلا
اور ٹوٹنا آپؐ منہ حفظ کر کے شبلی نعمانی بھی ان کی درشتی مزاج کے شہساز
ہیں ان کو اس سے بہت تحیف پہنچی کہ حضرتؓ نے سیدہ نسہؓ عاتقین خاتون
جنت کے دروازے پر لڑکیاں جمع کر کے آگ لگانے کی دھمکی دی ان کے
یک یک غلط سے برتن اور ہزاری ٹپک رہی ہے وہ کہتے ہیں۔

روایت کے اعتبار سے اس واقعہ کے انکار کی

کوئی دلیلی نہیں نہ ت عمر کی تندی اور تیزی مزاج

نے حرکت بعید نہیں۔ الفاروق ص ۱۱۸

مدینہ سیوٹی تھے ہیں :-

کسی نے حضرت عمرؓ سے قرآن کی کسی متشابہ آیت
کے معنی پوچھے آپؓ نے اس کے اتنے کوڑے
مارے کہ اس کے سر سے خون جاری ہو گیا۔
شبلی نعمانی نے آپؓ کی درشتی مزاج کچھ واقعے اور بھی لکھے ہیں :-

ابن بن کعب سید القراء تھے خود حضرت نے اس

باب میں ان کی مدح کی تھی۔ الفاروق ص ۱۱۹

ایک دفعہ بہت سے لوگ ابی بن کعب سے

جو بڑے رتبے کے صحابی تھے ملنے گئے جب وہ مجلس
سے اٹھے تو ادب و تعظیم کے لیے لوگ ان کے ساتھ
چلے اتفاق سے ادھر سے حضرت عمرؓ آئے یہ حالت
دیکھ کر ابی کو ایک کوڑا نکایا ان کو نہایت تعجب
ہوا اور کہا خیر ہے یہ آپ کیا کرتے ہیں فرمایا
نہیں جانتے کہ امر مہتویٰ کے لیے فتنہ اور تابع
کے لیے ذلت ہے۔
الفاروق ص ۵۸

علامہ ابن حجر مکی لکھتے ہیں :-

ناصح عراق سعد بن ابی وقاصؓ تعظیم کے لیے نہیں
کھڑے ہوئے تو حضرت عمرؓ نے ان کو کوڑا مارا اور
کہا تم خلافت سے مرعوب نہیں ہوئے تو میں نے
چاہا کہ تم کو بتا دوں کہ خلافت بھی تم سے مرعوب
نہیں ہوتی۔
صواعق حرقہ مطبوعہ ممبئی ص ۵۷

ابی بن کعب نے ایک دفعہ ان کو سمجھایا بھی
ابن خطابؓ تمہیں اصحاب رسولؐ پر اتنا عذاب
نہ بنا چاہیے۔
مولانا شبلی لکھتے ہیں :-

ایک بار حجر اسود کے سامنے کھڑے ہو کر علامہ
کہا میں جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے نہ فائدہ
پہنچا سکتا ہے نہ نقصان حضرت عمرؓ کا یہ فعل مذاق
عام سے جس قدر الگ تھا اس سے اندازہ ہو سکتا

ہے کہ بہت سے محدثین نے جہاں حضرت عمر کا یہ قول نقل کیا ہے وہاں یہ روایت بھی اضافہ کی ہے کہ اسی وقت حضرت علیؑ نے ٹوکا اور ثابت کیا حجر اسود فائدہ اور نقصان دونوں پہنچا سکتا ہے کیونکہ وہ قیامت میں لوگوں کی نسبت شہادت دینگا۔ محدثین نے یہ اضافہ اس لیے ضروری سمجھا کہ لوگوں کے دلوں میں حجر اسود کی عظمت کم نہ ہونے پائے اور یہی عرض حضرت علیؑ کے ٹوکنے کی تھی۔ علامہ محمد بن جریر طبری لکھتے ہیں :-

اصحاب رسولؐ یہ خبر سن کے کہ ابوبکر عمر کو خلیفہ بنانے والے ہیں بے چین ہو گئے۔ طلحہ ابوبکر کے پاس آکر کہنے لگے کہ تم ایسے شخص کو خلیفہ بناتے ہو جس سے مسلمانوں نے تمہاری زندگی میں کیا مستحبتیں چھیلیں تم خدا کو کیا جواب دو گے :-

مہاجر و انصار کی ایک جماعت ابوبکر کے پاس آئی اور کہا کہ تم نے ہمارے اوپر عمر کو خلیفہ بنایا ان کے بوائق چھڑ کو جانے ہوئے۔

۳۲

علامہ دیاربکری تاریخ خمیس میں لکھتے ہیں کہ :-
طلحہ اور زبیر نے ابوبکر سے کہا کہ تم فظ غلیظ کو خلیفہ بناتے ہو۔

۱۔ بوائق بنتے۔ فساد۔ اذیتیں ظلم ۲۔ فظ سخت کو غلیظ۔ سخت مزاج

صحبت رسولؐ

جس سال شہرت عمر اسلام آئے اسی سال رسول خدا شعب ابی طالب میں محصور ہو گئے تین سال کے بعد جب باہر آئے تو حضرت ابو طالب اور حضرت خدیجہ کا انتقال ہو گیا اب کفار کی جراتیں بڑھ گئیں انھوں نے مسلمانوں کو ستانے میں شدت اختیار کی رسول خدا نے سب کو مدینے ہجرت کا حکم دیا اس میں حضرت عمر نے ہجرت کی اس طرح مکی زندگی میں رسول کے ساتھ رہنے کا موقع بہت کم ملا ہجرت کے بعد مدینے سے تین میل کے فاصلے پر عوالی میں عتبہ بن مالک کے یہاں قیام کیا اور آخرت تک وہیں رہے۔

دن بھر بازار کا گشت اور مدینے سے باہر قیام کی وجہ سے روانہ خدمت رسولؐ میں حاضری کا موقع نہ ملتا تھا اس لئے باری باندھ لی تھی ایک دن عتبہ بن مالک حاضر ہوتے تھے دوسرے دن حضرت عمرؓ یہ حاضری بھی گھنٹہ آدھ گھنٹہ سے زیادہ کی نہ تھی اگر ایک دن کا ناغہ نہ کیا جائے تو پانچ برس رہ جاتے ہیں اس طرح مدینے میں بھی صحبت رسولؐ سے فیضیاء ہونے کا موقع نہ ملا۔

تعلیم اسلام

علم قرآن کے متعلق آپ مصر کے مشہور محقق علامہ احمد امین کا علم قرآن یہ بیان پڑھ چکے ہیں کہ قرآن عربی زبان میں نازل ہوا مگر عربوں کے لئے صرف زبان کا جاننا کافی نہیں جب تک کتاب پڑھنے والے کے

سکلی درجے کے مطابق نہ ہو یہی وجہ تھی کہ قرآن کو تمام صحابہ یکساں طور پر نہ سمجھ سکتے تھے اور نہ سمجھ سکنے والوں میں انھوں نے حضرت عمر کا ذکر کیا ہے اور کئی واقعے اس کے ثبوت میں پیش کئے ہیں جو شروع کتاب میں آپ کی نظر سے گذر چکے ہیں۔ اس کے علاوہ حضرت عمر کی کاروباری مشغولیت بھی مانع تھی یہ بات ابی بن کعب نے ان سے کہی تھی جب حضرت عمر نے ایک شخص کو اولیٰ بالمؤمنین الحار پڑھتے ہوئے سنا تو اسے ٹوکا اس نے ابی بن کعب کا حوالہ دیا وہ اسے لے کے ان کے پاس آئے انھوں نے کہا یہ آیت رسول خدا نے مجھے تعلیم فرمائی انھوں نے کہا میں نے رسول سے نہیں سنی ابی نے کہا مجھے قرآن مشغول رکھتا تھا اور تمہیں بازار کا گشت۔

علم حدیث | حدیث کے متعلق بھی مولانا شبلی کا بیان ہے کہ :-

کُل وہ مرفوع روایتیں جو ان سے بروایت صحیح مروی ہیں ستر سے زیادہ نہیں ہیں۔ الفاروق ص ۵۴

مورخین کا خیال ہے کہ ان سے جو روایتیں مروی

ہیں ان کی تعداد تقریباً ستر ہے اور تفسیر میں تو

اس سے بھی کم۔ الفاروق

حدیث میں بھی خرید و فروخت کی مشغولیت مانع تھی اس

کا اعتراف خود حضرت عمر کو بھی تھا مولانا شبلی لکھتے ہیں۔

صحیح بخاری میں ہے کہ حدیث استیذان کی لاعلمی

کا انھوں نے یہی عذر کیا کہ میں خرید و فروخت

میں مشغول رہنے کی وجہ سے آنحضرت کی خدمت

میں کم حاضر ہوتا تھا۔ الفاروق ص ۶۰

مسائل کے جواب میں حدیث نہ معلوم ہونے کی سیکڑوں روایتیں
ہیں جنہیں محدثین نے بصراحت لکھا ہے فقہ عمر میں ایک طولانی فہرست
ازالۃ الخفا سے منقول ہے۔

اس میں سے بہت سی آپ کھیلے اور اق میں پڑھ چکے ہیں کچھ اور ملاحظہ
فرمائیے۔

اہل مکہ کے واسطے یوم ترویہ ہی کو احرام کھول دینے کی حدیث
آپ کو معلوم نہ تھی۔

مسح خفین میں توقیت کی حدیث آپ کو معلوم نہ تھی۔ فقہ عمر
مجوس سے جز یہ لینے کی حدیث آپ کو معلوم نہ تھی۔
عمار یا سرنے بتائی۔

طواف فرض قبل از رمی کی حدیث آپ سے پوشیدہ تھی۔ فقہ عمر
حج تمتع کی حدیث کا علم نہ تھا۔

شبلی نعمانی ان باتوں کی تائید کرتے ہیں۔ کہتے ہیں کہ حضرت عمر کو
اپنے پیشے کی وجہ سے بارگاہ رسالت میں حاضر ہونے کا موقع کم ملتا تھا۔
دوسری طرف وہ ان کے فتوؤں کی کثرت دیکھتے ہیں تو کہتے ہیں کہ انھوں
نے آغاز اسلام ہی سے فقہ کو اپنا مسلح نظر بنالیا تھا وہ رسول اللہ
سے ذرا ذرا سی بات پوچھتے رہتے یہاں تک کہ آپ دق ہو جاتے تھے۔
کیلاہ کے مسئلہ کو انھوں نے رسول اللہ سے بار بار پوچھا
اس پر تسلی نہ ہوئی تو حضرت حفصہؓ ایک یادداشت لکھ کے دی کہ
کہ تم رسول اللہ سے پوچھنا۔

یہ دو روایتوں کا خلاصہ ہے اصل روایتیں یہ ہیں۔

تشریح فرماتے ہیں۔

مورخین کا خیال ہے کہ ان سے جو روایتیں مروی ہیں ان کی تعداد دستر ہے اور تفسیر میں تو اس سے بھی کم ہیں۔ واہ کیا دین میں بصیرت اور فقہ میں تجربہ ثابت کیا ہے سب ان اللہ سے برس عقل شبلی بباہر گریست ان کی ایک بڑی خصوصیت یہ ہے کہ جس پر قلم اٹھاتے ہیں اس کی تعریف ساتھ منقذت بھی ضرور کرتے ہیں۔ اور اکثر تعریف مذمت دونوں جھوٹی ہوتی ہیں۔ شیخ سعدی ایسے مقدس بزرگ کو لکھا ہے کہ وہ مرد پرست تھے شیخ نے امر پرستی کی مذمت میں جو شعر لکھے ہیں ان کو نقل کر کے فرماتے ہیں کہ شیخ نے امر پرستی کی بہت مذمت کی کیونکہ وہ اس سانپ کو کھلا چکا تھا یہ ان کی نئی تحقیق ہے اس کو کس محققانہ طریقے سے ثابت کیا ہے امر پرستی کی مذمت سے یہ انکشاف ہوا کہ وہ کبھی امر پرست رہ چکا تھا یہ ہے شان تحقیق۔

الفاروق میں رسول اللہ کو بھی نہیں چھوڑا فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رسول اللہ سے اتنا پوچھتے تھے کہ وہ دق ہو جاتے تھے۔ اس کے دو ہی معنی ہو سکتے ہیں یا معلم کتاب و حکمت حضرت عمر کو سمجھانے کی صلاحیت نہیں رکھتا تھا یا حضرت عمر سمجھنے

کی صلاحیت نہیں رکھتے تھے اس کی موتیراں کی یہ عبارت ہے کہ
بعض مسائل میں زندگی بھر غور کرتے رہے اور کوئی رائے قائم نہ کر سکے
یہ بڑی منقذیت اب تھیوٹی اعتراف سننے فرماتے ہیں حضرت عمر علم
اسرار الدین کے بانی تھے کتنی بے عقلی کی بات ہے کیا کوئی علم ایسا ایجاد
ہو سکتا ہے جس سے دین کے اسرار معلوم ہو جائیں۔ حضرت عمر نے کتنے
اسرار بیان کئے اور ان سے کس کس نے یہ علم حاصل کیا اور کیا کیا اسرار
بیان کئے یا سب علم صیغہ رکھا۔ سلام دین مبین ہے شریعت
ہے اس کے کچھ رموز و اسرار نہیں وہ خاص و عام سب کے لئے
بین ہدایت ہے اصل میں حضرت عمر کی حدیث و تفسیر میں معلومات
کی قلت اور فتوؤں کی کثرت دیکھ کے اس کی کوئی وجہ بتانا
تھی اس میں متضاد اور غلط باتیں لکھ گئے۔ البتہ مصر کے
مٹ پور عالم احمد امین نے ایک معقول بات کہی ہے جسے
مان لینا چاہیے وہ لکھتے ہیں۔

طبقة اول کے صحابہ پر ان کی علمی تاریخ پڑھنے کے بعد
جب ہم نظر ڈالتے ہیں تو ہمیں ان کی علمی شخصیتیں بڑی
ہی مختلف نوعیت کی ملتی ہیں مثال کے طور پر حضرت عمر کو
لے لیجئے نہ تو ہمیں ان کے زیادہ اقوال تفسیر قرآن سے
متعلق ملتے ہیں نہ ہمیں ان کی شخصیت بکثرت احادیث
کی جمع کرنے والی نظر آتی ہے۔ البتہ ان کا بڑا امتیاز
جیسا کہ بظاہر نظر آتا ہے چیزوں پر حکم لگانے کی فطری
قوت ہے۔

طرز زندگی !

ابتداء میں حضرت عمر بہت سادگی سے رہتے تھے اور دوسروں کے لئے بھی یہی پسند کرتے تھے لیکن بعد میں اپنی رائے بدل دی تھی کیونکہ وہ اسلام، حکومت کو ایرانی اور بازنطینی حکومت کی سطح پر لانے کا خیال کرتے تھے اس لئے انھوں نے معیار زندگی بلند کیا لوگوں کی سختیوں میں رضا ہو جائے۔

سالہ میں جب اور لوگوں کے وظیفے روزیے مقرر

ہوئے تو اور اکابر صحابہ کے ساتھ ان کے بھی پانچ ہزار

درہم سالانہ مقرر ہو گئے۔ ^{الفاروق ص ۴۰۹}

خود بھی انھوں نے ایک خاص قسم کی ٹوپی بزنس پہنا شروع کر دی

..... تھی جسے اکابر نصاریٰ پہنتے تھے غذا کا معیار بلند تھا شبلی نعمانی

نے ان کے دسترخوان کے کھانے یہ لکھوائے ہیں :-

بکریوں کی روٹی، گوشت، سبزی، دودھ، سرکہ،

ردغن زیتون

محمد سنین ہیکل لکھتے ہیں۔

ان کا رنگ سرخ و سفید تھا کیونکہ ان کی غالب

غذا دودھ اور گوشت تھا۔ عمر فاروق عظیم

حضرت عمر کی سخاوت

عطاء بخش کے لحاظ سے بھی حضرت عمر ایک دریا دل فرمانروا تھے
علامہ شبلی لکھتے ہیں۔

زید بن ثابت کو اکثر اپنی غیبت میں اپنا جانشین کرتے
تھے اور جب واپس آتے تھے تو کچھ نہ کچھ ہانگیر کے طور پر ان کو
عطا کرتے تھے۔ ان کی قدردانی کسی خاص گروہ پر محدود نہ
تھی کسی شخص میں کسی قسم کا جوہر ہوتا تھا تو اس کے ساتھ
مراعات کرتے تھے۔ اس زمانے میں جس قدر باکمال
تھے۔ مثلاً شعراء خطباء و سناپ پہلو ان بہادر سب
ان کے دربار میں آئے اور ان کی قدردانی کے مشکور ہوئے
حضرت عمر کے اس طرز عمل نے عرب کے تمام قابل آدمیوں کو
دربار خلافت میں جمع کر دیا۔ الفاروق ۵۹۷ تا ۵۹۹

روز بہ ایک نجوسی معمار اپنے فن میں بڑا باکمال تھا۔ حضرت
عمر نے اس کی بڑی قدردانی کی اور ہمیشہ کے لئے اس
کا روزینہ مقرر کر دیا۔ الفاروق ص ۳۶۱

مکہ کے مستحق مسلمانوں کو تنخواہیں ملتی تھیں۔ جب صحرا نشین
بدوئل نے حضرت ابو عبیدہ سے تنخواہ کی تقرری کی درخواست کی
تو حضرت عمر نے فرمایا کہ جب تک آبادی کے رہنے والوں کی تنخواہیں
مقرر نہ ہو جائیں۔ صحرا نشینوں کا روزینہ مقرر نہیں ہو سکتا۔

حضرت عمر اور موسیقی

موسیقی تمام فنون لطیفہ کی سر تاج اور فلسفیوں کی دسانہ ہے یونان میں اس وقت تک کوئی فلسفی کامل نہیں سمجھتا تھا۔ جب تک وہ موسیقی میں کمال نہ حاصل کر لے صوفیا اسے غذائے روح کہتے ہیں۔

حضرت عمر کو اس فن میں بڑا کمال حاصل تھا۔ علامہ عبدالرزاق مصنف البرامکہ لکھتے ہیں:

حضرت عمر صبیہ زاہد خشک بھی سات سروں کے موجد ہیں۔

البرامکہ صفحہ ۲۹ مطبوعہ نظامی پریس کانپور طبع دوم
گلے میں بلا کا سوز تھا جب وہ مترنم ہوتے تھے تو دور دور سے لوگ ٹوٹ پڑتے تھے۔ محمد حسین بیگل اپنی شہرہ آفاق کتاب عمر فاروق اعظم میں لکھتے ہیں۔
حضرت عمر اپنی مشہور و معروف سختی و درشتگی کے باوجود غنائے لطف اندوز ہوتے تھے اور کبھی کبھی ترنم سے شعر پڑھتے تھے۔ ایک دفعہ کسی قافلے کے ساتھ یہ شعر ترنم سے پڑھا۔۔۔ قافلے والے سننے کے لئے چاروں طرف سے دوڑ کر اُن کے لگے فاروق اعظم نے جوں ہی اعظی جمع ہوتے دیکھا تو قرآن پڑھنا شروع کر دیا اور وہ منتشر ہو گئے دونوں طرف سے پھر یہی ہوا اس پر حضرت عمر نے بلند آواز سے فرمایا خاکی اندھ جب میں نے شیطان سے چھڑا تو تم چاروں طرف سے اُدھکے لیکن جب کتاب اللہ کی آیات پڑھیں تو کھا گئے۔
ایک دفعہ حضرت عمر حج کے لئے تشریف لے گئے۔ ہمراہیوں نے خواتین ابن جبیر سے اصرار کیا کہ وہ ضراس کے شرگا کے ساتھ نہ جائیں۔

اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ انھیں سے خود ان کے جگر
پارے سُنو خوات نے اپنے اشعار کا کرشنہ سنے اور حضرت
عمرؓ مخطوط ہوتے سب یہاں تک کہ صبح ہو گئی تو فرمایا خوات
اب گانا ختم کرو صبح ہو گئی۔ ص ۲۵۶

علامہ شبلی لکھتے ہیں۔

اگرچہ خلافت کے افکار نے ان کو خشک مزاج بنا دیا
معا لیکن یہ ان کی طبعی حاست نہ تھی کبھی کبھی موقع ملتا
معا تو زندہ دلی کے اشغال سے بھی دل بہلاتے تھے۔

حدیث ابن جوزی نے سیرۃ العزیز میں لکھا ہے کہ ایک
دفعہ رات کو گشت کر رہے تھے ایک طرف سے گانے
کی آواز آئی ادھر متوجہ ہوئے، ورنہ یہاں تک بکڑے
سُنتے رہے۔

(الفاروق ص ۶۷)

لوگوں نے رباع سے حدی گانے کی فرمائش کی وہ
حضرت عمرؓ کے خیال سے رکے لیکن حضرت عمرؓ ناراضی
نہ ظاہر کی تو رباع نے گانا شروع کیا حضرت عمرؓ بھی سُنتے
رہے۔ جب صبح ہوئی تو فرمایا بس اب خدا کے ذکر کا
وقت ہے۔ ایک دفعہ سفر حج میں ایک سوار گاتا جاتا تھا
لوگوں نے حضرت عمرؓ سے کہا آپ اس کو منع نہیں کرتے؟
فرمایا گانا سواروں کا زاد ہے۔

(الفاروق ص ۶۷)

حضرت عمر کے زمانہ کا تمدن

شبلی نے الفاروق میں لکھا ہے کہ

حضرت عمر کا حکم تھا کہ کوئی شخص علانیہ شراب نہ پیے (الفاروق ص ۲۴)
اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ گھروں کے اندر شراب فروشی زور و شور سے شروع
ہو گئی مکہ اور مدینہ فواحش کے اڈے بن گئے ہمارے زمانہ کے مشہور مورخ
فلپ ہٹی حضرت عمر کے زمانہ کے تمدن کی یہ حالت بیان کرتے ہیں۔
مکہ اور مدینہ کا تقدس بہت کم ہو گیا وہ دنیاوی عیش و عشرت کے مرکز
اور عرب کی عشقیہ شاعری کے گھر بن گئے مکہ میں ایک قسم کے کلب گھر بن گئے
جہاں شہر کے عمارت کے شطرنج اور جوا کھیل کرتے تھے اور کتابیں پڑھتے
تھے مدینہ میں ایرانی اور رومی لونڈیاں زیادہ سے زیادہ تعداد میں آنے
لگیں۔ عشقیہ شاعری ان شاعروں کے ساتھ ترقی کرتی گئی قحبہ بن نے مدینہ میں
کثرت سے قائم ہو گئے جہاں عمارت شہر جایا کرتے تھے وہاں حسین اور
نوجوان عورتیں زرق برق اور دل آویز کپڑے پہن کر اپنے مہمانوں کو گاز
سنا کر اور رقص دکھا کر مخطوط کرتی عقیں اور وہ مہمان مختلف قسم کے
ریشمی کپڑے پہنے گاؤں کیے سے لگے عیش و عشرت کی سحر و فضا میں ان کے
حسن و جمال اور سرسبزی آواز کا مزہ لیتے اور شام کی شراب خام چپیلکتی ہوئی
ان کے سامنے آتی۔ مکہ مدینہ اور طائف میں اس قسم کی عورتوں کے
بے شمار مکان تھے۔ (عرون کا عروج و زوال اردو ترجمہ ص ۴۹)

اس معاشرہ نے ایسے لوگ کثرت سے پیدا کر دیئے جنہوں نے قرآن

و حدیث کی طرف مٹھ کر لی۔ کوئی کسی کی بیوی پر ناجائز تصرف کرتا رہا کچھ

لوگ برات مع دلہن کے لوٹ لائے اور آپس میں بانٹ لیا کسی نے بھرے بازار کو لوٹا کوئی کسی کے مویشی لوٹ لیا کوئی مستقل غارت گری کرتا رہا اور یہ کسی کا انفرادی فعل نہ تھا بلکہ ہر واقعہ میں سیکڑوں آدمی شریک تھے بلکہ ان باتوں میں حضرت عمر کے صاحبزادے عاصم بھی شریک تھے اور حضرت عمر کو ذرا اسی بات کی خبر دی جاتی تھی۔ جن لوگوں نے برات لوٹی انہوں نے ڈاکہ ڈالا جن عورتوں کو وہ اٹھا لائے وہ کسی کی زوجیت میں تھیں ان پر تصرف زنا سے محض تھا۔ انہیں سنگسار کرنے کا حکم ہے جن لوگوں نے بھرت بازار کو لوٹا انہوں نے بھی ڈاکہ ڈالا جو مستقل غارت گری کرتا رہا وہ مستقل ڈاکہ ڈالتا رہا۔ ان سب کے ہاتھ اور پاؤں کاٹنے کا حکم ہے۔ مگر حضرت عمر نے یہ سزائیں نہیں دیں مالک بن نویرہ کے وقت میں انہوں نے حضرت ابوبکر پر دباؤ ڈالا کہ خالد کو سنگسار کیا جائے انہوں نے کہا میں خالد کی تلوار کو پیام میں نہیں رکھ سکتا۔

محمد حسین بیگل نے حضرت ابوبکر کے موقف کی تائید میں کہا ہے کہ ایسے وقت میں جب کہ بغاوت کے مہیب بادل چھائے ہوئے تھے کسی سپہ سالار کو اس کی غلطی پر سزا دینا مناسب نہ سمجھا۔

جب حضرت عمرؓ خلافت کا بار اٹھائے تو انہوں نے بھی حضرت ابوبکر کی پیروی کی اور اپنے فوجیوں کو سزا دینا مناسب نہ سمجھا کیونکہ غم سے لڑائی درپیش تھی لیکن اسلامی تقدس پامال اور اسلامی معاشرہ تباہ ہو گیا۔

حضرت عمر کی ابن عباسؓ کو چھیڑ چھاڑ

حضرت عمرؓ کی زندہ دلی کے مثال میں ایک شغل یہ بھی تھا کہ وہ اکثر ابن عباسؓ کو چھیڑا کرتے تھے۔ اور وہ بھی چوکتے نہیں تھے۔ برابر کی نوک جھونک ہوتی رہتی تھی اور بہت ہونی ہوگی مگر تاریخ نے صرف پانچ کالمے ہم تک پہنچائے ہیں وہ بھی بے ترتیب جو حاضر خدمت ہیں۔

(۱) حضرت عمرؓ: ابن عباسؓ سچ کہنا اگر چھپاؤ گے تو اونٹنیوں کی قربانی تم پر واجب ہو جائے گی۔ کیا علیؓ کے دل میں اب تک خلافت کی طرف سے کچھ خیال باقی ہے؟

ابن عباسؓ: ہاں یقیناً ہے۔

حضرت عمرؓ: کیا علیؓ کا خیال ہے کہ رسول اللہؐ نے ان کی خلافت کی نص کر دی تھی؟

ابن عباسؓ: جی ہاں اس سے بڑھ کے آپؐ کو سناؤں میں نے اپنے والد سے سوال کیا تھا کہ کیا علیؓ کا یہ دعویٰ صحیح ہے کہ رسول اللہؐ نے ان کو اپنا خلیفہ مقرر کر دیا تھا۔ انہوں نے کہا ہاں یہ صحیح ہے علیؓ پچہتے ہیں کہ رسول خداؐ نے ان کو اپنا خلیفہ بنا دیا تھا۔

حضرت عمرؓ بے شک رسول خداؐ نے علیؓ کے بارے میں چند ایسی باتیں کہی ہیں مگر وہ کسی دلیل سے ثابت ہوتی ہیں نہ کوئی قاطع عذر ہے وہ علیؓ کے بارے میں مبالغہ کرتے تھے۔ انہوں نے اپنے مرض الموت میں علیؓ کے نام کی بقرع کر دینا چاہی تھی مگر میں نے لے رکھا۔ جس سے میری عرض محض اسلام کی بھر ر دی تھی

کہہ کے رب کی قسم علی کے بارے میں کبھی قریش کا اجتماع نہ ہوگا اگر لوگ ان کو خلیفہ بنا بھی دیت تو ہر طرف سے ان پر یورش ہوتی۔ پس رسول اللہ سمجھ گئے کہ میں نے ان کے دل کی بات سمجھ لی اور وہ رک گئے اور خدا نے بھی اس سے انکار کیا اور جو ضد پر مبتلا تھا اسی کو جاری کیا۔

۱۰ حضرت عمر بن عباس میں متبارت ابن اعم کی تم سے شکایت کرتا ہوں۔ میں ان کو اپنے سے ہمیشہ غضبناک ہی دیکھتا ہوں۔ اس کا کیا سبب ہے؟ ابن عباس سے: یہ درست ہے کہ ان کو یقین ہے کہ رسول خدا نے خلافت ان کو عطا کی تھی۔

حضرت عمر بن عباس یہ تو صحیح ہے کہ رسول خدا کا یہی ارادہ تھا کہ خلافت علی کو ملے لیکن ان کے پاس سے کیا ہوتا ہے جب خدا نے نہ چاہا۔ رسول خدا نے چاہا کہ خلافت علی کو ملے۔ خدا نے اس کے خلاف چاہا۔ خدا کی مراد پوری ہو گئی۔ رسول خدا کی خواہش پوری نہ ہو سکی۔ دیکھو۔ رسول خدا نے بہت چاہا کہ ان کا چچا ایمان لے آئے لیکن وہ ایمان نہ لایا کیونکہ خدا نے نہ چاہا کہ وہ ایمان لائے۔ رسول خدا نے یہ بھی چاہا تھا کہ اپنے مرتضیٰ الموت میں خلافت و وصیت علی کے نام کر دیں لیکن میں نے فتنہ و امرا سلام میں پراگندگی کے خوف سے ان کو رد کر دیا اور پھر اللہ نے جو مقدر کیا تھا وہی ہوا۔

۱۱ شرح نہج البلاغہ ابن ابی الحدید ج ۱ ص ۱۱۰ بحوالہ تارخ بغداد از احمد بن ابی عمار
۱۲ شرح نہج البلاغہ ابن ابی الحدید ج ۱ ص ۱۱۱

(۳) حضرت عمر: (مدینہ کے ایک کوچے سے گزرتے ہوئے) ابن عباس میں
میں سمجھا ہوں کہ تمہارے ابن عم پر ظلم ہوا۔

ابن عباس: پھر وہ شے انہیں واپس کر دیکھتے جو ظلم سے ان سے
چھینی گئی ہے۔ حضرت عمر نے اپنا ہاتھ ان کے ہاتھ سے کھینچ لیا اور کچھ گنگناتے
ہوئے آگے بڑھے پھر رک گئے اور کہنے لگے۔ میرا خیال ہے کہ ان کو کم بن
سمجھ کے خلیفہ بننے نہیں دیا۔

ابن عباس: بخدا۔ خدا اور اس کے رسول نے علی کو کمسن نہیں سمجھا
جب آپ کے ساتھی سے سورۃ براءت لے کے مکہ والوں کو پہنچانے کا حکم
دیا حضرت عمرؓ پھر کے چلے گئے۔

(۴) حضرت عمر: ابن عباس تمہیں معلوم ہے کہ تمہاری قوم نے بنی ہاشم کو
خلافت سے کیوں محروم رکھا۔

ابن عباس: اگر میں نہیں جانتا تو آپ جانتے ہیں۔

حضرت عمر: لوگوں نے برا سمجھا کہ نبوت و خلافت ایک ہی گھر میں جمع
ہو جائے اور ہم لوگ خوشی خوشی مسلمانوں کو ہلاک کر ڈالو اس لئے قریش
نے اپنے لئے خود خلیفہ کا انتخاب کیا۔

ابن عباس: یہ جو آپ نے کہا کہ قریش نے خود اپنے لئے خلیفہ کا انتخاب
کر لیا تو اگر انتخاب قریش انتخاب الہی کے موافق ہے تو نہ اس کی کوئی رد
کر سکتا ہے نہ حسد کا محل ہے رہا اس کا جواب کہ لوگوں نے نبوت و خلافت
ایک خاندان میں ہونا پسند نہیں کیا تو ایسے لوگوں کا ذکر قرآن میں خدا نے

کر دیا ہے۔

ذالک باتفہ۔ لیہو اما اسنزا، اللہ صاحبہ اعمالہم۔ سوئے محمد
ترجمہ: یہ اس بات سے کہ ان لوگوں نے اس پیرو مردہ سمجھا جو اللہ نے نازل
کی تھی۔ لہذا اللہ نے انکے اعمال بزد کر دیئے۔

حضرت عمر: انسوس ابن عباس مجھ کو بہت سی باتیں تمہارے متعلق معلوم
ہوئیں اور میں نے تم سے ان کا ذکر نہیں کیا کہ گم نے اتر کر آیا تو میری ننگا
سے تمہاری قد و منزلت جاتی رہے گی۔

ابن عباس: جو باتیں آپ تک پہنچائی گئی ہیں اگر وہ حق ہیں تو کوئی وجہ
نہیں کہ میری قد و منزلت آپ کی ننگا جوس سے باقی رہے اور اگر باطل
ہیں تو مجھ کو اس کی زد کر دینا چاہیے۔

حضرت عمر: میں نے مسکت کر تم کہا کرتے ہو کہ خلافت ہم سے حسداً ظلم
کی بناء پر چھین لی گئی۔

ابن عباس: ظلم کا حال تو جاہلِ حلیم سب ہی کو معلوم ہے اب رہا حسد تو
ہمارے باپ آدمؑ پر دیکھئے اور ہم انہیں کی اولاد ہیں۔

حضرت عمر: ابن عباس انسوس ہزار انسوس بنی ہاشم کے دل اب
تک حسد اور کینے سے بھر رہے ہیں

ابن عباس: ذرا ٹھہریئے ایسی بات ان لوگوں کے حق میں نہ کہیئے۔ جن
لوگوں کیلئے خدا نے قرآن میں فرمایا ہے۔ انما یرید اللہ لیذهب

عنکم۔ الروحیں اہل بیت ویطہرکم تطہیراً۔ (سورہ احزاب)
ترجمہ: اے اہل بیت۔ رسول خدا نے تم سے نجاست کو دور کر دیا اور حق تطہیر کیا پھر پاک کر دیا

(۵) حضرت عمر: کیوں ابن عباس علی ہمارے ساتھ کیوں شریک نہیں ہوئے
ابن عباس: میں نہیں جانتا۔

حضرت عمر: تمہارے باپ رسول کے چچا اور تم رسول کے چچیرے بھائی ہو
پھر تمہاری قوم تمہاری طرفدار کیوں نہ ہوئی۔
ابن عباس: میں نہیں جانتا

حضرت عمر: لیکن میں جانتا ہوں، تمہاری قوم تمہارا سردار ہونا گوارا نہیں
کرتی۔ شاید تم یہ کہو گے حضرت ابو بکر نے تم کو خلافت سے محروم کر دیا (قوم
نے نہیں)، لیکن خدا کی قسم یہ بات نہیں ابو بکر نے وہ کیا جس سے زیادہ
مناسب کوئی بات نہیں ہو سکتی اگر وہ تم کو خلافت دینا بھی چاہتے
تو ان کا ایسا کرنا تمہارے حق میں مفید نہ ہوتا۔

چھڑ چھاڑ پر ایک نظر

ہم تو اسے حضرت عمر کا ایک تفریحی شغل سمجھتے ہیں مگر شبلی نعمانی کہتے ہیں کہ اس
سے حضرت عمر کے خیال کے راز سریتہ کا انکشاف ہوتا ہے اور یہ بھی معلوم ہوتا
ہے کہ ان سے گفتگو میں لوگ کتنے آزاد تھے۔

مجھے تو اس میں کوئی سریتہ راز نظر نہیں آتا انہوں نے کبھی کوئی بات چھپائی
نہیں۔ ان کا ظاہر و باطن ایک تھا۔ انہوں نے بے رورعایت صاف الفاظ

میں علی کو مستحق خلافت نہ ہونے کے لئے پانچ باتیں کہی ہیں۔

حضرت عمر کی پانچ باتیں

(۱) علی میں ظرافت ہے۔

(۲) قبائل عرب ان کے آگے سر نہ جھکائیں گے

(۳) وہ خلافت کے خواہشمند ہیں

(۴) وہ کمسن ہیں۔

(۵) ان کو خلافت ملنے سے نبی ہاشم کا اقتدار ہمیشہ کے لئے قبائل عرب

پر قائم ہو جائے گا اور نہ ہونا چاہیے۔

چار باتوں کی رد

علمائے اہلسنت نے ان پانچ باتوں میں سے چار کو صحیح تسلیم نہیں کیا۔

پہلی بات کی رد اشہلی نے الفاروق میں پورے ادب و احترام کے ساتھ

نہایت مہذب و شائستہ الفاظ میں پہلی بات کی ردیوں کی ہے۔

حضرت علیؓ کے متعلق جو نکتہ چینی حضرت عمرؓ کی زبانی عام تاریخوں میں منقول

ہے۔ یعنی یہ کہ ان کے مزاج میں ظرافت ہے یہ ایک خیال ہی خیال ہے حضرت

علیؓ ظریف تھے لیکن اسی قدر جتنا ایک لطیف المزاج بزرگ ہو سکتا ہے۔

(الفاروق ص ۱)

دوسری بات کی رد محمد حسین بیگل نے بھی اسی انداز میں دوسری بات کی رد کی ہے

قبائل عرب کی ناپسندیدگی صرف خیال ہی خیال تھا۔ دورِ ثنائی وہ

قبائلی کو مدینہ کی سیاست میں کیا دخل تھا۔ البتہ مدینہ میں اختلاف ہو سکتا

تھا وہ ابوبکر کی خلافت کے موقع پر بھی ہوا اور عمر کی خلافت کے وقت بھی لیکن خلیفہ ہو جانے کے بعد لوگ خاموش ہو رہے۔ اسی طرح علی کی خلافت میں بھی اختلاف ہوتا۔

تیسری بات کی روداد حضرت عمر نے بالکل صحیح سمجھا کہ حضرت علی خلافت کے خواہشمند ہیں مگر اس وقت خلافت کا کون خواہشمند نہ تھا حضرت ابوبکر نے حضرت عمر سے کہا کہ میں تمہیں اصحاب محمد سے ڈراتا ہوں ان میں ہر ایک کی ہی خواہش کہ خلافت ہمیں مل جائے حضرت علی کی بھی یہی خواہش تھی مگر دوسروں کے نقطہ نظر میں اور ان کے نقطہ نظر میں فرق تھا۔ دوسرے خلافت کو انتہائی سمجھ کے اس کے خواہشمند تھے اپنا حق نہیں سمجھتے تھے۔ حضرت علی سے اقتدار سمجھ کے نہیں بلکہ اپنا حق سمجھ کے خواہشمند تھے۔

مورخین کا اس پر اتفاق ہے کہ حضرت علی خلافت کو اپنا حق سمجھتے تھے ڈاکٹر طرہ حسین کہتے ہیں:

علی ہمیشہ اپنے کو سب سے زیادہ حقدار خلافت سمجھا کرتے اور اس میں انہیں کبھی شک و شبہ نہیں رہا۔ علی و فرزند ان علی ص ۶۷

مگر دنیا سے نہ سمجھ سکی کہ وہ خلافت کے کیوں خواہش مند تھے اور کیوں اسے اپنا حق سمجھتے تھے۔

شمس العلماء ڈاکٹر نذیر احمد لکھتے ہیں:

حضرت علی غلبہ کے دعویدار ضرور تھے اور کیوں نہ ہوتے۔ پیغمبر ص ۷۷

کے بعد داماد ہو، بیٹا ہو، بھائی ہو یہی تھے اور چند در چند قرابتوں کے علاوہ شجاعت میں بھی کوئی ان کا ہمسر نہ تھا۔ اور سب استحقاق ایک طرف فاطمہ کا موجود ہونا ایک طرف کوئی ہے جو اتنے استحقاقوں کے ہوتے ہوتے

سلطنت کو چھوڑ بیٹھے ۔ روپائے صد دقت ۲۲۳

نذیر آمدنے وہی سمجھ جو سب سمجھتے ہیں۔ حضرت علی ہرگز ان وجوہ سے
خلدنت کا اپنے کو مستحق نہیں سمجھتے تھے۔ انہوں نے اپنا نقطہ نظر ان دقت
واضح کر دیا جب ان سے حضرت ابو بکر کی بیعت طلب کی گئی۔ انہوں نے جو
کچھ کہا اسے محمد حسین بیک کی زبان سے سنئے۔

حضرت علی کے جوش کی انتہا نہ رہی وہ عہد سے بوجہ اللہ اللہ کے
گروہ مہاجرین اہم رسول اللہ کی حکومت کو آپ کے حضرت نکاح کے اپنے گھر
میں داخل نہ کروا کر آپ کے بابیت کو اس کے صحیح مقام پر سرفراز کروانے کا
حق انہیں دے دیا۔ بہترین تدبیر تھی کہ ہم ہی خلافت کے مستحق ہیں۔
کیونکہ ہم اہلبیت ہیں ہم نے وقت تک اس کے اعتبار سے یہاں تک ہم
میں اللہ کی کتاب کا قاری دین کا نفع رسول اللہ کی سنت کا عالم رعایا
کی ضرورت سے وقت ان کی تکالیف کو دور کرنے والے اور ان سے مساوات
کا سوچ کر نے والے قائم رہے اللہ جانتا ہے کہ ہم میں ان صفات کا حامل
موجود ہے اس لئے تم اپنی خواہش کی پیروی نہ کر کے اللہ کے راستہ سے
گمراہی اختیار نہ کرو ورنہ حق کے راستہ سے دور ہو جاؤ گے۔ ابو بکر محمد بن ابی بکر
اس گفتگو میں حضرت علی نے صاف بتا دیا ہے کہ خلدنت کن اوصاف
کے حامل کو منا چاہیئے وہ اوصاف ہم میں پائے جاتے ہیں
اس لئے ہم ہی خلدنت کے حقدار ہیں اور جب تک ان اوصاف کا ہم میں
ہم میں رہے گا اس وقت خلدنت ہم میں رہے گی اور جب ان صفات
کا ہم میں ہم میں نہ رہے گا اس وقت خلدنت ہم میں نہ رہے گی۔
یہ علی کا نقطہ نظر وہ خلافت کے خواہش مند اس وجہ سے تھے

اپنی وجہ سے خدا و رسول نے خلافت ان کے سپرد کی تھی۔ ان کا نقطہ نظر اس وقت اور واضح ہو گیا۔ جب انہیں سیرت شیعین کے پیروی کی شرط پر خلافت پیش کی گئی تو انہوں نے ذرا یہ کہہ کے انکار کر دیا کہ مجھے اس شرط پر خلافت منظور نہیں اگر وہ اسے اقتدار سمجھتے تو وہ مس رہا تھا فوراً منظور کر لیتے مگر وہ تو خلافت کو مہاجرت پر چلنے کے لئے چاہتے تھے اور انکو خلافت نہ ملنے کا نتیجہ یہ ہوا کہ رسول کے بعد سرودن کے اندر وہ مہاجرین نبوت سے ہٹ گئی اور زیادہ زمانہ نہیں گزرنے پایا کہ اس نے دم توڑ دیا اس کا رہا سہا وجود بھی ختم ہو گیا۔ علی کو خلافت نہ ملنے سے اسلام کو کتنا نقصان پہنچا۔

طہ حسین نے علی و بنوہ میں لکھا ہے کہ حضرت علی نے سیرت شیعین کی پیروی سے اس وجہ سے انکار کیا کہ اس پر عمل سخت مرحلہ تھا سمجھے کہ شاید وہ اس عہد کو پورا نہ کر سکیں۔ یہ عجیب بات کہی ہے قرآن و سنت پر عمل تو سخت مرحلہ نہ تھا۔ سیرت شیعین پر عمل سخت مرحلہ تھا۔

طہ حسین یہ نہ سمجھ سکے کہ سیرت شیعین سے قرآن و سنت کے خلاف تھی اگر وہ اس کے موافق ہوتی تو قرآن و سنت کے ساتھ اس کو پیش کرنے کی کیا ضرورت تھی۔ حضرت علی نے خلافت چھوڑ دی مگر سیرت شیعین سے پر عمل منظور نہیں کیا کیونکہ وہ قرآن و سنت کے خلاف کسی چیز پر عمل نہیں کر سکتے تھے۔

چوتھی بات کی ردِ علی کی کم سنی کا عذر بھی صحیح نہیں اصل صلاحیت ہے اگر کبیر السن منشاء خدا و رسول کے مطابق کا خلافت انجام نہیں دے سکتا تو وہ مستحق خلافت نہیں اور کس اس طرح انجام دے سکتا ہے تو

وہ احق ہے۔

حضرت علی کی اعلیٰ صلاحیتوں کا سب کو اعتراف تھا حضرت ابو بکر و عمر بھی محترف تھے مولانا علی بہادر حنفی ایڈیٹر دور بہد ید دہلی تحریر فرماتے ہیں یہ نہ خیال کیا جاتا کہ حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر فاروق کو حضرت علی کی صلاحیتوں کا احساس و اعتراف نہ تھا۔ خلافت معاویہ دینہ یہ ۱۶۷ ڈاکٹر طہ حسین فرماتے ہیں۔

حضرت علی نے صدیق و فاروق سے کچھ زیادہ کر دکھایا۔ الفتنہ الکبریٰ^{۲۲۲} خود ان کا بلند مرتبہ بھی اس استحقاق کا تقاضا ہی تھا۔ الفتنہ الکبریٰ ص ۲۳ ان کو دانستہ طور پر خلافت سے دھڑکھا گیا۔ الفتنہ الکبریٰ ص ۳۲۹ اور حضرت علی کسں کہاں تھے حضرت ابو بکر کی خلافت کے موقع پر پینتیس^{۳۵} برس کے تھے اور وہ تو بچپن ہی سے اپنی صلاحیتوں کا لوہا منوا چکے تھے رسول خدا سے زیادہ ان کی صلاحیتوں کا سمجھنے والا کون ہو سکتا ہے انہوں نے انکو اغوش مار سے اپنے گوارہ تربیت میں لیا تھا ان کی صلاحیتیں ان کے سامنے تھیں بات بات پر ان کی نظر تھی۔ علی کا کب سن تھا جب دعوت عشرہ میں کہا تھا کہ یہ میرا بھائی ہے میرا وزیر ہے میرا وصی ہے میرا خلیفہ ہے اس کے بعد بھی ہر موقع پر ان کی صلاحیتوں کا اظہار کرتے رہے۔ کل ایمان ہے۔ غیر فرار ہے امام المتقین سے امیر المؤمنین ہے میرے علم کا دروازہ ہے سب سے زیادہ قوت فیصلہ رکھنے والا ہے۔ کیا کچھ دیکھا تھا جو یہ سب کچھ کہا۔ علی کی شخصیت کی تعمیر رسول کی زندگی ہی میں ہو چکی تھی حضرت ابو بکر کے خلیفہ بننے سے پہلے وہ سب کچھ بن چکے تھے۔

سورہ بارات کی تبلیغ میں حضرت ابو بکر پر ان کو ترجیح دی۔

مؤرخ کبیر علامہ غیاث الدین جن کی تاریخ کو علماء نے اعتبار میں بخاوی و مسلم کا ہم پلہ کہا ہے لکھتے ہیں
امیر المومنین حضرت ابو بکر راستہ ہی سے واپس ہو کر رسول خدا کی خدمت
میں حاضر ہوئے اور آنحضرت سے پوچھا کہ اے خدا کے رسول مجھ سے کیا
قصور ہوا کہ سورۃ براءت کی تبلیغ سے منع کر دیا رسول خدا نے فرمایا جبریل
خدا کا پیغام لے کر میرے پاس آئے کہ تبلیغ کے فرائض ظہر کو ادا کرنا چاہیے
یا اس کو جو تم میں سے ہو۔ علی میرا بھائی ہے، میرا وارث ہے، میرے اہلیت
میں اور میری امت میں میرا خلیفہ ہے میری ذمہ داریاں پوری کرے گا
اور کوئی نہیں کر سکتا۔ (حسب السیر - جزء سوم ص ۲۷)

وہ کبھی کم سن نہیں تھے کس نے ان کو لڑکوں کے ساتھ کھیلتے دیکھا جب
وہ عمر کی اس منزل میں تھے کہ رسول خدا ان کو اپنے ساتھ سلاتے تھے اپنے سینہ پر
ٹٹاتے تھے اس وقت کے متعلق حضرت علی فرماتے ہیں انا اشد لاصحابہ
النبوة و ما یؤمر بالرسالة میں نبوت کی خوشبو سونگھتا تھا اور رسالت
کا لڑ دیکھتا تھا۔

وہ ہزاروں بڑھاپے جن کو بقول شاہ ولی اللہ صاحب رسالت حضرت
پنجبر میں شکوک و اہلیہ اور شبہات رکیکہ پیدا ہوتے رہتے اس بچپن پر قربان

۱۔ کم و بیش انہی الفاظ میں امام بخاری نے ج ۲ ص ۱۲۳۵ امام احمد بن حنبل جز اول ص ۳
طبقات ابن سعد ج ۲ ص ۱۲۱ مستدرک حاکم جز ثالث ص ۱۳۲ ابوالقادر ج ۱ ص ۱۵۰
تاریخ خمیس حرثانی ص ۱۵۶ فتح الباری جز ثانی ص ۲۲۱ ریاض النضر جز ثانی ص ۱۴۳
۲۔ الفوز الکبیر فی اصول التفسیر ص ۱۱

استحقاق خلافت علی کا دوسرا پہلو

پانچویں متفقہ بات ۱۔ سنی شیعہ سب اس پر متفق ہیں کہ حضرت عمرؓ یہ سمجھتے تھے کہ اگر علی خلیفہ ہو گئے تو بنی ہاشم کا اقتدار قبائل عرب پر ہمیشہ کے لئے قائم ہو جائے گا اور یہ نہ ہونا چاہیے۔

مگر دیکھئے کہ بات یہ ہے کہ امت مسلمہ قبائل عرب میں صرف بنی ہاشم اخلاق فاضلہ کے، ملک فقہ، مذہب پتہ، نعت کسے انہیں کو منتخب کیا ان کو شرف بخش و راءت کی زکاۃ و صدقات ان پر حرم کیے۔ ان کو محترم مقتدر بنایا۔ ان کے اقتدار سے انکار قبائلی عصبیت ہے رسول خدا کو بھی ابتدائے بعثت میں اسی عصبیت کا مقابلہ کرنا پڑا مگر ان کا معاملہ علی سے مختلف تھا انہوں نے حضرت موسیٰ کی طرح کسی فرعون سے قریش کو نجات نہیں دلائی تھی نہ کسی ایسی قوم کو نکالا تھا جو ان پر مسلط رہی ہو۔ انہوں نے فلاح دارین کی نعمت پیش کر کے اپنی نبوت کی دعوت دی تھی۔ قریش کو اس میں بنی ہاشم کا اقتدار نظر آیا کسی قبیلہ کی برتری قبول کرینا ان کے مزاج قومی کے خلاف تھا انہوں نے انکار کر دیا اور ان کی جان کے دشمن ہو گئے کہ اگر یہ دعوت پروان چڑھی تو بنی ہاشم کا اقتدار قبائل عرب پر قائم ہو جائیگا تو ان کی طرح مخالفیت کے لئے اٹھ کھڑے ہوتے۔

علی کا معاملہ یہ تھا کہ انہوں نے نبوت کا اقتدار قائم کیا پیغمبر اسلام کی حفاظت میں جان لٹا دی تھی ان کی زندگی کے لئے اپنے کو موت کے ساتھ پیش کرنے سے اور کفر قریش کا اندر توڑ کے رسول خدا کے واسطے

چودھ لاکھ مزاح میل کی فرمانروائی کی زمین ہمارے کمر دی اس میں ان کا کوئی شریک نہ تھا۔ اس حقیقت کو انہوں نے معاویہ کے ایک خط کے جواب میں ظاہر کر دیا ہے جس پر ڈاکٹر طہ حسین نے یہ تبصرہ کیا ہے۔

علی کے خط پر طہ حسین کا تبصرہ

علی کا جواب معاویہ کے خط سے بھی زیادہ سخت و شدید تھا۔ چنانچہ آپ نے پیغمبر پر خداوند عالم کے افضال و عنایات اور ہدایت وحی کے ذریعہ آپ کی سرزاری کا ذکر کرنے کے بعد لکھا کہ سب سے پہلے آپ کے اہلبیت ہی نے آپ کی اطاعت و پیروی کی پھر قریش کے ان مظالم کا ذکر کیا ہے جو انہوں نے پیغمبر پر ڈھائے آپ کے خلاف سازشیں کیں آپ کو مجبور کیا کہ آپ اولاد عبدالمطلب سمیت شعب ابی طالب میں پناہ لیں اور ان کا عہد نامہ جس میں قول و قرار کیا گیا تھا کہ بنی ہاشم جب تک محمد کو ہمارے حوالہ نہ کر دیں گے ہم ان کے ساتھ نہ کھائیں گے نہ پیئیں گے، نہ ان سے خرید و فروخت کریں گے نہ ضروریات زندگی ان تک پہنچنے دیں گے ان تمام باتوں میں علی کا اشارہ بنی امیہ کی طرف تھا۔ جنہوں نے بالکل آخر میں اسلام قبول کیا تھا اور پیغمبر خدا آپ کے اہلبیت آپ کے پیروں پر سختی کرنے میں مشرکین کے برابر کے شریک تھے پھر آپ نے یہ بیان کیا کہ سب سے پہلے اسلام لانے کی خصوصیت خداوند عالم نے آپ کے اہلبیت ہی کو عنایت کی جس طرح شعب ابی طالب میں مشرکین کے منہ پر انہوں نے تہا برداشت کیے جبکہ دوسرے اسلام لانے والے اپنے قبیلے والوں کی حمایت و پشت پناہی سے رہ رہ کر

اسم یہ سب سے پہلے بنو ہاشم نے ابو بکر کی حمایت کی بنی عدی نے عمر کو کوئی گزند نہ پہنچ دیا۔ بنی اُمیہ نے عثمان کی حفاظت کی جو مسلمان قریش نہ تھے ان کی حفاظت ان کے حلیوں نے کی ورنہ پر اپنا نہ آنے دی ان کا مطلب یہ ہے کہ اہلبیت پیغمبر نے اسلام کی راہ میں وہ مصیبتیں تحملیں جن کا سامنا دوسروں کو نہیں کرنا پڑا ابو بکر و عمر و عثمان تو فی اس کر نہیں یہ لوگ نہ جھوٹے ہوئے نہ ان کا بیکار کیا گیا۔ ن پر یہ جمعہ کی بندش ہوئی۔ لہذا اہلبیت پیغمبر آپ کے بعد آپ کی حکومت کے زیادہ حقدار تھے۔ پھر امیر المومنین سے ہجرت اور وہ نہ میں جہاد کا ذکر کیا اور سزا کی کہ پیغمبر خدا ہی آپ کو محفوظ رکھتے تھے کہ لوگوں میں اپنے اہلبیت کو آگے کر دیتے تھے چنانچہ بدر کی لڑائی میں عبیدہ بن حارث بن عبدالمطلب شہید ہوئے جنگ مدینہ میں حمزہ بن عبدالمطلب درجہ شہادت پر فائز ہوئے جنگ موتہ میں جعفر بن ابی طالب بے اپنی جان راہ خدا میں قربان کی خود علی بن ابی طالب نے بھی بار بار اپنے کو شہادت کے لئے پیش کیا اس کا مطلب یہ ہے کہ اہلبیت نے ہجرت سے پہلے بھی جہاد کیا اور ہجرت کے بعد بھی جو دوسرا نہ کر سکا۔ علی و فرزند ان علی ص ۹۸

حضرت ابو بکر کے متعلق ڈاکٹر محمد حسین لکھتے ہیں۔

آنحضرت کی حیات طیبہ میں حضرت ابو بکر کی حیثیت عام مسلمان فرد کی تھی جس کے پیچھے کوئی خاص گروہ نہ تھا عام صحابہ کے مانند۔

حضرت ابو بکر بھی رسول اللہ کے فرماں بردار و اطاعت گزار تھے (ترجمہ الشیخان ص ۵۳)

یہی حال حضرت عمر و عثمان کا تھا یہ بزرگ ان لوگوں میں نہ تھے جو

بیدان کارزار اور معرکہ گیر و دار کا حق ادا کر سکتے جس کی اس وقت اسلام کو ضرورت تھی۔

یہ جوانان ہاشمی علی و جعفر و حمزہ تھے جنہوں نے مہر اس ہاتھ کو قطع کر دیا جو اسلام کی طرف بڑھتا دین کا علم بلند کر دیا اسلام کی تبلیغ اور قوم و ملک کی تعمیر میں جان و ثاوی غیبیہ و حمزہ و جعفر اسلام پر قربان ہو گئے۔ علی رسول کی زندگی تک اپنا سر متھیلی پر لٹاتے۔ ہر جنگ میں سلام کا علم ان کے ہاتھ میں رہا اور ہر جنگ کے وہ فاتح تھے۔

سب سے عظیم معرکہ خندق کا تھا جس میں اسلام موت و حیات کے دور پر کھڑا تھا۔ قریش اپنے ساتھ عماد عرب عمرو بن عبد ود کو لاتے تھے مسلمانوں نے خندق کھود کے اپنے کو محفوظ کیا تھا مگر زہ خندق پھانک کے اندر آگ اور مسلمانوں کو لگا رہا یہاں سناٹا چھا گیا سب سر جھکا کے بیٹھ گئے۔ کانہم علی و سہم الطیر وہ لگا رہا ہے اور مسلمان دم بخود ہیں اس نے بڑھ کے حضرت کے خیمہ پر نیرہارا اور کب محمد باہر نکلے۔ علی مقابلہ کو چلے رسول نے فرمایا بزم الایمان کلہ الی الکفر کلہ۔ کل ایمان کل کفر کے مقابلہ کو جا رہا ہے یعنی یا اسلام کا خاتمہ ہے یا کفر کی قوت کا علی نے عمرو کا سر رسول کے قدموں کے پاس لاکے ڈال دیا۔ ارشاد ہوا ضربت علی یوم لے الخندق افضل من عبادت الثقلین علی کی ایک ضربت یوم خندق کی ثقلین کی عبادت سے افضل ہے یعنی قیامت تک زمین پر جو اللہ کی عبادت ہو گی وہ علی کی ضربت کا منجہ ہو گی۔ اگر اس دن علی نہ ہوتے تو اسلام کا خاتمہ تھا اور بعد کا مورخ لکھتا ہے کہ مکہ میں ایک شخص محمد پیدا ہوتا تھا جس سے ایک نیا دین

بیشتر تھم گئے اس کے لوگوں نے اس کو قتل کر دیا اور اس دین کا خاتمہ ہو گیا
یہ ان کے مذہب کا نتیجہ ہے جو آج ایک رب مسلمان دنیا میں پھیلے ہوئے ہیں
ڈاکٹر طرہ حسین نے سچ کہا ہے کہ

عسی زندگی بھر اسلام کو گزند و آفات سے بچاتے رہے۔ ترجمہ الشیخان ۴۵
اسلام کی فطرت سے جو مصائب برداشت کئے اور جن آزمائشوں سے
گزرے ان کے بارے میں کس مسلمان کو شبہ نہیں۔ ترجمہ الشیخان ص ۳۲
مناظر حسن کیوں نہ ہو، بتلواتے ہیں کچھ ہے کہ علی نے رسول خدا
کا ساتھ اہل سنت چھوڑا جب وہ نہیں مقرر میں بڑے باہر نکلے۔ اس
وقت حسرت ہو جائے کہ خلیفہ ہو چکے تھے۔

شمس لعلیہ رڈاکٹر نذیر احمد نے منصفانہ بات کہی ہے۔

علی کے حقوق کا تقاضا تھا کہ خلافت ان کو ملتی اگر ان میں صلاحیت
نہ بھی ہوتی تو انتظار خود کرتے خلیفہ ان کو بناتے۔ اور ویسے صادق

بالفراق امت رسول کریم طیب وہاں ہوا اور وہاں رہا
قرآن و سنت معلوم کتاب و حکمت متعمد مکارم انہدق اگر قبائل
عرب پران کا اقتدار قائم ہو جاتا تو مسیخوں کو وہاں ہونا اور رسول چاہتے

اسلامی نظام اور پیغمبر اسلام کے حقوق کا تقاضا تھا کہ ان کی خلافت
ان کی اولاد میں رہے جو کہ امت کی حق کی بات و سنت نے

بنا دئے دیا اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مرند رسول پر وہ نہ کا رو شراب ڈار
بچھے جن کے بزرگوں نے اسلام کی بیخ کنی اور پیغمبر اسلام کی جان لیسی میں

ایک لمحہ بھی غفلت نہیں کی انہیں خلافت کا اقتدار پشت رہشت کیلئے قائم
ہو گیا وہ مسند رسول پر بیٹھ کے داعیش دیتے اور ان کی اولاد کو تہ تیغ کر کے ہزار سالٹ ادارے اپنے
بزرگوں کی روح کو خوش کرتے تھے۔ اگر علی خلیفہ ہوتے تو کیا یہ حالات پیدا ہو سکتے تھے۔

حضرت عمر اور انتظام خلافت

یہ بات حضرت عمر کے ہمیشہ پیش نظر رہی کہ بنی ہاشم میں خلافت نہ پہنچے پائے۔ وہ براہِ راست پر غور کرتے رہتے تھے کہ اپنے بعد کسے لئے ایسا انتظام کر جائیں کہ علی کو خلافت نہ مل سکے۔ شبلی نعمانی نے اس معاملہ میں حضرت عمر کے تردد و تفکر کی یہ حالت لکھی ہے۔

”حضرت عمر نے خلافت کے معاملہ پر مدتوں غور کیا تھا اور اکثر سوچا کرتے تھے بارہا لوگوں نے ان کو اس حالت میں دیکھا کہ سب سے الگ متفکر بیٹھے ہیں اور کچھ سوچ لہتے ہیں دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ خلافت کے معاملہ میں غلطیاں دیکھاں ہیں

(الفاروق ص ۲۶۴)

اگر خلافت کا کوئی رخ معین کرنا نہ ہوتا تو اتنے غور و فکر کی ضرورت نہ ہوتی ان کے بعد مسلمان جسے چاہتے خلیفہ بناتے مگر اس صورت میں علی کے خلیفہ ہو جانے کا امکان تھا اور وہ اس امکان کو باقی رکھنا نہیں چاہتے تھے۔ ابھی اپنے بعد کا کوئی انتظام نہیں کیا تھا کہ اچانک ابو لؤلؤ نے قاتلانہ حملہ کر دیا۔ طیب نے نبیہ پلائی وہ زخم سے باہر نکل آئی جب زندگی سے مایوس ہو گئے تو خلافت کے انتظام کی طرف متوجہ ہوئے وہ بنی امیہ میں خلافت پہنچانا چاہتے تھے کیونکہ وہ بنی ہاشم کے پرانے حریف تھے اس وقت بنی امیہ میں حضرت عثمان کی شخصیت سب سے زیادہ نمایاں تھی مگر وہ ان کی صلاحیتوں سے واقف تھے اس وجہ سے ان کو نامزد کر کے اپنے اوپر الزام لینا مناسب نہ سمجھا

مکران کی خلافت کیلئے زمین ہموار کر دی اس وقت اکابر امت میں علی بن ابی طالب، عباس بن عبدالمطلب، عثمان بن عفان، زبیر بن العوام، طلحہ بن عبید اللہ سعد بن ابی وقاص اور عبدالرحمن بن عوف تھے۔ ان سات آدمیوں میں عباس بن عبدالمطلب کو بالکل نظر انداز کر دیا۔ باقی چھ آدمیوں کی مجلس شوریٰ بنائی اس کی ہدایت یہ تھی عبدالرحمن عثمان کے بہنوئی سعد بن عبدالرحمن کے چچا زاد بھائی طلحہ علی سے منسوب تھے۔ اس میں زبیر علی کی طرف ہو سکتے تھے۔ اس طرح حضرت عثمان کو تین آدمیوں کی اور علی کو ایک آدمی کی تائید حاصل ہوتی مگر اس میں اندیشہ یہ تھا کہ ممکن ہے اس وقت طلحہ علی کے ساتھ ہو جائیں۔ کیونکہ ان کو عثمان سے کوئی خاص ربط نہ تھا اس صورت میں تین ایک طرف اور تین ایک طرف ہو جاتے پھر نہیں معلوم اونٹ کس کل بٹھتا۔ اس اندیشہ کی بنا پر یہ حکم دیا کہ اگر تین ایک پر اور تین ایک پر اتفاق کریں تو اس فزوق کا فیصلہ مانا جائے جن میں عبدالرحمن بن عوف ہوں اب عثمان کی خلافت یقینی ہو گئی۔ علی نے مہرون کی اس چال کو سمجھ لیا اور اپنے چچا عباس سے کہا کہ خلافت کا رخ ہم سے موڑ دیا گیا۔ انہوں نے کہا کیونکر عثمان کو ہمارے ساتھ لگا دیا ہے عبدالرحمن اور سعد عثمان کا ساتھ دیں گے اور برابر ہونے کی صورت میں عبدالرحمن جس میں ہوں گے اس کا فیصلہ مانا جائے گا اس صورت میں عثمان خلیفہ ہو جائیں گے اور یہی ہوا کہ مجلس شوریٰ میں عبدالرحمن نے اپنے سپردار سے حضرت عثمان کو خلیفہ بنا دیا۔ جس کی تفصیل آپ کو مجلس شوریٰ کے ذکر میں معلوم ہوگی۔

وفات :- خلافت کا اس طرح انتظام کرنے کے بعد اپنے ذاتی معاملات کی طرف متوجہ ہوئے اپنے پہلو سے رسول میں اپنے دفن ہونے کیلئے حضرت عائشہ سے اجازت لی پھر اپنے قریبی کیلئے وصیت کی۔ جس سے چار دن مندرجہ ذیل ممکن ہوئے۔ سیر دن داعی اہل کو بیٹھا

حضرت عمر اور ان کی خلافت پر تبصرہ

اس میں شک نہیں کہ حضرت عمر ایک سلطنت عظیم کے معمار ایک تنظیم نو کے افریدگار ایک تمدن جدید کے پروردگار تھے۔ انھوں نے عربوں میں نئی زندگی پیدا کی اپنے پیش رو حضرت ابوبکر کے کھولے ہوئے راستے پر تیز رفتاری سے آگے بڑھے اور ان کی قائم کی ہوئی حکومت کو وسیع کیا اس کے لئے قوانین وضع کئے اور بقول علامہ شبلی حکومت کا کوئی شعبہ ایسا نہ تھا جو وجود میں نہ آگیا ہو۔ تنخواہ دار فوج رکھی اور غنیمت بھی اس کو حصہ دیا۔ غیر مسلموں کو بھی فوج میں بھرتی کیا۔ غیر مسلم ناداروں کو بیت المال سے وظیفہ دیا۔ فوج کے لئے سیرکس اور قلعے تعمیر کئے ان کے علاوہ حکومت کے جن جن چیزوں کی ضرورت ہو سکتی ہے سب پر کرائے جن کو شبلی نے تفصیل سے الفاروق میں لکھا ہے فوجی نظم و نسق کے علاوہ پولیس کا محکمہ قائم کیا۔

ایران پر حملہ حضرت ابوبکر کے عہد میں ہو چکا تھا حضرت عمر نے اس پر پرتابڑ توڑ حملے کئے اور زبردست فوجی دباؤ ڈالا۔ ایرانیوں نے کئی دفعہ صلح کی خواہش مگر اسلامی سفیروں نے ان سے کہا کہ ہم دنیا کے سامنے دو چیزیں پیش کرتے ہیں۔ اسلام یا جزیہ جس نے اسلام قبول کیا وہ ہمارا بھائی ہے جس نے جزیہ دنیا منظور کیا ہم اس کے محافظ ہیں جس نے ان دونوں سے انکار ہے اس کے لئے تلوار ہے اس طرح مصالحت ناکام ہو گئی۔

مولانا ابوالکلام آزاد اور مصر کے محقق عبد المتعال الصیدی کے بیانات

آپ یہ پڑھ چکے ہیں کہ اسلام دین امن و صلح ہے وہ جنگ کی اسی وقت اجازت دیتا ہے جب دفاع ناگزیر ہو جائے۔

سورہ بقرہ میں ہے کہ اللہ کی راہ میں صرف انہیں سے قتال کرو جو تم سے قتال کرتے ہیں۔

سورہ انفال میں ہے کہ اگر وہ صبح چاہیں تو تم بھی صلح اختیار کرو اور اللہ پر بھروسہ کرو۔

سورہ قہ میں ہے کہ اگر مشرکین تم سے امان طلب کریں تو ان کو امان دو تاکہ وہ کلام اللہ سنیں پھر ان کی جائے امن پر ان پہنچا دو۔ اسی سورہ میں آگے ہے کہ اگر مشرکین تم سے سیدھی طرح پیش آئیں تو تم بھی سیدھی طرح پیش آؤ۔ چونکہ یہ جنگیں قرآن کے صلح و جنگ کے حدود سے باہر تھیں اس وجہ سے محمد حسین بیگ اور عبد متعال امجدی نے یہ کہنے میں تامل نہیں کیا یہ جنگیں دینی نہ تھیں۔ ان کی بات نے اسرام کی اخلاقی بلندی کو بہت صدمہ پہنچایا اور اقوام عالم نے اسی کو اعلام بھی۔ مگر اس سے بھی انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اس سے بہت مفید نتائج بھی برآمد ہوئے۔

اسلامی مملکت کا رہتہ رسول خدا کے زمانہ سے چوگانا بڑھ گیا۔ مسلمانوں کی تعداد میں رکھوں کا فائدہ ہوا۔ دودت کی افراط ہوئی مسلمان خوشحالی سے ہلکنا ہوئے۔ دنیا میں ان کی دنیا کا پیچھے گئے و دفاع و غائب قوم کی حیثیت سے نمودار ہوئے۔ یہ معمولی باتیں نہیں ہوتیں۔

مگر سناں یہ ہے کہ پھر مسلمانوں کے قدم کیوں رک گئے ارض اللہ واسعہ اللہ کی زمین تو بہت وسیع ہے۔

اس کے اسباب و علل پر جب ہم غور کرتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان

دین و اخلاق کو چھوڑ کے شمشیر و سنان لے کھڑے ہو گئے۔ ان کی زندگی میں رفعتا ایسا انقلاب آگیا جو دین کے خلاف مادیت پر مبنی تھا۔ وہ حکومت جو اخلاقی طاقت سے چل رہی تھی اب شمشیر و سنان کے زور پر چلنے لگی۔ دین و اخلاق گھٹ گھٹ گئے۔ دولت بڑھ گئی اکابر اسلام عیش عشرت میں مبتلا ہو گئے۔ تلوار رکھ دی طاؤس و رباب اُٹھالیں۔

دوسری قومیں مادی ترقی میں ان کے مقابلہ پر آ گئیں ان کے ارباب سے نغے نکلیں رہے تھے، ان کی تلواریں چنگاریاں برسا رہی تھیں۔ اس کا نتیجہ جو ہونا عقائد ہی ہوا وہ غالب یہ مغلوب وہ نارتھ یہ مفتوح وہ آگے بڑھتے گئے یہ پیچھے پڑے گئے ان کے ملک کا جغرافیہ دشت و صحرا سے گذرنا متمدنوں پر پھیلنے پہاڑوں کے سینوں کو برساتا چوٹیوں کو سر کرنا فضا میں دور رہا ہے اور چاند پر جھنڈا لہرا چکا اب تاروں کی آغوش میں جا کر کیسے ہمارا رہا ہے۔

مسلمان چھوٹے چھوٹے خطوں میں بٹا ہوا ہے اور کوئی خطہ سیر طاقت نہیں بن سکتا کیونکہ اسلام نے جن دینی و روحانی ذریعوں سے ترقی کی تھی تیسرا ہی برس کے بعد رسول کی آنکھ بند ہوئے ہی مسلمانوں نے اسے چھوڑ دیا اور مادی ذرائع ترقی اختیار کر لئے اب نہیں مادی ذرائع کو وہ معیار ترقی سمجھتے ہیں اور اس سے تہی دامن ہیں غروں کے آگے ہاتھ پھیلانے کھڑے ہیں ایک بیمار اور سسکتی ہوئی قوم کی حیثیت سے دنیا میں رہنا ان کا مقدر بن چکا ہے۔ جو حکومت شمشیر و سنان سے چلی تھی وہ طاؤس و رباب کے ختم ہو گئی۔ اسلام نے انہیں دو دن خیز دن کو نظم و حیات سے خارج کر دیا عقائد مسلمان کو سچی عمل سے مستعد اور چاق و چوبند رکھنا

چاہتا تھا۔ لیکن اللہ انسان الامام سعی انسان کے لئے سعی عمل کے علاوہ
اور کچھ نہیں ہے اور یہی قومی ترقی کا راز ہے لیکن اسلام دینی و روحانی
عمل کی سعی چاہتا تھا۔ اللہ کی راہ میں دوڑنے کے لئے اپنی زندگی کو وقف
کر دو لیکن بدقسمتی سے مسلمانوں نے خود اس زندگی سے انکار کر دیا اس
کا نتیجہ سامنے ہے۔

اب دنیا کی ذہنیت بدل چکی ہے روحانی دور واپس لانے کیلئے
حضرتی طاعت کی ضرورت ہے۔ انسان اس معاشرہ کو بدل نہیں سکتا۔
اب ہم آپ کو عہد نبوی کی طرف لے چلتے ہیں۔

اسلام کی طاعت مدینہ سے شروع ہوئی اہل مدینہ اگرچہ سیاسی اغراض
سے مسلمان ہوئے تھے مگر پیغمبر اسلام سیرت ان کی دینی و روحانی تعلیم قرآن
کی معجز نما فصاحت و بلاغت نے ان کے قلوب و عنائر کو متاثر کیا! اسلام
کی تنظیم نے ان کے بازوؤں میں زور پیدا کیا اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ انہوں
نے یہود کو مدینہ سے نکال دیا جو صدیوں تک ان پر مسلط تھے۔ پیغمبر اسلام
کی دینی و روحانی تعلیم اور اسلامی تنظیم سے مسلمانوں کی زندگی میں انقلابی
طاقت دیکھ اس پاس کے خطے متاثر ہوئے اسلام کو قبول کرتے اور
اسلامی سلطنت سے منسلک ہوتے چلے گئے۔ اس طرح چودہ لاکھ مربع
میل کے رقبہ پر بغیر ضرب شمشیر اپنی دینی و روحانی طاقت سے اسلام نے
قبضہ کر لیا۔

اگر یہی حالت برقرار رہتی تو آج دنیا میں اسلام ہی اسلام ہوتا کیونکہ
وہ ہر انسانی ضرورت کا مقنن اخلاق و فاضلہ کا معتمد نظم قومی کا ناظم امن و سلامتی کا منشور
غلامی حکومت کا دستور زندگی کی توانا یوں سے مجبور۔ ایسا نظام

نہ کسی قوم کے پاس تھا کسی مذہب کے تو دنیا اس کی افادیت دیکھ کیوں
اسے بتول کر لیتی مگر بد قسمتی سے مسلمانوں نے خود اسے چھوڑ دیا۔ اور مادہ
دنیا جا کے بس گئے۔

حکیم اسلام نے اُن کی دینی بصیرت کی نبض دیکھ کے بنادیا تھا کہ مجھے
اس کا اندیشہ نہیں کہ تم مرتد ہو جاؤ گے بلکہ خطرہ یہ ہے کہ تم دنیا پر ٹوٹ
پڑو گے۔ اور اس سے محفوظ رہنے کیلئے کہا تھا کہ اگر قرآن اور میرے اہلبیت
سے متمسک رہو گے تو گمراہ نہ ہو گے۔ مگر مسلمان مادی ترقی کے سیلاب میں
بہہ گیا۔

یہ ہے مسلم قوم کی زندگی کا ایک پہلو جس نے اس کی تاریخ کو خونی داتا
بنادیا اور دنیا نے اسے پڑھ کے کہا ہے

بوءے خون آتی ہے اس قوم کے افسانوں سے

یہ اور اس کے علاوہ کچھ اور بھی عوامل ہیں جن سے اسلامی نظام
اسلامی معاشرہ اسلامی حکومت اسلامی روح اور اسلامی بصیرت بدل گئی
اس کا نقطہ نظر بدل گیا۔ عوامل تو بہت ہیں یہاں دو تین عوامل بیان کئے
جاتے ہیں جو بہت نمایاں ہیں۔

امر بالمعروف ونہی عن المنکر | پولیس کے نظام نے امر بالمعروف

اور نہی عن المنکر کے نظام

کو مٹھ چل کر دیا۔ یہ دینی فرض جو قرآن نے تمام مسلمانوں پر عائد کیا تھا۔ تنخواہ
سپاہیوں نے اٹھالیا اور قوم کو اپنی ذمہ داری کا احساس کم ہوتا گیا رفتہ
رفتہ قرآن کا یہ حکم و جوبی اس طرح مردہ ہو گیا کہ آج دنیا میں اس کا کہیں
نام و نشان نہیں حالانکہ آج بھی مسلمان مختلف خطہ زمین پر حکمران ہیں۔

اشاعت حدیث کی ممانعت | حضرت عمر کی اشاعت حدیث سے
ممانعت کے بارے میں محمد حسین بیگل کہتے ہیں۔

اب کہہ سکتے ہیں کہ اس سلسلہ میں حضرت عمر سے فرو گذاشت
ہوئی اور انہوں نے کے امتداد نے اس فرو گذاشت کو ثابت
بھی کر دیا کہ فروع اعظم کی وفات کے بعد وضع احادیث کا
لامتناہی سلسلہ شروع ہو گیا۔ (عرفان روق اعظم ص ۶۸۹)

۱۵ حضرت عمر کا اشاعت سے روکنے کا تعلق فقہی حدیثوں سے نہ تھا کیونکہ وہ لوگوں
سے پوچھتے تھے کہ اس مسئلہ میں کسی کو کوئی حدیث معلوم ہے؟ لوگ بتاتے تھے اور
وہ اسے قبول کرتے تھے وہ علی کے فضائل کی حدیثوں کو روکنا چاہتے تھے وہ نہیں
چاہتے تھے کہ حدیثیں دھرائی جاتی رہیں اور بعد کو ذہن مسلم میں انتشار پیدا ہو
اور وہ علی کے بارے میں سوچنے لگے

وضع احادیث کا سلسلہ معاویہ کے وقت سے شروع ہوا وہ بھی اخلاقی و فقہی
حدیثیں نہیں کیونکہ انہیں اس سے مطلب نہ تھا کہ قرآن میں کیا ہے اور حدیث میں
کیا ہے ان کا مقصد محض سیاست تھی جیسا موقع ہوتا تھا دیا حکم دیتے تھے۔ انہوں نے
حکم دیا کہ ابو تراب کی فضیلت کے مقابلہ میں جو شیخیں کی فضیلت کی حدیث بیان کرے
اسے انعام دیا جائے اور ان کی فضیلت بیان کرنے والے کو قتل کر دیا جائے۔ اس
طرح وضع احادیث کا دروازہ کھل گیا اسی سلسلہ میں انی تارک فیکم الثقلین
کتاب اللہ و عترتی اہلبیتی کے مقابلہ میں یہ حدیث وضع ہوئی انی تارک
فیکم امر میں کتاب اللہ و سنت رسولہ۔ یہ روایت موطا میں ہے
اس سے صاحب مشکوٰۃ و صاحب کنز العمال نے نقل کیا ہے۔ بخاری و مسلم (باقی صفحہ آگے)

اعزازی وظائف | محمد حسین بیگل لکھتے ہیں۔

جن حضرات کو حضرت عمرؓ نے وظائف میں امتیازی حیثیت دی تھی ان میں سے کچھ بزرگ اس رقم کو صدقے کے طور پر دے دیا کرتے تھے لیکن بیشتر لوگ وظیفہ لے کر تجارت کرتے تھے اور اس لئے جو لوگ وظیفہ ہزاروں درہم وصول کرتے تھے ان کی دولت و وگنی اور چوگنی ہو گئی اس سے طبقاتی امتیازات نے جنم لیا اور اجتماعی نظام پر ان امتیازات کا اتنا واضح اثر ہوا کہ حضرت عمرؓ اپنی پالیسی پر نظر ثانی کرنے پر مجبور ہو گئے۔ انتہائی سوچ بچار کے بعد وہ اس نتیجے پر پہنچے کہ عنینت کی تقسیم کے سلسلہ میں حضرت صدیقؓ نے جو مسلمانوں کے درمیان مساوات رکھی تھی وہی بہتر تھی اور وظائف کے بارے میں انہیں بھی اسی روش پر چلنا چاہیے چنانچہ انہوں نے فرمایا خدا کی قسم اگر میں زندہ رہا تو آخری آدمی کو پہلے آدمی سے ملا کر ایک دجو بنادوں گا اور کہا کہ اگر میں اس سال زندہ رہ گیا تو سب سے پست کو سب سے بلند آدمی سے

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) ورمذی والی داؤد و ابن ماجہ و نسائی و دیلمی و تطنزی و خوارزمی و حاکم و طبرانی عبدالرزاق ابیہانی و عینی وغیرہ ائمہ حدیث نے اپنی کتابوں میں اس کو جگہ نہیں دی بخلاف اس کے اہلبیتی والی حدیث کو تمام ائمہ حدیث نے لکھا ہے ایک سواٹھائیس آدمیوں نے اس کو اسحراج کیا ہے دو سو صحابی اس کے راوی ہیں اور دو سو علماء نے اس کو اپنی کتابوں میں لکھا ہے اور سنتی والی حدیث کا ماخذ صرف موطا ہے اس کے باوجود جو لوگ اہلبیت سے اعراض ضروری سمجھتے ہیں وہ اسی حدیث کو پیش کرتے رہتے ہیں۔

ملا دوں گا لیکن وہ یہ بھی جانتے تھے کہ مسلمان کو ایک سطح پر لانے کے لئے اگر امتیازی وظیفوں میں کمی کی گئی تو اس سے ایک ایسی ناراضی پھیل جانے کا اندیشہ ہے جس کے نتائج ناخوشگوار ہوں گے چنانچہ ان کی انتہائی کوشش یہ تھی کہ چھوٹے وظیفہ یابوں کے وظیفہ میں اضافہ کر کے انھیں بڑے وظیفہ یابوں کی سطح پر پہنچا دیا جائے۔ ان کا ارشاد تھا کہ اگر میں دو کئی راوانی تک زندہ رہا تو ہر مسلمان کا وظیفہ تین ہزار درہم کردوں گا ایک ہزار اس کے جانوروں اور ہتھیاروں کے لئے اور ایک ہزار خود اس کے لئے ایک ہزار اس کے اہل و عیال کے لئے لیکن وہ سال بھر زندہ نہ رہے اور آنے والے سال سے پہلے ہی شہید کر دیئے گئے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ طبقات باقی رہ گئے اور ان طبقات کا آگے چل کر ملت اسلامیہ کی زندگی پر جو اثر پڑا اس کی تفصیل اس کتاب کے دائرہ بحث سے خارج ہے۔

وظیفوں کے فرق سے اسلام کا سب سے اہم

رکن مساوات کا خاتمہ ہو گیا جس کا لازمی نتیجہ

لوگوں میں خود غرضی حرص مال کا بڑھنا ہے اور

اس کا لازمی نتیجہ اخوت کے تقاضوں کا پائمال

ہونا اور اپنی ذاتی ضروریات کا بڑھنا ہے۔

عمر فاروقی

معاویہ کا اقتدار حضرت عمر کے دور کا یہ بھی اہم واقعہ ہے کہ انہوں نے معاویہ کو شام کی ولایت مستقل طور پر دے دی حالانکہ بقول طہ حسین ان کا اصول تھا کہ وہ عمال کو بدلتے رہتے تھے۔ مگر ان کو نہیں بدلا جس سے ان کے اقتدار کی گرفت شام پر مضبوط ہو گئی۔ حضرت عمر بڑے مروم شناس تھے ان کے خد و خشم پر انہوں نے اعتراض بھی کیا اور باوجود اس کے کہ دوسرے عمال کو شان و شوکت اختیار کرنے پر سخت سزائیں دیں مگر معاویہ کو آزاد چھوڑ دیا کیونکہ وہ نہایت ہوشیار اور چالاک تھے۔ نبی ہاشم کے اچھے حریف بن سکتے تھے۔

محمد حسین بیگل نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔
وہ لکھتے ہیں۔

میں اس اثر کی طرف اشارہ کئے بغیر اس باب کو ختم کرنا نہیں چاہتا۔ جو حضرت عمر کے معاویہ بن ابی سفیان کو ہمتام ملک شام کا امیر بنا دینے سے ہوا۔ اور جس کے سبب بعد کو اموی حکومت کی دلغ بیل پڑی۔

وہ عہد فاروقی کے خاتمہ تک شام کے والی رہے اور عثمان کے دور خلافت میں بھی انہیں اپنے عہدے پر برقرار رکھا گیا اس کا اثر اسلامی سلطنت کی زندگی پر جو ہوا وہ ظاہر ہے۔

(عمر فاروق اعظم ص ۳۵)

اسلامی سلطنت پر برا اثر کیوں پڑا

اسل بات یہ ہے کہ اسلام میں امتداد کا استعمال منشاء خدا کے مطابق ہے۔ یہ تلوار کی
دھار سے زیادہ تیز اور بال ت زیادہ باکیا رہتا ہے جس پر انبیاء و رسل یا ان کے گھروالے ہی چل سکتے ہیں

اسی لئے رسول کی نیابت بھی دوسرے گھر میں پیدا نہیں کی جاسکتی اس
کے لئے کسی شخص کا تربیت پانا رسول ہی کے گھر میں ممکن ہے اس زمانے
کے کسی شخص کو ذہن میں رکھ کے غور کیجئے کہ وہ رسول کی نیابت کے لئے
کسی کی تربیت کر سکتا ہے ؟

یہی وجہ ہے کہ تمام انبیاء کے جانشین ان کے گھروالے ہی ہوتے
رہے مگر خاتم النبیین کے جانشین مختلف قبائل کے لوگ ہوئے اور
مسلمان انھیں خلیفہ رسول تسلیم کرتے رہے حالانکہ رسول خدا سے
علیؑ کو جو کمالات حاصل ہوئے وہ صحابہ میں کسی ایک کو حاصل نہ
تھے۔ یہ جانتے ہوئے کہ علیؑ کو خلافت سے دور رکھا گیا اس کا نتیجہ
یہ ہوا کہ وہ رسول کی نیابت کو نہ رہی قیصر و کسر کی خلافت بن گئی اس
کا احساس حضرت عمرؓ کو بھی ہوا۔

محمد حسین ہیکل لکھتے ہیں کہ :-

”حضرت عمرؓ نے سلمان فارسیؓ کو چاہا کہ میں خلیفہ ہوں یا بادشاہ“

لو کہانہ سامست اختیار کرنے کے بعد انہیں یہ سوچنا بھی چاہیہ تھا
کہ میں کیا ہوں۔

انعقاد مجلس شوریٰ

حضرت عمرؓ کے رحلت فرماتے کے تین دن بعد انتخاب خلیفہ کے لئے ارکان شوریٰ جمع ہوئے اور کاروائی شروع ہوئی۔
 طلحہ میں نے اپنا حق رائے دہندگی عثمان کو دیا۔ زبیرؓ میں نے علیؓ کو دیا۔ سعد بن ابی وقاصؓ میں نے اپنا حق رائے دہندگی عبدالرحمنؓ کو دیا۔ اب مجلس شوریٰ میں ۳ ممبر رہ گئے۔ علیؓ۔ عثمان۔ عبدالرحمن۔ عبدالرحمنؓ نے کہا میں اس شرط پر خلافت کی امید داری سے دستبردار ہونے کے لئے تیار ہوں کہ آپ دونوں اپنے میں سے ایک کو منتخب کر لینے کا حق مجھ کو دے دیں یا اپنی امیداری سے کوئی دست بردار ہو کر یہ حق لے لے علیؓ نے کہا نہ میں اپنا حق رائے دہندگی کسی کے حوالے کرنے پر آمادہ ہوں نہ اپنے حق سے دستبردار ہونے پر تیار ہوں۔

عبدالرحمنؓ نے اپنے کو امید داری سے علیؓ کو ہار کر عثمان و علیؓ میں سے کسی کو منتخب کرنے کا اختیار اپنے ہاتھ میں لے لیا اور علیؓ سے کہا۔

میں آپ کے ہاتھ پر بیعت کرتا ہوں کتاب خدا سنت رسولؐ اور سیرت شیعین کی پیروی کی شرط پر۔
 حضرت علیؓ نے کہا مجھے سیرت شیعین کی پیروی کی شرط پر خلافت

منظور نہیں۔

عبدالرحمن نے تین دفعہ دریافت کر کے عثمان سے وہی پوچھا
انہوں نے مان لیا اور ان کے ہاتھ پر بیعت ہو گئی۔
حضرت علیؑ یہ کہہ کے چلے گئے۔

یہ پہلا دن نہیں ہے جو تم نے ہم پر زیادتی کی ہو اب
صبر جمیل کے سوا کیا چارہ ہے تم جو کرتے ہو اس
پر اللہ ہی مددگار ہے۔

یہ عبدالرحمن کی وہ چال تھی جس سے ہر صورت میں حضرت علیؑ مات
اگر وہ خود خلافت سے دستبردار ہوتے جب بھی مقصد حاصل تھا
اپنا حق رائے دہندگی عبدالرحمن کو دیتے جب بھی خلافت سے ہاتھ
دھو لے۔

عبدالرحمن کی یہ انتہائی ہوشیاری تھی کہ انھوں نے پہلے حضرت علیؑ
کے سامنے خلافت پیش کی مگر ایک شرط ایسی رکھ دی جس کے متعلق
وہ جانتے تھے کہ علیؑ اس کو ہرگز قبول نہ کریں گے اور پھر حضرت عثمان
کے لئے راہ ہموار ہو جائے گی اور یہی ہوا۔

بعض مورخین کا خیال ہے کہ یہ چال ان کو مغیرہ بن شعبہ نے
سکھائی تھی اور یہی قرین قیاس ہے عبدالرحمن بن عوف اپنے شاطر نہ
تھے۔ بہر حال حضرت عثمان خلیفہ ہو گئے اس کا یقین حضرت عمر کو بھی

ان سیرت رسولؐ کی پیروی کی شرط کے بعد سیرت شیعین کی پیروی کی شرط کے معنی ہیں
کہ وہ سیرت رسولؐ کے علاوہ ہے اس وجہ سے حضرت علیؑ نے اسے منظور نہیں کیا۔

تھا کیونکہ انھوں نے جبرے ہی ایسے بٹھائے تھے چنانچہ انھوں نے حضرت عثمان کو وصیت کی تھی کہ خلیفہ ہونے کے بعد اپنے خاندان کو فائدہ پہنچانے کی کوشش نہ کرنا اور میرے معین کئے ہوئے عمال کو سال بھر تک ہٹانا۔ جلیل الرحمن عظمیٰ رسالہ نگار میں بحث خلافت کے سلسلے میں لکھتے ہیں۔

میرے نزدیک اس پارٹی کی خصوصاً عبدالرحمن بن عوف کی یہ زبردست خطائے اجتہادی تھیں جنہوں نے حضرت علیؑ کے مقابلہ میں ایک ایسے شخص کو ترجیح دی جو کسی طرح اس کا مستحق نہ تھا جبکہ بعد میں خود عبدالرحمن بن عوف اپنی آخری عمر تک اس پر متاسف رہے۔

حضرت عثمان کا دورِ حکومت

پہلی محرم ۳۲ھ کو ترسٹھ سال کی عمر میں حضرت عثمان سریر خلافت پر متمکن ہوئے۔

ڈاکٹر طاہر حسین لکھتے ہیں :-

پہلا حادثہ | حضرت عثمان کو اپنی خلافت کے پہلے ہی دن جس حادثہ سے دوچار ہونا پڑا وہ عبید اللہ بن عمر کا واقعہ ہے حضرت عبید اللہ نے ہرمزان حقیقہ اور بنت ابولورلہ کو قتل کر دیا۔ — سعد بن ابی وقاص نے پہنچ کر انھیں قابو میں کیا۔ — اس کے بعد انھیں قید کر دیا گیا تا آنکہ خلیفہ اس مقدمہ کا فیصلہ کرے۔

الفتنۃ الکبریٰ ص ۱۳۹

شبلی نعمانی لکھتے ہیں :-

جب حضرت عثمان مسند خلافت پر بیٹھے تو انھوں نے مہاجر و انصار کو بلایا اور اس بارے میں رائے پوچھی تمام مہاجرین نے بالاتفاق کہا کہ عبید اللہ کو قتل کر دینا چاہیے۔ سیرۃ النعمان ص ۳۲۲

لیکن حضرت عثمان نے مقتولین کی دیت اپنے پاس سے ادا کروئی اور عبید اللہ کو چھوڑ دیا لوگوں نے کہا کہ عثمان نے ایک حد کو معطل کر دیا۔

وظائف میں اضافہ | اپنی خلافت کے ساتویں دن وظائف میں اضافہ کیا اور دوسرے صوبوں کے اکابر کو دربار خلافت میں طلب کر کے انعام و اکرام پر فائز کیا۔ اس کے کچھ ہی دن بعد ایک دسترخوان عام جاری کیا جس پر ہر شخص بلا امتیاز سیر ہو سکتا تھا۔ ڈاکٹر طاہر حسین لکھتے ہیں :-

انعامات | انھوں نے صحابہ کبار کو مقررہ وظیفوں کے علاوہ جوان کے نام جاری تھا مختلف انعامات دینے شروع کر دیے چنانچہ ابن سعد کی روایت کے مطابق حضرت زبیر بن العوام کو چھ لاکھ درہم دیئے حضرت طلحہ کو دو لاکھ درہم دیئے ساتھ ہی وہ قرضہ بھی معا کر دیا جو انھوں نے حضرت عثمان سے لیا تھا ابن سعد کی روایت کے مطابق جب حضرت زبیر کو یہ رقم ملی تو انھوں نے لوگوں سے پوچھنا شروع کیا کہ رقم کھانے

کا کوئی سا بہترین مصرف ہے چنانچہ انھیں بتایا گیا کہ وہ
صوبائی شہروں اور علاقوں میں مکانات تعمیر کرائیں۔
انھوں نے مذکورہ بالا تمام
پابند مدینہ افراد کی آزادی | امور سے زیادہ خطرناک پالیسی

میں بھی حضرت عمر کی مخالفت کر ڈالی اور وہ یہ کہ
صحابہ کبار کو اجازت دے دی کہ وہ حجاز سے
نکل کر سلطنت اسلامیہ کے اندر جہاں چاہیں جائیں۔
حضرت عمر کی وفات ہوئی تو اس وقت قریش ان سے
دل برداشتہ ہو چکے تھے کیونکہ حضرت عمر نے انہیں
مدینہ میں بند کر رکھا تھا۔ الفتنۃ الکبریٰ ص ۱۷۱

ان باتوں سے لوگ حضرت عثمان کے دور کو دورِ عافیت کہنے لگے مگر رفتہ
رفتہ انھوں نے اقربا پروری اور بیت المال سے بڑی بڑی رقمیں
بنی امیہ کو دینا شروع کیں۔

حکم کا مدینہ میں داخلہ | حکم بن عاص اسلام لانے کے بعد رسول کے پیچھے
چلتا مضحکہ خیز اشارے کرتا بغلیں بجاتا منہ
سکڑتا نماز میں صف آخر میں کھڑے ہو کے انگلی سے اشارے کرتا
حجرہ ازواج میں چھپ کے جھانکتا ایک دفعہ رسول اللہ نے دیکھ لیا تو آپ
فوراً باہر نکل آئے اور فرمایا کہ مجھے اس ملعون سے کوئی نجات دلائے
آخر میں آنحضرت نے عاجز آ کے اس کو مدینہ سے نکل جانے کا حکم دیا اور
اپنی زندگی بھر واپس آنے کی اجازت نہیں دی۔

حضرت ابو بکر نے بھی اس کو مدینہ میں داخل نہیں ہونے دیا وہ

طریقہ رسولؐ کہا جاتا تھا۔

حضرت عمرؓ نے بھی اس کو مدینہ آنے کی اجازت نہیں دی۔
حضرت عثمانؓ نے اپنے دور میں اس کو بلا لیا لوگوں کے اعتراض
پر انہوں نے کہا کہ آنحضرتؐ سے میں نے اجازت لے لی تھی علامہ ابن
اشیر لکھتے ہیں:-

ہذا

یہ ایسی بات تھی جس کی صداقت کے لوگ منکر تھے۔

ترجمہ تاریخ کامل دور اہوی مطبوعہ

انہوں نے اس کو بیت المال سے ایک لاکھ درہم عنایت فرمائے
مردان اس کے بیٹے مروان سے اپنی بیٹی کی شادی کر دی۔ فدک کا
علاقہ اس کو دیدیا افریقہ میں پانچ لاکھ دینار کی جائداد اس کو دی اور اپنا
وزیراعظم بنالیا یہ دبلا پتلا شرارت کا پتلا خبیث باطل کے نام سے مشہور
تھا مورخ ابن اشیر کا بیان ہے کہ لوگ اس کو بنو زرقا بھی کہتے تھے اور اس
نام کو وہی لوگ استعمال کرے تھے جو اس کی مذمت کرتا چاہتے تھے زرقا
بنت مویب مروان کی دادی تھی اور اس کے متعلق ایسی روایتیں ہیں جن
سے اس کا فاحشہ ہونا ثابت ہوتا ہے۔

اس کے دوسرے بھائی حارث سے اپنی دوسری بیٹی کی شادی
حارث کی اور ایک لاکھ درہم بیت المال سے دیے بازار مدینہ میں
ایک زمین بہروز تھی جسے پیغمبرؐ نے مسلمانوں کے لئے وقف عام قرار دیا تھا
اس کو بخش دی۔

ولید بن عقبہ جسے قرآن نے ناسق کہا ہے اس کو بیت المال سے
ایک لاکھ درہم عنایت فرمائے۔

عبداللہ بن خالد کو چار لاکھ درہم دیے ابو سفیان کو چار لاکھ درہم دیے۔

واقعی کی روایت ہے کہ ابو موسیٰ اشعری نے کثیر مال بصرہ سے بھیجا انھوں نے وہ سب اپنے خاندان اور اولاد کو پیالوں میں بھر کر تقسیم کر دیا زیادہ دیکھ کر رونے لگے۔ یقیناً سودینا حکم بن العاص کو اور ایک لاکھ درہم سعید بن العاص کو دیئے اور صدقے کے انٹ حارث بن الحکم کو دیدیئے۔

خالد بن ابی العاص بہت دن سے غائب تھا جب مدینہ آیا تو ایک لاکھ درہم بیت المال سے اس کو عطا کئے۔ افریقہ کی جنگ سے جہمال غنیمت آیا وہ سب کا سب مروان کو دے دیا۔

ابو موسیٰ اشعری خازن بیت المال سے بیت المال پر تصرف ایک قیمتی انگو کھٹی اور ایک سوونے کی

انگو کھٹی نکلوا کر اپنی لڑکیوں کو دے دی ایک قیمتی ہیرا اپنی بیوی کے زیور کے لئے دیا۔ لوگوں نے اعتراض کیا تو کہا میں اپنی تمام ضرورتیں اسی بیت المال سے پوری کروں گا۔ ہستہ خرما کی اور بھری تجارت ان کے لئے مخصوص تھی کوئی دوسرا یہ تجارت نہیں کر سکتا تھا مدینہ کے گرد جتنی چراگاہیں تھیں ان میں بنی امیہ کے علاوہ کسی کے اونٹوں کو چرنے کی اجازت نہ تھی۔

علامہ احمد امین لکھتے ہیں :-

بنو امیہ نے خلافت کو اپنی لونڈی بنا لیا تھا اور

اسے اپنے اندر بلکہ بنی امیہ کے ایک مخصوص گھرانے

میں منحصر کر دیا تھا قریش کے دوسرے خاندانوں کو
اس کا کوئی حق باقی نہیں رہ گیا تھا۔ فجزا لاسلام

حضرت علیؑ نے فرمایا :-

وہ اللہ کے مال کو اس طرح نکلتے تھے جیسے اونٹ فصل

ربیع کا چارہ۔ پنج ابلاغہ

حضرت عمرؓ کے زمانہ سے ولیمیفوں کی ریادتی سے ایک دولت مند طبقہ پیدا ہو گیا تھا

حضرت عثمانؓ کے عہد میں ان کی دولت مندی میں اور اضافہ ہو گیا۔

زبیر بن العوامؓ نے غایشان ہما تیں بنوائیں ایک ہزار غلام
زبیر کی دولت مندی اور ایک ہزار کنیزوں کے وہ مالک تھے۔

طلحہؓ کے عراقی غلام کی آمدنی ایک ہزار دینار روزانہ کے
طلحہ کی دولت مندی اسباب سے جوتی تھی اور بعضیوں نے اس سے بھی زیادہ

بتائی ہے۔

عبدالرحمن بن عوفؓ کے پاس سو گھوڑے ہزار
عبدالرحمن بن عوفؓ کی دولت اونٹ دو ہزار بھڑیں تھیں۔

سعد بن ابی وقاصؓ زید بن ثابتؓ اور ابو ہریرہؓ بھی مالداروں میں تھے۔
حضرت عثمانؓ اس دولت مندی میں اضافہ ہی کرتے گئے۔ اس کا اثر اسلامی معاشرہ
پر بہت برا پڑا۔

حضرت عثمانؓ کے زمانہ کا تمدن

ڈاکٹر طہ حسین لکھتے ہیں :-

نتیجہ جلد ہی خود مکہ مدینہ اور طائف میں رئیسوں کا وہ
طبقہ پیدا ہو گیا جو خود کسی کام کو ہاتھ نہ لگاتا تھا جس کا تمام

کام غلاموں کے ہاتھوں انجام پاتا تھا جس کا اپنا وقت
 لہو و لعب عیش کوشی اور ہنسی مذاق میں گذرتا ازاں بعد
 ایک صورت یہ رونما ہوتی کہ حجاز اور اس کے تمام
 اقطاع میں تمدن بسرعت تمام کھج آیا چنانچہ خوش حالی
 اور آرام پرستی کا دور دورہ ہو گیا اور وہ فنون بھی
 پیدا ہو گئے جو خوشحالی اور آرام پرستی کا ثمرہ ہوتے ہیں
 یعنی نغمہ و سرود رقص و شاعری کی وہ قسمیں جو سنجیدگی
 اور قوت عمل نہیں پیدا کرتیں بلکہ بیکاری و آرام پرستی
 اور ان کی لذتوں میں اور ان اغراض کے لیے ہے۔ آپ
 میں کھوئے رہتے ہیں اور اپنے نفس کی فکر وں میں
 لگے رہتے ہیں۔
 الفتۃ الکبریٰ ص ۲۲۸

مصر کے مشہور مورخ علامہ احمد امین لکھتے ہیں:-

حجاز میں ایک دوسری قسم کی زندگی لوگوں کے اذہان پر چھائی
 ہوئی تھی اس کو فحاش و سرود اور طرب و شرب کی زندگی
 کہنا موزوں ہو گا۔۔۔۔۔ حجاز میں شراب اور عورتوں
 کے ساتھ تشبیب و غزل تھی۔۔۔۔۔ حتیٰ کہ موسم حج بھی
 اس سے مستثنیٰ نہیں تھا۔۔۔۔۔ اور بکثرت لہو و لعب پایا
 جاتا تھا۔۔۔۔۔

عبید اللہ بن عمر عمری نے کہا کہ میں حج کے ارادہ سے نکلا
 راستہ میں ایک عورت کو دیکھا جو اس قسم کی باتیں کر رہی
 تھی جو بہت حد تک شہوت انگیز تھیں میں نے اپنی اونٹنی

اس کے قریب کی اور کہا۔ اے خدا کی بندی کیا تو حج کرنے
 جا رہی ہے۔ کیا تو اللہ سے نہیں ڈرتی اس پر اس نے
 اپنے چہرہ سے نقاب الٹ دی اس کا چہرہ حسن میں
 آفتاب کی بھی شرماتا تھا کہنے لگی چچا جان عورت تو فرمائیے
 میں ان عورتوں میں سے ہوں جن کے بارے میں عربی شاعر
 اس قسم کے اشعار لکھ گیا ہے۔

من الاءلہ یحییٰ ینفین حسنہ وہ ان عورتوں میں سے جو
 ولاکن لیقتلن البریٰ المفعلا ثواب کے لئے حج نہیں کرتیں
 بلکہ اس لئے حج کرتی ہیں کہ کسی سادہ اور بے گناہ کو قتل کر دیں۔

فجر الاسلام ص ۵۱۸

موسیقی کی ترقی | علامہ عبد الرزاق مصنف البرالکہ لکھتے ہیں:-

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد
 خلافت میں پہلا فن طوئیں ہوا ہے جس نے اصول موسیقی
 کے مطابق عربی راگ گائے اس کے شاگردوں میں معبد
 دلال، تومہ النضعی بہت مشہور ہیں۔۔۔۔۔ طوئیں سے
 قبل موسیقی کا رواج عورتوں میں ہو چکا۔۔۔۔۔ خلافت
 عثمانیہ کے بعد امیہ معاویہ کے عہد میں کافی ترقی موسیقی
 کو ہوئی۔ البرالکہ طبع دوم ص ۳۸

اس دولت مند سی کی وجہ یہ تھی کہ حضرت عثمان دولت مندوں کو بھی زکوٰۃ دیتے تھے۔

امام شوکانی نے نیل الاوطار میں ایک روایت بیان کی ہے کہ حضرت عثمان جب لوگوں کو تنخواہیں دیتے تھے تو اگر ان پر زکوٰۃ واجب ہوتی تھی تو ان سے پوچھ کر زکوٰۃ کی رقم کاٹ لیتے تھے۔
از تہذیب و تمدن اسلامی

تقسیم زکوٰۃ میں یہ بے اعتدالی دیکھ کے حضرت علیؑ نے احکام زکوٰۃ لکھ کے حضرت عثمان کے پاس بھیجے انہوں نے دیکھنے سے انکار کر دیا۔

نیاز فنیجوری نگار کے تنقیح اسلامی کے نمبر میں شیخ طاہر حزامی کی کتاب توجیہ النظر الی اصول الاثر کے حوالہ سے لکھتے ہیں :-

حضرت عثمان کے پاس محمد بن علی بن ابی طالب اپنے باپ کے پاس سے وہ صحیفہ لے کر گئے جن میں احکام زکوٰۃ تھے حضرت عثمان نے فرمایا مجھے اس سے معاف رکھو!

دو رکعتی نماز چار رکعت پڑھا دی : ۲۹ ع میں جب حج کے لئے گئے تو دو رکعتی نماز چار رکعت پڑھا دی۔

رسول کی انگوٹھی کا گم ہونا : دوسرا واقعہ یہ ہوا کہ رسول اللہ کی انگوٹھی جو حضرت ابو بکر و عمر کے بعد آپس میں ملی تھی وہ ان سے گم ہو گئی اسے لوگوں نے شکون بد سمجھا۔

جمع و حرق قرآن : انہوں نے زید بن ثابت کو جمع قرآن پر مامور کیا زید نے کچھ اپنے حافظہ سے کچھ لوگوں سے پوچھ کے قرآن جمع کیا وہ اس کام کے اہل نہ تھے ترتیب تنزیل کے مطابق نہ کر سکے اس وجہ سے ناسخ و منسوخ

کی شناخت مشکل ہو گئی۔ اب نسخ و منسوخ ایک ہی سورہ میں ہے اور قیامت
 یہ ہے کہ نسخ پہلے اور منسوخ بعد میں ہے بعض آیات کی تاویل و تفسیر جو
 سابق سابق سے معلوم ہو جاتی، اب مشکل ہو گئی مکی اور مدنی آیتیں بھی
 مخلوط ہو گئیں، ان میں تنسیق بھی نہ تھا کہ بے ترتیب ہی سہی پہلے سب
 سورہ سے مکی پھر مدنی رکھتے تھے۔

رات امر زنت قرآن مجبور کی چھان، غنہ و ربیعہ کے تبارہ دوں پر ایک ڈھیر کی شکل میں تھا
 اس کو مرتب کرنا کب تک ممکن تھا جس دوں سے کاندہ پر لکھی انہوں نے بھی اس ڈھیر سے
 کام نہیں لیا بلکہ جہاں سے جو مسئلہ اسے پیدا ہوا اسے کرنے والوں نے بھی ایک ہی ترتیب
 سے حفظ نہیں کیا کیونکہ کسی کے علم میں ترتیب تھی ہی نہیں زید بن ثابت کے علاوہ کسی
 اور سے یہ خدمت لی جاتی تو اس کی ترتیب بھی کچھ اور ہوتی اور سو آدمیوں سے یہ کام لیا جاتا
 تو سو ترتیب ہوتی اور سو آدمیوں کے رکھتے جب بھی ترتیب تشریں کے مطابق نہ ہوتی۔
 یہ کام صرف علی کا تھا قرآن ان کے گھر میں نازل ہوا تھا جس ترتیب سے وہ نازل ہوتا
 کب اس ترتیب سے وہ حفظ کرتے تھے اور اسی ترتیب سے انہوں نے لکھ کے
 حضرت ابو بکر کو دیا انہوں نے اس کو دیکھ کے واپس کر دیا جب حضرت عثمان نے
 جمع قرآن کا ارادہ کیا تو زید بن ثابت سے کہ ابن مسعود سے ان کا جمع کیا ہوا قرآن
 مانگا انہوں نے انکار کر دیا مگر علی سے نہیں مانگا اگر ان سے مانگتے تو وہ فوراً دے
 دیتے حضرت ابو بکر کو بے مانگے دیا تھا۔ انہوں نے اشاعت ہی کیلئے جمع کیا تھا
 مجھے حیرت تھی کہ حضرت علی ایسا عالم قرآن جمع کر کے حضرت ابو بکر کو دیتا
 ہے اور وہ اسے قبول نہیں کرتے۔ حضرت عثمان زید بن ثابت سے قرآن جمع کراتے ہیں
 ابن مسعود سے ان کا قرآن مانگتے ہیں اور حضرت علی سے جمع شدہ قرآن نہیں مانگتے اگلے صفحہ پر

حضرت عثمانؓ نے اس قرآن کی اشاعت کی اور پہلے کے تمام نسخے جمع کر کے
جلو دیئے اس سے قرآن کا تقدس پامال ہوا جس کی وجہ سے لوگوں میں سخت
پہچان پیدا ہو گیا۔ ابن مسعودؓ ہر جمعہ کو مستقل نماز کے بعد میز پر احتجاج
کرتے تھے۔

القیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ : مانگتے اس کی وجہ کیا ہے ؟

اس سے حیرت میں اضافہ ہو جاتا ہے جب ہم محمد بن سیرین کا یہ قول دیکھتے ہیں کہ اگر
علی کا قرآن ملت تو علم کا بہت بڑا ذخیرہ ملتا۔ آخر علی کے قرآن میں کیا تھا جس سے علم کا بہت
بڑا ذخیرہ ہاتھ آجاتا اور وہ اس قرآن میں نہیں ہے۔

امام جعفر صادقؑ کی ایک حدیث نے یہ حیرت دور کر دی وہ فرماتے ہیں کہ حضرت علیؑ نے
ہر آیت کے آخر میں ایک تاویلی لفظ لکھی تھی جو مفہوم و مصداق آیت کو بتاتی تھی مثلاً ان
جاءکم فاسق بنی الولید - ومنہم من عہدوا اللہ لتعلبہ بن حاطب
یا ایہا الرسول بلغ بولایتہ علی - الیوم اکملت لکم دینکم بولایتہ علی
ابن عباس کہتے ہیں کہ ہم تاویلی لفظ کے ساتھ قرآن پڑھتے تھے اس معلوم ہوا کہ اس صورت سے علی کا قرآن

ملاوٹ کے علم میں لانا حاتم قمار بھی نہیں جی ضررین اہل سنت نے بت دیا کہ علی کی شان میں عین سو آیتیں نازل
ہوئی ہیں عبدالستار صیہانی کی کتاب ماستزل من القرآن فی علی اور بطوسی و نسا کی خلاصہ
اس سلسلہ کی اہم کتابیں ہیں اس سب کے باوجود اب بھی تاویل اور انکار کی گنجائش باقی ہے غرض اللہ
تفسیر کبیر میں لکھتے ہیں کہ ایہ یا ایہا الرسول بلغ فضل علی میں نازل ہوئی یہی فضل ملا نہیں لکھا
حضرت علی کا قرآن بتوں کر لینے کے بعد یہ گنجائش باقی نہ رہی اس وجہ سے اس کی اشاعت نہ حضرت
ابوبکرؓ نے مناسب سمجھی نہ حضرت عثمانؓ نے اس کے ساتھ علی سے غیر متعلق آیات کی تاویل بھی ہاتھ
سے گئی نہ جن کی تعداد ہزار تین سو چھیاسی تھی۔

بانی خاندان سال گذرتے ہی مخیرہ بن شعبہ عمرو بن عاص سعد بن ابی وقاص عبد اللہ بن ابی نعیم ابو موسیٰ اشعری کو ان کے عہدوں سے معزول کر دیا یہ اصحاب رسول فاتحان ملک اور تدبیر سیاست میں مشہور تھے ان کی جگہ بنی امیہ کے کمسن اور نااہل لوگوں کا تقرر کیا ان لوگوں کا مختصر تعارف علامہ احمد امین سے سُنئے :-

دلیہ بن عقبہ اموی کی سیرت کا مطالعہ کیجئے جو
دلیہ بن عقبہ | حضرت عثمان کا اخیالی بھائی تھا۔۔۔ اس
 فی زندگی میں اسلام نے کچھ زیادہ اثر نہیں کیا تھا یہ شراب پیتا تھا
 اس کا مکان عراق کے اوباشوں کا ملجا و مادی بنا رہتا تھا اس
 میں زمانہ جاہلیت کی مالی سخاوت اور جاہلی عنایت بہت
 نمایاں تھی۔

یہ کونہ کا کونہ قرار اور اس نے شراب کے نشے میں
 سناڑ پڑھائی اس وقت یہ پچیس برس کا نوجوان تھا۔

عبد اللہ بن ابی سرح | یہ حضرت عثمان کے عزیز ہونے کے علاوہ
 ان کے رضائی بھائی تھے حضرت عثمان

ان کو بہت چاہتے تھے محمد حسین سیل کا بیان ہے کہ :-
 یہ پہلے سب ابی نعیم اور کاتب رقی تھے اس کے بعد
 اسد م سے منصرف ہو کر پہلے گئے وہاں لوگوں سے کہا
 کہ میں نے آیات قرآنی کو لکھنے میں بڑھادیا ہے۔
 لہذا کڑی طعنے کا بیان سُنئے :-

وہ ان آدمیوں میں ہیں جنہوں نے رسول خدا کو سخت
 رذیت پہنچائی تھی اور آپ کا تمسخر اڑایا تھا خود

قرآن نے ان کے کفر کی شہادت دی ہے اور ان کی مذمت کی ہے۔

عبداللہ قرآن کا مذاق بھی اڑایا کرتا تھا اور کہا کرتا تھا کہ میں بھی خدا کے قرآن کا سا قرآن نازل کرنے والا ہوں رسولؐ فدا نے فتح مکہ کے روز ان کا خون مباح کر دیا تھا لیکن حضرت عثمانؓ انھیں مسلمان بنا کر آنحضرتؐ کی خدمت میں لے آئے۔
الفہم الکبریٰ ص ۲۶۸

حکم اور مردان کا حال آپؐ پر ہر چلے ہیں۔

امیر معاویہ | امیر معاویہ حضرت عثمانؓ کے حجازی بھائی بڑے دانشمند اور مدبر دمشق کے گورنر تھے برفٹے ٹھاٹھ باٹھ سے رہتے تھے اہل شام اس شان و شوکت کے عادی اور اسلامی زندگی سے آشنا نہ تھے انھیں یہ بھی نہیں معلوم تھا کہ بیت المال کیا چیز ہے اور اس کا کیا مصرف ہے یہ روش اگر قابل اعتراض ہو سکتی تھی تو ان مسلمانوں کے لئے جہنموں نے رسولؐ کا زمانہ دیکھا تھا اور اسلامی تمدن سے واقف تھے وہ جب جاتے تو کانوں پر ہاتھ رکھتے ابودرداء سے

سوئے کے پیالوں کے خریدنے پر جو گفتگو ہوئی اس میں انھوں نے آخر میں کہا ”اس جگہ میں نہیں رہوں گا جہاں تم ہو“ عبادہ بن صامت سے بھی اسی قسم کی گفتگو ہوئی جس پر انھوں نے کہا خدا مجھے اس جگہ سے نکالے جہاں تم حاکم ہو۔

عبدالرحمن بن سہل انصاری کا واقعہ | عبدالرحمن بن سہل انصاری شام گئے وہاں انھوں نے دیکھا

کرتا اب ہر مشکلیں اور غم و غم پر ہمارے ہر ایک انصاف نے نیزے سے مشکلوں میں
 چھید کر دیا غلہ موہنے کے لیے معاویہ کے ساتھ پیش کیا انھوں نے کہا اس
 لذت کو چھوڑو اس کی عقل جا رہی ہے۔ ان باتوں سے اصحاب رسول
 کو امیر معاویہ سے اتنا نفرت پیدا ہو گیا کہ وہ ان سے بات کرنا بھی پسند
 نہیں کرتے تھے۔ جو شیائے اسے اور اس کے ساتھ ساتھ امیر معاویہ کے
 مل شام کی جماعت کے ساتھ حج کو گئے تھے مسویہ سے سعد بن ابی وقاص
 کی طرف سے گزری تھی انھیں سلام کیا مگر سعد نے جواب نہیں دیا۔ معاویہ
 نے اپنے ساتھ والوں سے کہا کہ یہ رسول اللہ کے صحابی ہیں سورج نکلنے تک
 کسی سے بات نہیں کرتے سعد نے شہت تو بہ بخدا میں نے اس سے بات
 کرنا پسند نہیں کیا ان باتوں سے علوم ہوتا ہے کہ امیر معاویہ یہ شروع کیسے
 مسلمانوں کے ناپسندیدہ شخص تھے۔

ادھر حضرت عثمان کا بیت المال سے لوگوں کو مالدار بنانا اور
 اعتراض پر انھیں ڈرانا دھمکانا ایسے واقعات تھے جن سے لوگوں میں
 ہیجان پیدا ہوتا رہا مثال کے طور پر اس واقعہ کو دیکھئے جسے علامہ بلاذری
 نے لکھا ہے کہ ولید نے کوفہ میں صبح کی نماز ایسی حالت میں پڑھائی کہ وہ
 شراب کے نشہ میں چور تھا ابو زریب۔ بن زبیر۔ ابو جہلہ ثقفی صعب بن
 جشاش حضرت عثمان کے پاس شکایت لے گئے اس وقت عبدالرحمن
 بن عوف بھی بیٹھے تھے انھوں نے کہا ولید نے شراب کے نشہ میں نماز پڑھا
 حضرت عثمان نے پوچھا تم نے میرے بھائی کو شراب پینے دیکھا چند نے
 کہا میں نے نشہ میں چور شراب کی قے کرتے دیکھا حضرت عثمان نے ان
 لوگوں کو ڈانٹ کے نکال دیا وہ سب حضرت عثمان کے پاس آئے

اور سارا حال بیان کیا انھوں نے کہا عثمان نے حدود بھی معطل کیں اور گواہوں کو دھمکایا بھی۔

اصحاب رسول کی برہمی

عبدالرحمن بن عوف :- آخر ایک روز لوگوں نے دیکھا کہ وہ دین و سیاست پر دو معاملوں میں حضرت عثمان کے مخالف ہو گئے ہیں پھر وہ دن بھی لوگوں نے دیکھا کہ حضرت عبدالرحمن نے صرف مخالفت نہ کی بلکہ حضرت عثمان سے قطع تعلق بھی کر لیا نہ ان ملاقات کا سلسلہ کبھاتی رکھانہ بات چیت کا۔۔۔۔۔ الفتنۃ الکبریٰ ص ۳۰۵

اس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں کہ حضرت عبدالرحمن نے اس وقت بھی حضرت عثمان کی مخالفت کی تھی جب انھوں نے قراہت داروں کو دولت عطا کی تھی۔۔۔۔۔ الفتنۃ الکبریٰ ص ۳۰۶

سعد بن وقاص | نثری خیر خواہی اور امر بالمعروف کا تعلق ہے۔ حضرت سعد اس کجھن میں مبتلا تھے کہ اگر وہ عثمان کے حق میں نفرت و بیزاری کا اظہار کریں گے تو لوگ ان پر الزام لگائیں گے کہ ان کی

مخالفت پر پردہ حضرت عثمان کے خلاف انتقامی کارروائی
سے جنہوں نے ان کو کوفہ کی گورنری سے برطرف کر دیا تھا

۳۱۳

الفہم الکبریٰ

حضرت طلحہ۔ جب حضرت عثمان کے بارے میں مخالفانہ سرگرمیاں
ظہور میں آنے لگیں تو وہ بھی ان میں شریک ہو گئے۔
جب یہ مخالفت شدت اختیار کر گئی تو حضرت طلحہ
اس کے ساتھ جنہوں میں شامل تھے جب حضرت عثمان
کا محاصرہ ہو گیا تو حضرت طلحہ محاصرہ کرنے والوں
میں شامل تھے۔

الفہم الکبریٰ ۳۱۳

حضرت علیؑ۔ سیاست عثمان نے انہیں شدید مخالفت پر مجبور
کر دیا کیونکہ وہ حضرت عبید اللہ بن عمر کو معاہدہ کر دے
میں حضرت عثمان کے ہم خیال نہ تھے پھر برابر اس قسم
کے واقعات ہوتے رہے جنہوں نے ان کی مخالفت
کو شدید تر کر دیا لیکن بہر حال یہ مخالفت
سنجیدگی و راستی کی حدود سے متجاوز نہ ہونی کو کبھی
نرم ہو جاتی اور کبھی سخت تاہم کبھی بھی خیر خواہی
مشورہ اور کتاب الہی سے ڈرانے کے علاوہ انہوں
نے کوئی مخالفانہ اقدام نہیں کیا۔ واقعات مسلسل
شدید اور ہولناک صورت اختیار کرتے چلے گئے۔
یہاں تک کہ ایک دن حضرت علیؑ کو مجبوراً لوگوں
کی ایک جمیعت کے سامنے حضرت عثمان کی مخالفت

کرنا پڑی جب حضرت عثمان نے جانبدارانہ طور پر یہ
 اعلان کیا کہ معزز خُصین جس قدر بھی چاہیں ناک بھول
 چڑھائیں وہ اپنی جملہ ضروریات بیت المال ہی
 سے پوری کریں گے حضرت علیؑ نے کہا یہ
 بات ہے تو آپ کو اس مال سے محروم کر دیا جائیگا
 بہر حال حضرت علیؑ کبھی بھی خیر خواہی مستورہ اور
 وقتاً فوقتاً سخت تنقید سے آگے نہ بڑھے وہ حضرت
 عثمان اور ان کے مخالفین کے مابین واسطہ بن جاتا
 اور حضرت عثمان کو ہمیشہ حق شناسی کی اور
 لوگوں کو فتنہ پرہ داری سے باز رہنے کی تلقین کرتے تھے۔
 حضرت ابوذر۔ ایک روز حضرت ابوذر کیا دیکھتے ہیں کہ حضرت
 عثمان مروان بن حکم کو بیت سارا مال و ذرا اور
 اس کے بھائی حارث بن حکم کو تین لاکھ درہم دے
 رہے ہیں اسی طرح یہ بھی دیکھا کہ حضرت زید بن
 ثابت انصاری کو ایک لاکھ درہم عطا کر رہے
 ہیں انھیں یہ بخشش قابل اعتراض معلوم ہوئی ان
 کی نظر میں بخشش کی یہ مقدار بہت زیادہ تھی
 چنانچہ حضرت ابوذر سے نہ رہا گیا انھوں نے کہا
 دولت جمع کرنے والوں کو عذاب دوزخ کی
 بشارت دے دو اور ساتھ ہی یہ آیت تلاوت کی
 وَالَّذِينَ يَكْنُزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ الْحَرَامَ

حضرت عثمان نے ان کے پاس اپنا سازم بھیج کر انھیں ایسی باتوں سے منع کیا اس پر حضرت ابوذر نے کہا کیا حضرت عثمان مجھے کتاب اللہ کی قرأت اور حکم خدا کی نافرمانی کرنا والوں کی نکتہ چینی سے منع کرتے ہیں اگر حضرت عثمان ناراض ہو جائیں اور خدا راضی رہے تو یہ بات مجھے زیادہ عزیز ہے بہ نسبت اس کے کہ عثمان راضی ہوں اور خدا ناراض ہو جائے حضرت عثمان نے ان کے پاس سے کھمل سے کام لیا لیکن حضرت ابوذر اپنی تنقید و تنقیص پر باصرار قائم رہے

حضرت ابوذر کی پہلی جلاوطنی | حضرت عثمان نے انھیں حکم دیا کہ وہ انکے شام کے دفتر سے مسخ ہو جائیں لیکن وہاں بھی وہ زیادہ نہ ٹہر سکے انھوں نے شام میں بھی وہی کچھ کہنا شروع کیا جو وہ مدینہ میں کہا کرتے تھے۔ علاوہ ازیں حضرت معاویہ کے بہت سے اقدامات پر اعتراض اٹھانے شروع کر دیے انھوں نے حضرت معاویہ کے قول کی تردید کی کہ بیت المال خدا کا مال ہے اور کہا کہ وہ مسلمانوں کا مال ہے انھوں نے امیر معاویہ کے تعمیر خضراء پر بھی اعتراضات کئے اور کہا کہ اگر تم نے اسے مال مسلمین سے بنایا ہے تو خیانت کی ہے اگر اپنے مال سے بنایا ہے تو اسراف کیا حضرت ابوذر یہ بھی کہا

کرتے تھے کہ دو ہمت مندوں کو فقرار کے حقوق تلف کرنے
 سے ڈرنا چاہیے لوگ حضرت ابوذر کے گرد جمع ہو جاتے
 تھے ان کے ارشادات کو گوش توجہ سے سنتے اور
 ان کی دعوت کو قبول کرتے حتیٰ کہ امیر معاویہ کو
 حضرت ابوذر کی اس دعوت سے اہل شام کے برگشتہ
 ہونے کا خطرہ دامنگیر ہو گیا (یعنی اسلام کی صحیح
 تعلیم سمجھنے کا خطرہ پیدا ہو گیا) چنانچہ انھوں نے حضرت
 عثمان کی خدمت میں شکایت نامہ ارسال کیا حضرت
 عثمان نے جواباً تحریر کیا ابوذر کو سخت بے پالان
 کی سواری کے ذریعہ مدینہ بھیج دیا جائے۔ حضرت
 معاویہ نے تقیلاً بڑی درستی و بے مروتی کے ساتھ
 انھیں مدینہ کی طرف روانہ کر دیا۔ الفہم الکبریٰ ص ۳۵ تا ۳۵

ڈاکٹر طہ حسین نے اس کے بعد کے واقعات کو سرسری طور پر بیان کر دیا ہے
 چونکہ ان کی تفصیل اور بیان کرنا حالات کو سمجھنے کے لئے ضروری ہے اس لئے ہم
 اسے تفصیل سے بیان کرتے ہیں۔

حضرت ابوذر جب مدینہ پہنچے تو شتر نے پالان کی سواری کی وجہ سے
 ان کی رانوں میں زخم برپا کیے، پنڈلیوں کا گوشت اڑ گیا بعض تارکچوں میں
 ہے کہ پٹیاں دکھائی رہی تھیں۔

حضرت عثمان نے ابوذر کو مسجد نبوی میں دیکھا تو کہا۔ او جنذب !
 تیرے دیدار سے کوئی آنکھ روش نہ ہو تو یہی کہتا ہے کہ عثمان غنی اور
 خدا محتاج ہے؟ ابوذر نے کہا یہ جھوٹ ہے جسے پیغمبر کی رفاقت کا شرف

جائے ہو وہ خدا کی عظمت و قدرت کو جانتا ہے۔ اس کے لئے یہ کبنا محال ہے
 اس کے بعد حضرت عثمان نے ان کو مدینہ طلب کئے جانے کا سبب بتایا،
 اور وہ باتیں بیان کیں جو انھوں نے شام میں کہی تھیں ابوذر نے کہا یہ
 باتیں میں نے کہی ہیں اگر آپ ان کو اپنی مذمت سمجھتے ہیں تو ترک کر دیجئے
 لیکن آپ نہیں کر سکیں گے میں نے رسول خدا سے سنا ہے کہ جب
 بنی امیہ کے تیس آدمی ہو جائیں گے تو وہ مال خدا کو اپنی دولت اور اس
 کے بندوں کو اپنا غلام بنالیں گے۔ حضرت عثمان نے حاضرین سے پوچھا
 تم میں سے کسی نے یہ حدیث سنی ہے سب نے کہا نہیں حضرت عثمان نے کہا
 حضرت علی کو بلوایا اور ابوذر سے کہا وہ حدیث ابو الحسن کے سامنے
 ابر ذر نے حدیث بیان کی حضرت علی نے کہا میں نے رسول سے بار بار
 سنا ہے کہ ابوذر سے زیادہ کسی سچے آدمی پر آسمان نے سایہ نہیں ڈالا
 حاضرین نے ہم آواز ہو کر اس حدیث کی تصدیق کی ابوذر نے کہا
 میں نے جو حدیث رسول سے سنی تھی وہ بیان کر دی یہ گمان بھی نہیں تھا
 کہ اصحاب رسول کو میری باتوں میں شک ہو گا عثمان نے کہا تو جھوٹ
 بولتا ہے ابوذر نے کہا میرا گناہ سوا امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے
 اور کچھ نہیں اگر تم کو یہ بات ناپسند ہے تو حکم دے دو کہ آج سے کوئی
 امر بالمعروف و نہی عن المنکر نہ کرے۔ حضرت عثمان کا غصہ بھڑک اٹھا
 اور ڈانٹ کے کہا اور پیر کذاب (معاذ اللہ) چپ رہ بھر حاضرین
 کی طرف مخاطب ہو کے پوچھا اس کے لئے کیا کروں؟ حضرت علی نے کہا
 ان کو چھوڑ دیجئے اگر یہ جھوٹ کہتے ہیں تو خود اس کا اثر ہو گا اور
 اور یہ سوا ہوں گے۔ حضرت عثمان نے غضب آلود آواز میں کہا

تمہارے منہ میں خاک تم جانبداری کی باتیں کرتے ہو! علیؑ نے کہا:۔
خاک تمہارے منہ میں جو اصحابِ پیغمبرؐ کو ہیچ سمجھتے اور ان کی حکمتِ امیر
باتوں کو نہیں سمجھتے۔

حضرت ابوذر کی دوسری جلا وطنی | حضرت عثمان چپ ہو گئے مگر حضرت
ابوذر کو ریزہ جلا وطن کر دیا اور
حکم دیا کہ کوئی انھیں پہنچانے نہ جائے لیکن حضرت علیؑ امام حسنؑ امام حسینؑ
عبداللہ بن عباس اور عمار یا سر کو لے کے بیرون شہر تک پہنچانے آئے
اور گلے لگا کے فرمایا۔

اے ابوذر! تم اللہ کے لئے غصناک ہوئے تھے تو
پھر جس کی خاطر یہ تمام غم و غصہ ہے اسی سے امید
بھی رکھو ان لوگوں کو تم سے اپنی دنیا کا خطرہ ہے
اور تمہیں ان سے اپنے دین کا ہذا جس چیز کے لئے
انھیں تم سے خطرہ ہے وہ انھیں کے ہاتھ میں ہے
اور جس کے لئے تمہیں ان سے اندیشہ ہے اسے لے کر
ان سے بھاگ نکلو جس چیز سے تم انھیں محروم کر کے
جار ہے ہو اس کی ان کو بڑی ضرورت ہے اور جس کو
انھوں نے تم سے چھین لیا ہے اس کی تمہیں کوئی
ضرورت نہیں جلد ہی تمہیں معلوم ہو جائے گا کہ
فائدے میں رہنے والا کون ہے اور کس پر حسد
کرنے والے زیادہ ہیں اگر یہ آسمان و زمین کسی
بندے پر بند بڑے ہوں اور وہ اللہ سے ڈرے

تو وہ اس کے لئے زمین و آسمان کی زمین کھول دینا
 تمہیں نہ فاضل ہی سے گھبراننا چاہیے اگر تم ان کی
 دنیا قبول کر لیتے تو وہ تمہیں چاہنے لگتے اور تم اس
 میں کوئی حقد اپنے لئے مقرر نہایت تو وہ تم سے
 مطمئن ہو جاتے ۔
 بیچ البلاغہ

ابوذر کو ربڑہ کی آب دیوار اس نے آئی ان کے زخم بڑھ گئے بیٹے
 اور بیوی نے انتقال کیا جو کھٹیر میں اپنے گزارہ کے لئے انھوں نے رکھی
 تھیں وہ سب مر گئیں ایک رٹ کی اور خود رہ گئے لڑکی نے ایک دن
 کہا بابا بھائی برداشت سے باہر ہو گئے کہیں چلنا چاہیے وہ اسے لے
 کے ایک طرف کو چلے وہاں بھی کچھ نہ ملا اور تھک گئے رست سہیٹ کے
 تکیہ بنایا اور اس پر سر رکھ کر لیٹ گئے لڑکی سے کہا جب میں مرجاؤں
 تو میرے اوپر ایک چادر ڈال دینا اور تم سر راہ جا کے بیٹھ جانا ایک قافلہ
 آئے گا اس سے کہنا کہ ابوذر صحابی رسولؐ نے انتقال کیا ان کے دفن و
 کفن کا کوئی سامان نہیں ہے وہ لوگ مجھے دفن کریں گے پھر انھیں کے ساتھ
 تم مدینہ چلی جانا بعض روایتوں میں ہے کہ وہ بیوی تھیں اور وصیت
 انھوں نے بیوی سے کی تھی ۔ بہر حال بیوی یا لڑکی اس نے اس وصیت پر
 عمل کیا تھوڑی دیر میں ایک قافلہ نمودار ہوا یہ مالک بن حارث اشتر
 تھیں ۔ اخنفت بن قیس تمیمی ۔ صعصعہ بن صوحاں اسدی ۔ جریر بن
 عبداللہ بجلی رؤسائے کوفہ زیارت مکہ سے واپس آ رہے تھے مالک اشتر
 ایک عورت کو تنہا پریشان سر راہ بیٹھا دیکھ کے اس کے قریب آئے
 تو اس نے کہا میں بیوہ ابوذرؓ کی بیوی تھیں انتقال کیا اور

جسد بے گو رو کفن پڑا ہے مالک نے ہمراہیوں کو آواز دی مسلمانوں دوزخ صحابی
رسول کے دفن کی سعادت حاصل کر دے یہ سننا تھا کہ سب دوڑ پڑے ابوذر
کی جیکسی پر آنسو بہاتے ہوئے ان کی لاش پر آئے کسی نے غسل دیا کسی نے
قبر لکھو دی کفن میں اختلاف ہوا ہر شخص کی یہی خواہش تھی کہ ابوذر کو میرا کفن دیا
جائے مالک اشتراک کفن قیمتی نکلا اس لئے یہ سعادت انھیں نصیب ہوئی
لوگ رسول کے اس حلیل القدر صحابی کو دفن کر کے مدینہ آئے اور ابوذر کی
موی کو ان کے گھر پہنچا دیا۔

یہ واقعہ بھی دنیا کے عظیم حادثوں میں ہے ابوذر وہ شخص ہیں جن کو رسول
اللہ بہت دوست رکھتے تھے اور صرف انھیں یہ جرات تھی کہ وہ رسول اللہ
کو میسر حبیب کہتے تھے اور صحابہ میں کسی کو یہ جرات نہ تھی ان کے اس کہنے
سے کبھی کسی نے انھیں ٹوکا نہیں اس کے معنی یہ ہیں کہ ان کا تقرب دربارِ رسالت
میں تمام صحابہ سے زیادہ تھا رسول اللہ نے ان کے متعلق فرمایا کہ میری امت
میں ابوذر زید و زوع میں شبیبہ عیسیٰ بن مریم ہیں ایک اور حدیث ہے کہ کسی
بولنے والے پر آسمان نے سایہ نہیں ڈالا اور زمین نے اسے نہیں اٹھایا جو
ابوذر سے زیادہ راست گو ہو۔ ایک مرتبہ آپ نے فرمایا ابوذر قیامت
میں تمہارا ایک امت کی شکل میں اٹھایا جائیگا اس عظیم الشان شخصیت پر یہ
امت ٹوٹی صرف اس جرم میں کہ وہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو ذاب
کئے اموال مسلمین کو ضائع ہوتے دیکھ کے احتجاج کرتا تھا اور قرآن
میں کو فاسق کہا رسول نے جسے ملعون کہا اور مگرد قرار دیا ان پر نوازش
مسلمانوں کی گردنوں پر انھیں مسلط دیکھ کر ناراضی کا اظہار کرتا تھا۔

ڈاکٹر طاہر حسین لکھتے ہیں :-

جیسا کہ آپ نے دیکھا حضرت ابوذر کی مخالفت کا
تعلق بنیادی طور پر نظام اجتماع کی وجہ سے تھا وہ
اس بات کو ناپسند کرتے تھے کہ دو لہتمند اتحاد لہتمند ہو جائے کہ
سورنے چاندی کے انبار لگانے لگے اور غریب اتنا غریب
ہو جائے کہ اس کے پاس خرچ کے لئے پھوڑا کوڑی بھی
نہ رہے پھر وہ اس امر کو بھی پسند نہ کرتے تھے کہ امام
مسلمانوں کا مال بلا استحقاق دو لہتمندوں کو عطا کر کے
انہیں دو لہتمند تر بنادے اور محتاجوں کو محتاج تر بنا
دے انہیں یہ گوارا نہ تھا کہ سخاوت کا مورد ان لوگوں
کو بنایا جائے جنہیں اس کی ضرورت نہیں یا اس مال کو
عوام کی رفاہ و بہبودی کے علاوہ کسی کام پر خرچ کیا جا
علاوہ ازیں وہ خلیفہ کو ہرگز اس بات کا حقدار نہ سمجھتے
تھے کہ انہیں تنقید سے روکے یا اعتراض کرنے پر سزا
دینے انہیں رضائے الہی جو غضب سلطانی کی مستلزم ہو
اس رضائے سلطانی سے زیادہ محبوب تھی جو غضب
الہی کی مستوجب ہو۔

نذر ابوذر کی مخالفت پیچیدہ تر ہو کے سیاسی شکل
اختیار کر گئی انہوں نے خلیفہ اور گورنروں کو مال
مسلمین کے نامی صرف کرنے پر بس نہ کی بلکہ وہ گورنروں
کی تفری اور محزولی کے بارے میں بھی حضرت عثمان

کی سیاست پر گرفت کرنے اور نوجوانوں اور طاقتا کے
بیٹوں کے انتخاب پر انگشت نمائی کرنے لگ گئے، لیکن
اس تمام مخالفت اور تنقید کے باوجود حضرت
ابوذرؓ نے علم بغاوت بلند نہیں کیا۔۔۔۔۔ حضرت
ابوذرؓ کی مخالفت سبھی تھی جو شدید تنقید اور چھینے
والی نصیحت پر منحصر تھی۔ الفہام الکبریٰ ص ۳۵
عمارؓ یا سر۔۔ حضرت عمارؓ یا سر نے حضرت ابوذرؓ کی اس مسکنیت
کی موت پر بڑے رنج و قلق اور رجم و ہربانی کا
اظہار کیا جس کا مطلب حضرت عثمانؓ نے یہ لیا کہ
عمارؓ انھیں حضرت ابوذرؓ کی جلاوطنی پر ملامت
کر رہے تھے لہذا حضرت عثمانؓ حضرت عمارؓ سے ناراض
ہو گئے اور حکم دیا کہ وہ بھی جلا وطن ہو کے ربذہ چلے
جائیں جب حضرت عمارؓ ربذہ جانے کے لئے تیار
ہو گئے تو ان کے حلیف بنی مخروم کو طیش آگیا اور
حضرت علیؓ بھی غضبناک ہو گئے اور حضرت ابوذرؓ کی
جلاوطنی پر حضرت عثمانؓ کو برا بھلا کہا نیز حضرت عمارؓ
کے بارے میں باز رہنے کی ہدایت کی اس موقع پر
دونوں بزرگوں میں جھڑپ بھی ہو گئی تھی کہ حضرت
عثمانؓ نے حضرت علیؓ سے کہا آپ حضرت عمارؓ سے
افضل نہیں آپ بھی ان سے کم جلاوطنی کے مستحق نہیں
چنانچہ حضرت علیؓ نے دعوت مبارزت دیتے ہوئے

کہا کہ اگر آپ کی مرضی ہو تو یہ بھی کر دیجیے یہ رنگ
دیکھ کے مہاجرین اٹھے اور انھوں نے بھی حضرت
عثمان کو ملا مت کی ۔۔۔ چنانچہ حضرت عثمان
باز آگئے ۔۔۔ انفقہ الکبریٰ ص ۳۵

حضرت عمار یا سر حضرت عثمان کے شدید مخالف
ہو گئے وہ مسلسل ان پر اعتراضات اور تنقید کرتے
رہے حتیٰ کہ ایک روز جب لوگوں میں چرچا ہوا
کہ حضرت عثمان نے بیت المال سے ایک ہیرا
نکال کر ۔۔۔ اپنے گھر والوں میں سے
کسی کے لئے زیور بنوا دیا تو لوگ طیش میں آگئے اور
انھوں نے حضرت عثمان کی اس کارروائی پر ملا مت
کی اس پر حضرت عثمان غضبناک ہو گئے اور لوگوں سے
خطاب کر کے کہا ہم اپنی ضروریات اسی مال غنیمت
سے پوری کریں گے خواہ بعض لوگوں کو کتنا ہی ناگوار
کیوں نہ گذرے اس پر حضرت علیؑ نے کہا اگر ایسا کیا
گیا تو آپ کو روک دیا جائے گا اور آپ کے اور بیت المال
کے درمیان آر کر دی جائیگی حضرت عمار بن یاسر نے
کہا میں خدا کو گواہ کر کے کہتا ہوں کہ میں اس اظہار
نا پسندیدگی کرنے والوں میں سرفہرست ہوں۔ جواباً
حضرت عثمان نے کہا آئے جا کر زادے میرے سامنے
یہ گستاخی اس کے بعد حضرت عثمان نے انھیں گرفتار

کر دیا حضرت عمار کو حضرت عثمان کے پاس لایا گیا تو
حضرت عثمان نے انھیں اتنا پیٹا کہ وہ بے ہوش ہو گئے
لوگ انھیں اکٹھا کے ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا
کے گھر لے گئے دن کا باقی حصہ بھی بے ہوشی میں گزر
چا پنجہ ظہر عصر اور مغرب کی نماز قضا ہو گئی جب ہوش
میں آئے تو وضو کیا اور نماز پڑھی اور کہا الحمد للہ
یہ پہلا موقع نہیں کہ ہم نے راہ خدا میں تکلیفیں بردار
کی ہوں۔

الفتۃ الکبریٰ ص ۳۹۳

حضرت زبیرؓ: یہ ٹھیک ہے کہ حضرت زبیر بھی دیگر صحابہ
کے ساتھ حضرت عثمان کی تنقید و نصیحت میں شریک تھے۔
عبداللہ بن مسعودؓ قرآن کے نسخوں کے جلانے پر لوگوں نے عثمان کی مخالفت
اور ان پر اعتراض کیا اس موقع پر عبداللہ بن مسعود کی مخالفت نہ ہو
شدت اختیار کر گئی اور ان کی تنقید حضرت عثمان
کے حق میں اور زیادہ سخت ہو گئی وہ ہر جمعرات کو لوگوں
سے خطاب کرتے تھے اپنی تقریر میں وہ کہا کرتے تھے
صادق ترین قول خدا کی کتاب ہے اور بہترین
رسول کا طرز عمل ہے بہترین امور وہ ہیں جنہیں
اپنی طرف سے دین میں ایجاد کر لیا گیا ہو۔
ولید نے یہ سب باتیں حضرت عثمان کو لکھ بھیجی اور
انھیں بتایا کہ عبداللہ بن مسعود آپ کی عیب جوئی
رہتا ہے حضرت عثمان نے ولید کو لکھا کہ عبداللہ

بن مسعود کو مدینہ بھیج دیا جائے جب وہ کوفہ سے
 نکلے تو اہل کوفہ نہایت اعزاز و احترام سے ان کو چھوڑ
 آئے اور انتہائی گرم جوشی سے انھیں الوداع کہا حضرت
 ابن مسعود مدینہ پہنچے اور مسجد نبوی میں داخل ہوئے تو
 اس وقت حضرت عثمان منبر پر خطبہ پڑھ رہے تھے جب
 انھوں نے حضرت ابن مسعود کو داخل ہوتے ہوئے
 دیکھا تو لوگوں سے کہا لوگو تمہارے پاس ایک جھوٹا سا
 رنگ کر چلنے والا جا لور آیا ہے جو اپنی خوراک کو پاؤں
 تلے روندتا اور اس پر بول و براز کرتا ہے یہ سن کر
 ابن مسعود نے کہا میں ایسا نہیں ہوں میں تو رسول اللہ
 کا صحابی ہوں جو جنگ بدر و جیت رضواں میں
 رسول خدا کی فات میں تھا۔ حضرت عائشہ نے آواز دی
 اے عثمان آپ رسول خدا کے مصاحب کو ایسا کہہ رہے
 ہیں اس کے بعد حضرت عثمان کے حکم سے عبداللہ بن
 مسعود کو سختی کے ساتھ مسجد سے نکال دیا گیا انھیں
 زمین پر گرا دیا گیا جس سے ان کی پسلی ٹوٹ گئی یہ دیکھ
 کر حضرت علی اکبر طے ہوئے اور حضرت عثمان کو
 اس حرکت پر ملامت کی۔ پھر حضرت
 علیؑ نے حضرت ابن مسعود کو اکٹھا کر ان کے گھر
 بھیجا دیا حضرت عثمان نے اس پر کبھی بس نہیں
 کیا بلکہ انھوں نے حضرت ابن مسعود کا وظیفہ

بھی ہند کر دیا اور انھیں مدینہ شریف میں نظر بند
کر دیا۔ بدیں صورت ابن مسعود حضرت عثمان
کی مخالفت کے لئے کوفے سے مدینہ منتقل ہو گئے
وہاں کوئی دو تین برس مقیم رہے اور اس مخالفت
کو پھیلاتے رہے اسی اثنا میں ان کی موت واقع
ہو گئی۔
الفہم الکبریٰ ص ۳۴ تا ۳۵

حضرت عائشہ :- حضرت ام سلمہ یا حضرت عائشہ نے سرور
کونین کے کچھ موئے مبارک کپڑے اور پاپوش نکال کر
دکھائی کہ یہ رسول خدا کا کپڑا بال اور پاپوش ہیں
جو بالکل تازہ ہیں ان میں کچھ کہنگی کے آثار نہیں ہیں
اور ابھی تم لوگ ان کی سنت محفل کرنے لگے ہو اس
پر لوگوں نے سٹور مجاد یا حضرت عثمان کی حالت دگرگو
ہو گئی اور ان کی ستمی میں نہ آیا کہ وہ کیا کہیں۔ الفہم الکبریٰ ص ۳۶

دو واقعے بہت مشہور ہیں جن سے حضرت عثمان کے لئے حضرت
عائشہ کے احساسات کھل کر سامنے آ جاتے ہیں۔ پہلا واقعہ یہ تھا جب
آپ نے رسول اللہ کی ایک چادر اور کمرہ مسجد میں بھیج کر مسلمانوں
سے کہا یہ رسول کی چادر ہے جو ابھی ثابت و سالم ہے مگر عثمان نے
سنت رسول کو بدل ڈالا ہے۔

دوسرا واقعہ اس سے بھی زیادہ ناخوشی اور تنفر کا اظہار کرتا
ہے جب آپ نے حضرت عثمان کو غسل کہہ کر پکارا۔ غسل ایک یہودی
تھا جس کی ڈاڑھی بہت طویل تھی۔ حضرت عثمان کی ڈاڑھی بہت

طویل تھی۔

خلافت و حکومت منشا ظفر ناری

اصحاب رسول کا شور مچی | اصحاب رسول نے غمگس کیا کہ کہنے تھے
کا ان پر کوئی اثر نہیں ہوتا وہ حالات
پر غور کرنے کے لئے اکٹھا ہوئے اور طے کیا کہ سنت رسول کے خلاف
ان کے تمام افعال لکھے جائیں اور ان کی اصلاح نیز بہت اہل کے نقصان
کو دور کرنے کی خواہش کی جائے اگر وہ اسے منظور نہ کریں تو خلافت سے
برطرف کر دیا جائے۔ عمار یا سہ یہ نوشتہ لے کے جائیں اور ہم سب کی
تائید لگی کریں۔

ڈاکٹر طحیٰ حین کا بیان ہے کہ :-

حضرت عمار یہ خط لے کے حضرت عثمان کے پاس آئے
اور اس کا ابتدائی حصہ پڑھ کر سنایا حضرت
عثمان نے انھیں نکالیاں دیں اور لائیں ماریں ان
کے پیروں میں چرمی موزے تھے حتیٰ کہ ایک لائے لگنے
سے حضرت عمار کے پیٹ کا پردہ پھٹ جانے کی
وجہ سے فتق کی بیماری ہو گئی حضرت عمار نوڑھے
اور ضعیف تھے۔
الفہم الکبریٰ ص ۳۶۴

یہ تھے وہ لوگ جو مدینہ میں حنا لفین کے سرخیل تھے۔
آپ نے دیکھ لیا کہ وہ سب صحابہ کبار اور عظماء
ہاجرین میں سے تھے۔ انصار کی اکثریت
حضرت عثمان کے خلاف تھی۔ حضرت عثمان
کے دور میں مدینہ میں مخالفت و اعتراضات کی

ایک عمومی روچل پڑی تھی — عوام میں اس کا
چرچا ہوتا جاتا تھا مثلاً جب حضرت عثمان نے مسجد
نبوی کی توسیع کی تو لوگ کہہ رہے تھے کہ رسول اکرم
کی مسجد کو تو وسعت دے رہے ہیں لیکن آپ کی سنت
کی فکر نہیں کرتے۔ یا مثلاً جب مدینہ میں کبوتروں
کی کثرت ہو گئی اور نوجوانوں نے ان کو نشانہ بنانا
شروع کیا تو حضرت عثمان نے بغیر ذبح کئے کبوتر مارنے

سے باز رہنے کی ہدایت کی — اس موقع پر یہ کلمات
زبان زد عام تھے کبوتر کو ذبح کرنے کا حکم دیتے ہیں
لیکن رسولؐ نے جسے نکال دیا تھا اسے پناہ دے
رہے ہیں یہ اشارہ تھا حضرت عثمان کے حکم بن
عاص اور ان کے بیٹوں کو پناہ بخشنے کی طرف۔

اب حالت یہاں تک پہنچ گئی کہ حضرت عثمان کی عملی مخالفت شروع
ہو کر راستہ گلی میں اور منبر پر خطبہ کی حالت میں لوگ ان کو ٹوکنے لگے۔
جبکہ بن عمر ساعدی نے راستہ میں حضرت عثمان کو روک کے کہا اگر
آپ نے مروان اور عبداللہ بن عامر کو معزول نہ کیا تو یہ زنجیر آپ کی
گردن میں ڈال کے قید کر دوں گا۔

جھجھاہ نے مجمع میں جست کر کے عصائے پیغمبران کے ہاتھ سے تھپن
لیا جبکہ وہ منبر پر خطبہ پڑھ رہے تھے اور مجمع نے اس کے اس فعل پر
تحسین آفرین کی صدا بلند کی حضرت عثمان منبر سے اتر کے گھر چلے گئے۔
مرکز اسلام کی حالت آپ دیکھ چکے آئے اب ذرا صوبوں کو

جائزہ لیں۔

شام اور اس کے آس پاس کے علاقے پاتہ یہ معاویہ گورنر تھے۔ نبایت
مدبر اور ہوشیار کرتے تھے۔ ان کے پاس شام کو اپنے متعلق سے
رہنما کے کئی ذریعے اور شاہانہ تھا۔ آخر میں شام، عراق اور فارس
بے شک اور ان کے زیرِ نگیں تھے۔ اس نے ان کا کرنا مناسب بھی نہیں سمجھا۔
بصرہ کے گورنر ابوہریرہ شمری تھے۔ ایک بچے منظم اور مرد میدان عرصہ سے
بصرہ کے گورنر تھے۔ کبریا اور بیت المال سے کچھ تصرف پر ان کی مقبوضیت کم
کم ہو گئی تھی اور بعض بوٹوں نے حد سے زیادہ ان کی شکایت بھی کی تھی۔ ان
ان کو معزول کر کے عبداللہ بن عامر کو والی بنادیا جو حضرت عثمان کے ماموں زاد
بھائی تھے اس وقت ان کی عمر پچیس سال کی تھی یہ بہت ہی ہوشیار اور مدبر
آدمی تھا مگر اس کی نوعمری اور زمینداری کی ترقی سے اس کے دل کو ناگوار ہوئی۔
اقربا پروری اور بیت المال پر بیجا تصرف سے مدینہ میں اصحاب رسول
کی ناراضی اور بے چارے سے صوبہ جو بنے وہ ہر اس اقدام کو جو اقربا پروری
پر مبنی ہو نفرت سے دیکھتے تھے اس پر یہ ہوانہ عبداللہ بن عامر نے کچھ ذکر
کو بے گناہ جلا وطن کر دیا۔

ڈاکٹر طاہر حسین کا بیان ہے کہ:-

وہ علانیہ جو دشمن اور محض بدگمانی کی بنا پر رکڑے
گئے تھے اور ان کی مظلومیت امیر معاویہ پر بائیں
دماغ ہو گئی تھی۔ اس طرح بصرہ بھی انقلابی لہر
کی لپیٹ میں آگیا۔ الفتنہ الکبریٰ ص ۱۰۰

کوفہ کے گورنر مغیرہ بن شعبہ تھے ان سے والی بیت المال سے جھگڑا

دوسری سیر جو حضرت محمد کو مزدور کیا اور دایہ کو
والی بنانے کی ایک نئی رسم بنانا، اس سے قرض، بھٹکوں
بنانا تھا۔ یہ سب کہ خور حضرت عثمان نے مدینہ میں
ہیہ تھا، اس سے متعلق ایسا ہی رزیہ اختیار کر رکھا
تھا جو حضرت محمدؐ کی جانب سے روپ کردہ روش سے
کہیں بڑھ کر ہو گا تھا۔ اور اس کے بارے میں ۱۰۳ تا ۱۰۴
دیر شریعہ بتاتا اس نے نہ۔ کی حالت میں نماز پڑھان اس کی شہادت کا
وگ چیل بوتو حضرت عثمان کے پاس آئے تو انھوں نے ڈانٹ کے باگدادیا
مکے حبیب ان کا دباؤ بڑھا تو انھوں نے شہادت طلب نہ کر کے یہ حد جاری کر دی
اور اسے کوئی دلائل سے معزول کر دیا۔

ڈاکٹر طہ حسین کا بیان ہے کہ:

حضرت عثمان کا اقدام نہایت مناسب تھا کہ انھوں
نے دایہ پر بحال بھٹن پر اس پر کیا اور اس کی رعایت
تے بغیر شہر کی سزا دی جس کا وہ مستحق تھا اس کے بعد انھیں
چاہیے تھا کہ کوئی حکومت کسی صحابی اور قابل شخص
کے سپرد کرتے اگر وہ ایسا کرتے تو صوبہ کی حالت صبر
جاتی لیکن انھوں نے اہل کوذہ کی گردنوں سے ال الی
معیط کے ایک شخص کو اتار کے بنی امیہ کے ایک شخص
کو حاکم بنانے کے ان کی طرف بھیج دیا۔

الفہم الکبریٰ ص ۲۱۹

سعیہ ولید سے ہر حیثیت سے بہتر تھا مگر ہم قافیہ تھا اس نے اہل کوذہ کو
مقتور سے ہی دور میر تراض کر دیا لوگوں نے اسے باڈی گاڑ کے دستہ کے سالار کو

انگوں نے امیر کے حفاظہ دستہ کے سردار کو مارا تھا
 تو اس کی سزا دی جا سکتی تھی لیکن ایک رس سے جلا وطن
 کر دینا تو بہت بڑا ظلم تھا حضرت عثمان کے ہم عصر
 صحابہ و تابعین نے اس جلا وطنی کو بہر حال ناپسند
 کیا اور اسے ناجائز جلا وطنی قرار دیا کہنے والے
 کچھ ہی کہیں بہر صورت امام کو سزا دینے کا حق ہے
 لیکن اسے مروجہ اور معروف حدود سے تجاوز کا
 کوئی حق نہیں۔
 الفتنہ الکبریٰ ص ۲۳۹

مفسر کے گورنر عمرو بن عاص تھے انھیں معزول کر کے عبداللہ بن سعد بن
 ابی سرح کو والی بنا دیا۔
 ڈاکٹر طاہر حسین لکھتے ہیں :-

وہ ان آدمیوں میں سے تھے جنہوں نے رسول خدا
 کو سخت اذیت پہنچائی تھی اور آپ کا مختصر ارایا
 تھا خود قرآن نے ان کے کفر کی شہادت دی ہے
 اور انکی مذمت کی ہے عبداللہ قرآن کا بھی مذاق اڑاتا تھا یہ کہتا تھا کہ
 میں بہت عقوقیوں خدا کے قرآن کا سا ایک قرآن نازل
 کرنے والا ہوں رسول اللہ نے فتح مکہ کے دن
 اس کا خون مباح کر دیا تھا لیکن حضرت عثمان اس
 کو مسلمان بنانے کی خدمت میں لے آئے
 تھے اس میں کوئی شک نہیں کہ مصر میں عبداللہ
 کا طرز عمل اہل مصر کے لئے خوش کن نہ تھا۔

وہ لوگ ان سے برہم اور دل برداشتہ تھے۔
 شکایت کرنے والوں کو سزا دی یہاں تک کہ
 ایک شخص کو موت کے گھاٹ اتار دیا۔ **الفہم الکبریٰ**
 محمد بن ابی بکر اور محمد بن مسلمہ نے مصر جا کے وہاں لوگوں کو عبد اللہ
 بن ابی سرح کے قرآن میں فاسق ہونے اور پیغمبر اسلام کو اذیتیں پہنچانے
 کا پرچار کیا اسی کے ساتھ انھوں نے یہ بھی بتایا کہ اسلام کا اقتصادی
 نظام کیا ہے اور کس طرح ان میں مساوات ہے اور بیت المال کا کیا
 مصرف ہے اور حضرت عثمان کا اس سلسلے میں کیا رویہ ہے محمد بن
 ابی بکر وہاں لوگوں میں بہت مقبول ہو گئے اور حقیقت وہ بڑے
 عابد و زاہد تھے۔

ہر طرف سے غمال کی شکایتوں اور ان کی معزولی کے مطالبہ
 میں لوگ آنے لگے اصحاب رسولؐ نے بھی ان لوگوں کی تائید کی حضرت
 عثمان نے معزولی کا وعدہ کر کے لوگوں کو واپس کیا اور غمال کو
 حج کے موقع پر طلب کیا مگر ان سے کچھ نہیں کہا غمال نے محسوس کیا کہ
 معزول کرنے کو ان کا جی نہیں چاہتا مروان کے ذریعہ انھوں نے
 دوبارہ صوبوں پر واپسی کی اجازت حاصل کی اس طرح ان کی طلبی بے نتیجہ
 ہو گئی۔ اور لوگوں کو حضرت عثمان کے وعدہ پر اعتماد اٹھ گیا۔ ادھر
 مالک اشتر جو شام میں جلاوطنی کی زندگی بسر کر رہے تھے معاویہ کی
 غیر حاضری میں فرار ہو کے کوفہ پہنچ گئے جہاں ان کا بڑی گرم جوشی سے
 استقبال ہوا حاکم کوفہ سعید ابھی مکہ ہی میں تھا یہاں لوگوں نے طے
 کیا کہ اگر سعید دوبارہ آیا تو ہم اسے کوفہ میں داخل نہ ہونے دیں گے۔

اور ایسا ہی ہوا کہ مسعید داخل کو فہ نہ ہو سکا مجبور ہو کر مدینہ واپس ہوا۔
حضرت عثمان نے اہل کوفہ کو نصیحت و ہدایت کا ایک خط بھیجا اور
ان کی مرضی معلوم کرنا چاہی جس کا جواب اشتر نے یہ دیا۔

منجانب مالک بن حارث از مالش میں بڑے ہوئے خطا کار
سنت رسولؐ سے گریزاں اور حکم قرآنی کو پس پشت ڈال دیے والے
خلیفۃ المسلمین۔

اما بعد ہم نے آپ کا خط پڑھا آپ اپنے کو اور اپنے حکام کو ظلم
زیادتی سے باز رکھیں اور نیک سیرت افراد کی جلاوطنی سے ترک جائیں
تو ہم آپ کے تابع فرمان بن جائیں گے آپ نے کہا ہے کہ ہم نے اپنے نفوس
پر زیارت کی ہے یہ آپ کی وہ خوش خیالی ہے جس نے آپ کو کہیں کانہیں
چھوڑا اس کی وجہ سے آپ کو جو رعد اور باطل حق دکھانا ہے آپ اگر ہماری
محبت چاہتے ہیں تو وہ اسی شکل میں ممکن ہے کہ آپ اپنے طرز عمل سے
باز آجائیں تا تب ہوں اور آپ نے ہمارے جن نیک چلن افراد پر ظلم و زیادتی
کی ہے اور ہمارے جن نیک اشخاص کو بے گھر کر کے جلاوطن کیا ہے اس پر
خدا کے سامنے معافی کے طلبکار ہوں ہم پر کل کے لوٹوں (ترجمہ میں یہی
ہے اس لئے مجبوراً لکھنا پڑا) کو حاکم نہ بنائیں ہمارے علاقہ کا انصرام
حضرت ابو موسیٰ اشعری اور حضرت ابو حذیفہ کے سپرد کریں کہ یہ ان
دونوں سے راضی ہیں ہمیں اپنے ولید و مسعید اور اپنے خاندان کے دیگر
محبوب نظر افراد سے بجایے آگے جو خدا کی مرضی۔ والسلام۔
اس خط پر ڈاکٹر طاہر حسین کا تبصرہ سنئے۔

اشتر نے حضرت عثمان کی اطاعت سے روگردانی

نہیں کی اس نے جو روئے سنت سے انحراف
احکام قرآنی سے اور عسراف و حکومت پر نو خیر و
کی تقرری اور مسلمانوں کی جلد وطنی کا الزام لگا کے ان سے
مطالبہ کیا ہے کہ وہ اس طرز عمل سے باز آجائیں۔

اس نے حقیقت کی تصویر کشی کی ہے۔ الفتنہ الکبریٰ ص ۲۸۱

حضرت عثمان نے اشتر با مطالبہ بیان لیا ابو موسیٰ اور ابو خذیفہ کو بھیج دیا
ڈاکٹر طرطہ کا خیال ہے کہ یہ اہل کوفہ کی بغاوت میں کامیابی سے اور صوبوں
میں بھی بغاوت ہی کامیابی کا ذریعہ سمجھی گئی "بصرہ اور مصر سے بھی لوگ
مدینہ پہنچ گئے و تعجب یہ ہے کہ اہل کوفہ بھی ٹھیک اسی وقت پہنچے جبکہ ان کا
مطالبہ پورا ہو چکا تھا شاید انہوں نے سابقہ وعدوں کی طرح اس کو بھی سمجھا۔
ان سب کا ایک ساتھ پہنچنا آپس میں ساز باز اور ایک طے شدہ
منصوبے کی نشان دہی کرتا ہے۔ مدینہ اور صوبوں کے مطالبات ایک ہی
تھے یہی وجہ تھی کہ جب یہ سب مدینہ پہنچے تو اصحاب رسول کو انہوں نے
اپنا ہم نوا پایا۔

حضرت عثمان کو اہل مدینہ سے کوئی توقع نہ تھی انہوں نے بنی امیہ
کو جمع کیا سب کی رائے ہوئی کہ معاویہ اور عبد اللہ بن عامر سے ملک مانگی جائے
دونوں کو خط لکھا گیا کہ تیز رفتار سواروں پر تجربہ کار۔۔۔ بہادر و کو بیچو۔
عبد اللہ نے خط ملتے ہی لوگوں کو مسجد میں جمع کر کے مدینہ کی شورش
بہت موثر انداز میں بیان کی اور مدد کو چلنے کی اپیل کی مگر کسی نے توجہ نہ
کی اس نے دوبارہ کی اس پر بھی کسی کے کان پر جوں نہ رہی کیونکہ بصرہ سے
بھی لوگ مطالبات کے لئے آئے تھے اب اسی بصرہ سے کچھ لوگ ان مطالبات

نے سلاطین جنگ کرنے کے لئے مجاتے کس طرح ممکن تھا۔
 مسور بن مخزومہ خط لے کے معاویہ کے پاس گیا انھوں نے پہلے حالات
 دریافت کئے پھر کہا وہ قتل ہو چکے ہوں گے اب میرے جانے سے کوئی فائدہ
 نہیں اگر انھوں نے شریعہ ہی سے انصاف کیا ہوتا تو یہ ذہبت کیوں آتی
 مسور سہنا اور کہا یہ سب باقیں تم لوگوں کی محبت اور جانبداری سے ہوئے
 اور تم ہی انھیں بطور عیب و شماتت کہہ رہے ہو۔

معاویہ کچھ دیر سوچتے رہے اس کے بعد کہا اگر میں فوج لے کے مدینہ
 جاؤں اور وہ قتل ہو گئے ہوں تو سوا علیؑ کے اور کوئی خلیفہ نہ ہوگا
 اور وہ مجھے شام واپس نہ مرنے دیں گے اور یہ ملک میرے ہاتھ سے نکل
 جائیگا مسور مایوس ہو کے مدینہ واپس ہو گیا۔ ادھر معاویہ اور عائشہ
 بن زبیر سے مدد طلب کرنے کی خبر عام ہو گئی لوگوں نے یورش میں شدت کرنا
 حضرت عثمانؓ نے جب حالات اس طرح بگڑتے ہوئے دیکھے تو حضرت علیؑ کو
 صفینا کے بلوائیوں کے پاس بھیجا اور مصالحت کی پیشکش کی اہل مصر نے کہا
 ہم عبداللہ بن ابی سرح کے عزل اور محمد بن ابی بکر کے نصب سوا کسی بات
 پر راضی نہ ہوں گے حضرت علیؑ نے بھی اس کے ماننے پر زور دیا حضرت عثمانؓ نے
 منظور کر لیا مصریوں نے اس کے پورے ہونے کی حضرت علیؑ سے ضمانت
 چاہی انھوں نے ضمانت کر لی اور حضرت عثمانؓ نے عبداللہ بن ابی
 سرح کو معزول کر کے محمد کو مصر کی حکومت کا پر واندہ لکھ کر آدمی بھیج دیا
 کی ہمت مانگی تین دن کی ہمت بھی ملے ہو گئی تیسرے دن محمد کو پر واندہ
 لے کے روانہ کر دیا۔

مروان نے اس تبدیلی کو ناپسند کیا کیونکہ بصرہ کے لوگ اس پر

شکایت لے آئے ہوئے تھے اس نے حضرت عثمان کو ایک بیان دینے پر آمادہ کیا۔ انھوں نے مسجد پر منبر پر فرمایا کہ اہل مصر کو اپنے خلیفہ کے متعلق کچھ خبریں ملی ہیں۔ جب انہیں یقین ہو گیا کہ وہ سب غلط اور بے سند و یا ہلکا تو وہ اپنے شہر کو واپس ہو گئے، یہ سننے ہی مسجد میں شور مچ گیا ہر طرف سے آوازیں بلند ہوئیں کہ توبہ کرو اور خدا سے ڈرو۔ حضرت عثمان گھبرا گئے، قبلہ رو ہوئے توبہ کی اور گھر چلے آئے، حضرت علیؑ نے جب یہ ماجرا سنا تو وہ حضرت عثمان کے پاس گئے، اور انھیں سمجھایا کہ مسجد میں اپنی غلطیوں کا اعتراف اور مظلومیوں کی داد رسی کریں اور آئندہ محتاط رہیں حضرت عثمان نے یہ مشورہ مان لیا اور منبر پر اپنی غلطیوں کا اعتراف کیا اور رونے لگے لوگوں کے دل بھی گداز ہو گئے اور اس فعل کو قدر کی نگاہ سے دیکھا حضرت عثمان نے یہ بھی کہا کہ جب میں گھر جاؤں تو تم لوگ میرے پاس آنا میں سب کی شکایتوں کا ازالہ کر دوں گا جب وہ گھر گئے اور لوگ ان کے پاس پہنچے تو مروان نے کہا اپنے وعدے کا نتیجہ دیکھئے دروازے پر کچھ ہے اب ان کے مطالبات پورے کیجئے انھوں نے کہا کسی تدبیر سے ان کو مال دو۔ مروان نے باہر آئے کہا تم لوگ کیوں جمع ہو کیا دھاوا بولنے کا ارادہ ہے یاد رکھو تم آسانی سے ہمارے ہاتھوں سے اقتدار نہیں چھین سکتے۔ نہ ہمیں دبا سکتے ہو اپنا منہ کالا کرو اور بیاں سے دفان ہو خدا تمہیں ذلیل و رسوا کرے یہ سننا تھا کہ مجمع مشتعل ہو گیا سب حضرت علیؑ کے پاس آئے، اور سارا بیان کیا حضرت علیؑ فوراً حضرت عثمان کے پاس آئے اور انھیں بہت سرزنش کی اور کہا تمہیں مروان نے کھلونا بنا کر کھایا ہے اور کھٹکتا ہے

اٹھائے پھرتا ہے اب میں تمہارے معاملہ میں دخل نہیں دوں گا یہ کہہ کے وہ چلے گئے۔

ناظر نے حضرت عثمان سے کہا میں آپ کو سمجھاتی تھی کہ مروان کی باتوں میں نہ آئیے علیؑ جو کہتے ہیں اس پر عمل کیجئے مگر آپ نے نہ مانا اب بھی غنیمت ہے علیؑ کو راضی کیجئے انھوں نے حضرت علیؑ سے پیچھے آدمی دوڑائے مگر وہ واپس نہیں آئے۔

حضرت عثمان چھپ کے رات کو حضرت علیؑ کے پاس گئے معذرت کر کے آئندہ وعدے کی پابندی کا عہد کیا مگر انھوں نے کہا یہ کئی دفعہ ہو چکا ہے اب میں بیچ میں نہیں پڑوں گا حضرت عثمان ناکام پلٹ آئے اور افہام و تفہیم کے راستے بند ہو گئے۔

اسی دوران میں ایک دن حضرت عثمان منبر پر تھے کہ حضرت عائشہؓ نے رسول اللہؐ کی جوتیاں اور قمیصیں پر دے سے نکال کے دکھائیں اور کہا یہ ابھی پرانی نہیں ہوئیں کہ تم نے دین بدل دیا دونوں میں سخت کلامی ہونے لگی حضرت عائشہؓ نے کہا اقتلوا نعتلاً فقد کفر اس نعتل کو قتل کرو یہ کافر ہو گیا۔

ان باتوں سے آگ لگی ہوئی تھی اور مدینہ دیگ کی طرح پک رہا تھا ادھر یہ ہنگامے ہو رہے تھے ادھر اہل مصر محمد بن ابی بکر کو لئے مصر جا رہے تھے انھیں دریائے قلزم کے کنارے ایلہ کے مقام پر ایک سائڈی سوار تیزی سے جاتا ہوا نظر آیا لوگوں کو شبہ ہوا اسے بڑھ کے پکڑا اس نے کہا میں حضرت عثمان کا غلام ہوں والی مصر کے پاس جا رہا ہوں لوگوں نے کہا والی مصر سہارے ساتھ ہیں جو کہنا ہوا ان سے کہہ دو

اس نے کہا میں عبداللہ بن ابی سرح کے پاس جا رہا ہوں لوگوں نے پوچھا
 کیوں اس نے کوئی بات نہیں بتائی پوچھا کوئی خط ہے کہا نہیں تلاشی لی
 تو کوئی چیز نہیں ملی کنانہ بن بشر نے کہا اس کا مشکیزہ دکھو وہ کھولا گیا تو
 سیسے کی نلکی میں خط ملا جس میں لکھا تھا کہ محمد بن ابی بکر کو قتل اور فلاں فلاں
 کو قید کر دینا اور اپنے عہدہ پر بحال رہنا۔ یہ دیکھ کے لوگ سنائے
 میں آگے غلام کو لے کے مدینہ پہنچے صحابہ کے مجمع میں خط پیش کیا جس نے دیکھا
 حیران ہو گیا چند صحابہ ان لوگوں کو لے کے حضرت عثمان کے پاس آئے اور خط ان
 کے سامنے رکھ دیا حضرت عثمان نے لاکھوں کا اظہار کیا لوگوں نے پوچھا
 یہ غلام کس کا ہے؟ میرا۔ یہ اونٹنی کس کی ہے؟ میری۔ مہر کس کی ہے
 میری۔ خط کس نے لکھا؟ نہیں معلوم۔ اب صورت حال بدل گئی لوگوں نے
 عثمان و مروان میں علیحدگی ضروری سمجھی۔ بیت المال پر تصرف اور عمال
 کے عزل کا مطالبہ ترک کر کے اس کی جگہ ایک یہ نیا مطالبہ پیش کیا کہ آپ
 خلافت سے دست بردار ہو جائیے یا مروان کو ہمارے حوالہ کیجئے حضرت
 عثمان نے کہا جو تمہیں خدا نے مجھے پہنائی ہے اسے نہیں اتاروں گا نہ مروان
 کو حوالہ کروں گا۔ طبری نے لکھا ہے کہ حضرت عثمان نے اس مطالبہ کے عوض یہ
 کہا کہ مجھ سے توبہ کا مطالبہ کرو لوگوں نے کہا ہم آپ کی توبہ بہت دیکھ چکے
 ہیں جب یہ ہے تو پھر خط بھی آپ ہی کا ہے۔ طلحہ اور زبیر نے بلوایوں کو ابھارا
 اور قصر خلافت کا محاصرہ ہو گیا بلوایتوں کا مقصد قتل نہ تھا وہ دباؤ ڈال
 کے اسے مطالبات منوانا چاہتے تھے اسی وجہ سے محاصرہ کے بعد حضرت
 عثمان کے نکلنے مجمع سے ملنے اور مسجد میں جانے پر کوئی پابندی نہ تھی صرف
 کھیرا ڈالنے پر اکتفا کی اسی درمیان میں جمہور نے حضرت عثمان نے خطبہ میں

بلوایوں کو ملعون اور کافر کہا جس پر لوگوں نے اتنی خشت باری کی کہ وہ بے پوش ہو کے گر پڑے لوگ انھیں اٹھا کے گھر لے گئے اور محاصرہ سخت ہو گیا بنی امیہ حضرت عثمان کی حفاظت کے لئے ان کے گھر میں آگے بڑھے وہ بھی محصور ہو گئے اور اب باہر نکلنے کی اجازت بھی بلوایوں نے نہیں دی طلحہ بلوایوں کو ڈال منڈوں پر منامت کر رہے تھے۔

حضرت عثمان نے حضرت علیؓ کو لکھا کہ اگر تم چاہتے ہو کہ میں قتل کر دیا جاؤں تو خود آ کے قتل کر دو ان اوباشوں کے ہاتھوں قتل ہونے سے بہتر ہے ورنہ تعجب کرو حضرت علیؓ نے آنے کا وعدہ کیا اور ہاشمی جوانوں کو بلوایا یہ خبر پھیل گئی طلحہ سمجھے کہ علیؓ ان کی حمایت پر آمادہ ہو گئے ہیں اب معاملہ کی صورت بدل جائیگی انھوں نے چاہا کہ عثمان کے پاس جا کے معذرت کر لیں اس خیال سے وہ حضرت عثمان کے پاس آئے انھوں نے دیکھ کے کہا اؤ حضرمیہ کے بچے تو نے میرے اوپر یورٹن کی اور لوگوں کو میرے قتل پر آمادہ کیا اب جو دیکھا شرمیرا بھائی علیؓ میری مدد کے لئے کھڑا ہو گیا تو معذرت کو آیا ہے اور چاہتا ہے کہ اپنی مکر آمیز باتوں سے فریب دے دور ہو خدا تجھے دور رکھے میری نیت صاف اور عقیدت مندی کبھی خالص نہیں ہوتی طلحہ شرمندہ ہو کے چلے آئے اس کے بعد حضرت علیؓ پہنچے حضرت عثمان یہ جانتے تھے کہ علیؓ سب کو مار کے بھگا دیں اور اسی خیال سے انھوں نے حضرت علیؓ کو لکھا تھا مگر یہ اسی وقت ممکن تھا جب حضرت علیؓ بلوایوں کے مطالبہ کو غلط سمجھتے یہ کس طرح ممکن تھا کہ وہ حق ان کی طرف سمجھتے ہوئے انھیں مار کے بھگا دیے۔

علیؓ نے عثمان سے کہا کہ آپ مجھے اپنی طرف بلوایوں سے گفتگو کرانیکا

اختیار اس اور جوڑے ہوئے اس پر عمل کریں حضرت عثمان ان کے خیالات سے واقف تھے وہ سمجھے کہ یہ وہی طے کریں گے جو وہ خود بارہا کہتے رہے ہیں اس لئے انھیں علیؑ کی یہ بات پسند نہیں آئی بنی امیہ نے بھی مخالفت کی انھیں خیال تھا کہ بلوائی حضرت عثمان کو قتل نہ کریں گے معاویہ اور عبد اللہ بن عامر فوجیں لے کے آتے ہوں گے اس وقت ان کو مار کے بھسکا دیا جائے گا یہ باتیں توقع کے خلاف نہ تھیں یہ حقیقت ہے کہ بلوائی حضرت عثمان کو قتل نہیں کرنا چاہتے تھے معاویہ و عبد اللہ کا فوجیں لے کے آنا بھی توقع کے خلاف نہ تھا۔

حضرت عثمان نے حضرت علیؑ سے کہا کہ آپ اپنے گھر میں قیام کیجئے اور مجھ کو ان لوگوں پر چھوڑ دیجئے حضرت علیؑ چلے آئے۔

بلوائیوں کو ان کی فلیجہ کی کا حال معلوم ہو گیا اب جراتیں اور بڑھ گئیں اور انھوں نے پانی بند کر دیا حضرت عثمان نے حضرت علیؑ کو اطلاع دی انھوں نے امام حسینؑ کو حکم دیا وہ پانی کی کچھ مشکیں لے گئے اور محاصرہ توڑ کے پہنچا دیا۔

قتل عثمان کا سبب | حضرت نیاہ بن عیاض اصحاب رسولؐ میں تھے انھوں نے ان ہنگاموں سے عاجز آگئے حضرت عثمان کو پکارا وہ بالا خانہ پر آئے تو انھوں نے کہا کہ آپ خلافت سے دست بردار ہو کے ہنگامہ فرو کر دیجئے انھوں نے کہا میں اس تمہیں کو نہیں اتاروں گا جو خدا نے مجھے پہنائی ہے اتنے میں کسی نے نشانہ باندھ کے نیار کو ایسا تیر مارا کہ بوڑھا صحابی رسولؐ بھی تشرپ کے مر گیا اب کیا تھا لوگوں کی آنکھوں میں خون آتا۔

آیا آوازیں بلند ہوئیں کہ نیار کا قاتل ہمارے حوالے کرو حضرت عثمان
نے اس سے انکار کر دیا نیار کی شہادت سے اصحاب رسول بیتاب
ہو گئے ابوذر کی جلا وطنی ابن مسعود کی زد و کوب عمار یا سر کے میٹ پر
لائیں مارنا اور محمد بن ابی بکر کے قتل کا حکم سب تازہ ہو گیا یہی غفار بنی
مخروم بنی ہذیل اپنے حلیف قبائل کو لے کے پہنچ گئے ادھر محمد بنی بکر بنی تمیم
کو لے کے پہنچے طلحہ نے اتنا لحاظ کیا کہ منہ پر نقاب ڈال کے تیر بارانی شروع
کر دی زمیر کھلم کھلا للکار تے تھے قصر خلافت میں آگ لگا دی گئی۔

ادھر مروان سعید بن عاص مغیرہ بن احنس اپنے اپنے آدمیوں
کو لے کے بلوائیوں پر لوٹ پوٹے اور کشت و خون شروع ہو گیا
لاشوں پر لاشیں گرنے لگیں۔

اصحاب رسولؐ میں حضرت عمر بن حزام انصاری بڑے
جلیل القدر شخص تھے ان کو نیار کی شہادت کا بہت صدمہ
ہوا بعض تاریکوں میں ہے کہ وہ بلوائیوں کے کیمپ میں گئے وہاں
جو لوگ رہ گئے تھے انھیں بھی بلالائے اور اپنے مکان کا دروازہ
کھول دیا بلوائی ان کے مکان کی چھت سے حضرت عثمان کے گھر میں اتر
گئے مغیرہ بن احنس نے رفاعہ بن رافع انصاری پر حملہ کیا رفاعہ کو
زخم کاری لگا مگر انھوں نے اسی حالت میں مغیرہ کا کام تمام کر دیا۔
مروان نے حجاج پر حملہ کیا مگر خود ایک گہرا زخم کر دین پر بھاگے
زنائخانے میں بھاگا اور وہاں جا کے گر گیا۔

عبدالرحمن ابن عوف نے مالک اشتر پر حملہ کیا مالک نے ایک
تلوار ایسی ماری کہ جس نے سر کو سینے تک کاٹ دیا حضرت عثمانؓ

غلاموں اور بنی امیہ نے مالک کو گھیر لیا مگر وہ سب کو منتشر کر کے
حضرت عثمان کے پاس پہنچ گئے مگر انھیں قرآن پڑھتا دیکھ کے پلٹ لئے
مسلم بن کثیر کو فی نے پوچھا کہاں چلے، کہا اگر میں انھیں تلوار لئے آماؤ
و نافع رکھتا تو کبھی نہ چھوڑتا اس حالت میں تلوار اٹھانا میری حمیت کے
خلاف ہے یہ کہتے ہوئے وہ گھڑ سے باہر نکل گئے لوگوں نے حضرت عثمان کو
گھیر لیا محمد بن ابی بکر نے بڑھ کے ڈاڑھی پکڑ لی۔ اور کہا.....
اقر بایر و رمی کا نتیجہ دیکھا۔

حضرت عثمان نے کہا..... عثمان بن عفان ہوں خدا
اور اس کی شریعت پر ایمان رکھتا ہوں میرے بھتیجے میری ڈاڑھی
چھوڑ دو اگر تمہارے باپ زندہ ہوتے تو کبھی اس کو پسند نہ کرتے۔
محمد نے کہا اگر میرے باپ ہوتے تو لوگوں کی جان و مال پر
بنی امیہ کو مسلط کرنے کی سزا سے درگزر نہ کرتے یہ کہہ کے ہنوں نے
اپنے خنجر کی نوک ان کی گردن میں چھوئی انھوں نے ایک چیخ ماری محمد
کا دل ہل گیا اور بہٹ گئے مگر حلقوم سے خون کے قطرے قرآن پر
جہاں گرے وہاں فسک فیکھم اللہ لکھا تھا۔

حضرت عثمان کا قتل | محمد کو چٹے دیکھ کے کسی نے ایک عمود سر پر مارا
ایک شخص نے تلوار کا وار کیا حضرت عثمان
گرے ہجوم نے لاتوں سے سینہ و پہلو کو شکستہ کر دیا اور تمام سامان لوٹ
لیا اس میں بیت المال کے دو ٹکے درہم و دینار سے بھرے ہوئے ہاتھ
آئے۔ لاش کو بے حرمتی سے کھینچے ہوئے لے گئے اور مزلیہ پر ڈال دیا
تین دن تک لاش پڑی رہی اور کسی نے دفن نہیں کیا تیسرے دن

کچھ لوگوں نے چپکے سے جس کو کلب میں دفن کر دیا فاعبہ دیا اولی الا بصار
اسلام میں یہ ایسا واقعہ ہوا جسے کسی صورت سے پسندیدہ نہیں کہا
جاسکتا اس نے ایسا نہایت بری رسم کا دروازہ کھولا یا لیکن جو کچھ ہوا بالکل
اچانک اور غیر متوقع طور پر ہوا آپ اس کے اسباب سن چکے اور دیکھ چکے
کہ اس میں اصحاب رسولؐ بلوائیوں سے زیادہ پیش پیش تھے حضرت
نیار کے قتل کے بعد ان کے قبیلہ کے لوگ اور خاص طور پر حضرت عمر و بن
حزام انصاری کا اقدام قتل کا سبب ہوا آپ نے یہ بھی دیکھا کہ حضرت
عثمان کے مکان میں داخل ہونے والوں میں حضرت ابوبکر کے بیٹے محمد
اور رفاع بن رافع انصاری بھی تھے اس لئے یہ کہنا بالکل غلط ہے کہ
کہ باہر والوں نے قتل کر دیا اس میں اہل مدینہ اور اصحاب رسولؐ
رضوان اللہ علیہم شریک غالب تھے اور یہ ان کی سخت خطائے اجتہادی تھی۔
حضرت عثمان نے اپنے بعد کثیر دولت چھوڑی تارکینوں میں اس کی
کی تفصیل یہ ہے۔ ایک لاکھ پچاس ہزار اشرفی دس لاکھ درہم جاگیر
کوئی شمار نہ تھا صرف حنین اور وادی القرنی کی جائیداد کی قیمت ایک
لاکھ اشرفی تھی۔ بہت سے گھوڑے اور بے شمار اونٹ۔

اولیات

نماز میں تکبیرۃ الاحرام کو پست آواز میں کہنا شروع کیا۔

رفع یدیں ترک کیا۔

جمہ میں اذان اول کا حکم دیا۔

نماز عید سے پہلے خطبہ پڑھا۔

حج میں قصر کو اتمام سے بدل دیا۔

حضرت علی دورِ ثلثہ میں

خلفائے ثلثہ کے عہد میں حضرت علی ان سے کنارہ کش ہو کے مسلمانوں کی بینی اور دنیوی فلاح میں منغول رہے۔ اسلام میں زمین اللہ کی ہست افتادہ زمین کو جو شخص جس حد تک اپنے مصروف میں لے آئے وہ اس کی ہے اس میں کسی کی اجازت کی ضرورت نہیں۔ مینع میں حضرت علی زمین کو کاشت کے لئے تیار کرتے تھے۔ چشمے نکالتے تھے باغ لگاتے تھے جب فصل تیار ہو جاتی تھی تو عامہ مسلمین کے لئے وقف کر کے عام حسن کو اس کا اتالی بنا دیتے تھے۔ رفتہ رفتہ یہ جائیداد اتنی بڑی ہو گئی کہ ساٹھ ہزار دینار سالانہ اس کی زکوٰۃ نکالی جاتی تھی مگر خود اس سے کوئی فائدہ نہیں اٹھاتے تھے کیونکہ وہ عامہ مسلمین کے لئے وقف ہو چکی تھی۔ اپنے لئے مزدوری لگتے کرتے تھے۔

سترہ میل لمبی سڑک بنائی اور ہر میل پر پتھر نصب کیا یہ بھی مسلمانوں کی دنیوی خدمت۔

مہتمم شمار ان کے اصحاب میں بڑے رتبہ کے صحابی تھے ان کی کھجور کی دکان تھی۔ باقی وقت میں ان کی دکان پر تفسیر قرآن بیان فرماتے تھے مہتمم تھا کو تفسیر میں یہ تبحر ہو گیا کہ انہوں نے حضرت علی کے بعد ابن عباس ایسے مفسر قرآن دشا گرد امیر المومنین سے کہا کہ تفسیر قرآن میں مجھ سے معلومات حاصل کرو اور اس کو لکھ لو چنانچہ ابن عباس نے ان سے بہت کچھ حاصل کیا اور لکھا۔

جمع قرآن کے بعد آپ نے صحیفہ علویہ لکھنا شروع کیا اور بہت بڑا ذخیرہ احادیث و احکام کا جمع کیا اور یہ دروندانہ اپیل کرتے رہتے کہ پوچھ لو مجھ سے جو کچھ پوچھنا ہو۔ قبل اس کے کہ مجھ کو نہ پاؤ اس سے ایسی پچھنی کا اظہار ہوتا ہے جو دین کی اشاعت کے لئے ان کے دل میں تھی مگر چند آدمیوں کے سوا خود ان کا کوئی پوچھنے والا نہ تھا یہ تھی مسلمانوں کی دینی خدمت اس طرح انہوں نے اپنی زندگی کے پچیس سال زورِ ثلثہ میں گزرتے دہلی کے مشہور عالم مولانا علی بہادر حسینی ایڈیٹر دورِ جدید لکھتے ہیں۔

حضرت ابوبکر صدیق اور حضرت عمر فاروق کے زمانہ میں حضرت علی کی سرگرمیاں ٹھنڈی پڑ گئیں۔ مگر حضرت اور بنی ہاشم کی سیاست نے ایسا رخ اختیار کر لیا تھا کہ حضرت علی ایک خاص حد تک اشتراک عمل کرتے تھے (معاذ یہ یزید ص ۱۶)

مولانا نے دو باتیں کہی ہیں۔ ایک یہ کہ عہد رسول میں علی کی جو سرگرمیاں تھیں۔ وہ دورِ ثلثہ میں نہیں رہیں اس کی وجہ یہ تھی کہ عہد رسول میں ان کی سرگرمیاں رسول کی سرگرمیوں کی حمایت میں تھیں جن کو وہ اپنے اوپر واجب سمجھتے تھے مگر حضرت ابوبکر و عمر کی سرگرمیاں رسول کی سرگرمیوں سے مختلف تھیں۔ ان میں حضرت علی کس طرح شریک ہو سکتے تھے۔

دوسرے یہ کہ وہ ایک خاص حد تک اشتراک عمل کرتے تھے وہ بھی کہ جب انہیں مشورہ کے لئے بلایا جاتا تھا تو وہ نہایت فراخ دلی سے مشورہ دیتے تھے۔ مگر ایران میں حضرت عمر کو میدانِ جنگ نہ جانے کا مشورہ خلیفہ کے گزارے سے پوری کی تجویز مشکل مسائل حل تارکھوں میں

موجود ہے۔ انتظام ملکی قواعد سلطنت دوسرے ملکوں پر حملے فوجی حکمت
عملی ایسے معاملات میں روم و ایران کے مند بروں سے مشورہ لیا مگر حضرت
علی سے مشورہ نہیں کیا کیونکہ وہ جانتے تھے کہ ان کا مشورہ ہماری سرگرمیوں
کے خلاف ہو گا۔

مسئلہ بیعت

اس دور میں حضرت علی سے متعلق ایک بڑا اختلافی مسئلہ بیعت کا ہے
اس سلسلہ میں دو حدیثیں بھی موضوع سے خاص تعلق رکھتی ہیں۔
(۱) رسول اللہ نے فرمایا کہ جو شخص جماعت سے ایک بالشت بھی ہٹا دے
مسلمان نہیں۔

(۲) جس نے انوار امر کی بیعت نہ کی اور اسی حالت میں مر گیا وہ قبا
کی موت مرا۔

علی دین کے معاملات میں جتنے سخت تھے وہ سب کو معلوم ہے۔
ان حدیثوں کے پیش نظر علی نے ابو بکر کی بیعت کرنے میں جس عجلت
سے کام لیا وہ اس روایت سے ظاہر ہوتی ہے۔

کسی نے آپ کو اطلاع دی کہ حضرت ابو بکر مسجد نبوی
میں بیعت کے لئے بیٹھ چکے ہیں اور لوگ ان سے بیعت ہو رہے
ہیں تو باوجود اس کے کہ حضرت علی اس وقت برہنہ جسم تھے
آپ مسجد کی جانب اسی حالت میں تیزی سے بڑھے اور جب
آپ بیعت ابو بکر سے فارغ ہو چکے تو آپ کو دفعتاً خیال ہوا کہ
کمال عجلت میں چادر اور ازار بھی ڈال کر نہیں آئے تھے

چنانچہ یہ چیزیں آپ نے گھر سے منگوا بھیجیں۔ ترجمہ الشیخان
 سمجھ میں نہیں آتا کہ برہنہ رہنا حرام اور ستر عورتیں واجب ہے علی
 گھر میں برہنہ کیوں بیٹھے تھے اگر فرض کیجئے کہ کسی ضرورت سے دوپٹہ منٹ کیئے
 پیجامہ اتار دیا تھا اور اتفاق سے ٹھیک اسی وقت حضرت ابوبکر کی بیعت
 کی خبر ملی تو پیجامہ پہننے میں کتنی دیر لگتی زیادہ سے زیادہ دو منٹ مگر حضرت
 علی نے ایک امر واجب کی ادائیگی میں دو منٹ کی دیر بھی گوارا نہیں کی اور
 ستر عورتیں کے وجود کو نظر انداز کر کے گھر سے مسجد تک برہنہ چلے
 گئے۔ جب وہ اس حالت میں گھر سے باہر نکلے ہوں گے تو کتے بھونکتے
 ہوتے لڑکے تالیاں بجاتے ہوئے ان کے پیچھے لگ گئے ہوں گے اور
 مدینہ میں شور مچ گیا ہو گا کہ علی بازار میں ننگے گھوم رہے ہیں۔
 علی کا بیعت ابوبکر کے بعد گھر سے چادر اور پیجامہ منگوانے کے
 معنی یہ ہیں کہ انہوں نے سوچا کہ گھر سے مسجد تک برہنہ آنے کی وجہ
 تھی مگر مسجد سے گھر تک برہنہ جانے کا کوئی وجہ نہیں اس لئے پیجامہ
 اور چادر منگوالی اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرت علی کا گھر مسجد سے کافی
 دور تھا۔ راوی کو یہ معلوم نہیں تھا کہ حضرت علی کے گھر کا دروازہ مسجد
 میں کھلتا تھا اسے یہ بھی نہیں معلوم تھا کہ حضرت ابوبکر مسجد میں بیعت کیئے
 تیسرے دن بیٹھے دو دن تک علی نے بیعت کی ضرورت نہیں سمجھی تیسرے
 دن یہ ضرورت اس شدت سے محسوس کی کہ پے جامہ تک پہننے کی تاخیر گوارا
 نہ ہوئی۔ اس خلاف عقل اور مضحکہ خیز روایت میں راوی یہ بتانا چاہتا ہے
 کہ حضرت ابوبکر کی خلافت اتنی برحق تھی کہ علی نے پے جامہ پہننے کی دو منٹ
 کی تاخیر بھی اسلام کے خلاف اور امر واجب میں تاخیر سمجھی۔

بہر حال اس روایت کی بنا پر کچھ علما کہتے ہیں کہ علی نے حضرت ابو بکر کی بیعت بے تامل و فوراً کر لی۔

کچھ علما عریہ کہتے ہیں۔

نبی ہاشم نے حضرت ابو بکر کی بیعت قبول کرنے سے انکار کر دیا تھا اور عریہ سے مایوس ہو کر مساک کی مخالفت کی تھی یہ زمانہ تھیں مہینے تک قائم رہی۔ پھر جب چھ ماہ کے بعد حضرت فاطمہؓ سے علیؓ کا انتقال ہو گیا تو ان حضرات نے بیعت کر لی۔ (ترجمہ سنیوں سے نقل)

بیسری روایت یہ ہے۔

حضرت فاطمہؓ کے انتقال کے بعد حضرت علیؓ نے حضرت ابو بکر کے پاس پہنچ کر کہا کہ آپ اکیسے آئیں عمر کو سبھنے لائیں چنانچہ وہ گئے اور حضرت علیؓ نے تنہائی میں ان سے بیعت کر لی۔

یہ عجیب بات ہے کہ جب بیعت لینے میں تشدد دیا جا رہا تھا اس وقت تو بیعت کی نہیں جب موامہ ٹھنڈا ہو گیا اور بیعت کا مطالبہ دب گیا تو بیعت کر لی اس کی ضرورت کیا تھی اگر ایک امر واجب کی بجا آوری سمجھے تو چھ مہینے تک جان بوجھ کر صرف اس وجہ سے ترک واجب کرتے رہے کہ بیوی کو رنج ہوگا۔

خاتون جنت نے خود بھی ترک واجب کیا اور علیؓ مع القرآن ایسے شوہر سے بھی ترک واجب کی خواہش کی اور انہوں نے مان لیا خاتون جنت تو اسی حالت میں مر گئیں یعنی زمانہ جاہلیت کی موت میں اور علیؓ نے چھ مہینے زمانہ جاہلیت میں گزارے۔ اب نہ وہ خاتون جنت رہیں نہ علیؓ مع القرآن

رہا اور یہ ماننے کے لئے کوئی مسلمان تیار نہیں ہو سکتا۔ یہاں سے ایک بات کہتے ہیں جو علی وفاطمہ کو بچا لیتی ہے اور وہ یہ کہ اس غرارت کو دین سے کوئی تحقق نہیں اس کا ماننے والا بھی مسلمان اور نہ ماننے والا بھی مسلمان اسی وجہ سے وہ شیعوں کو کافر نہیں کہتے۔

مگر ایک طرف تو یہ حدیث کہ بیعت نہ کرنے والے زمانہ میں سے خارج ہے اور اگر اس حالت میں مر گیا تو اس کی موت بے بیعت کی موت ہوگی۔ دوسری طرف یہ کہ اس کا ماننا نہ ماننا برابر ہے۔ بہر اہتمام تحقیق ہارٹی چل بھی رہی ہے اور یہی بھی ہوئی ہے کس طرح ممکن ہے۔ اس موقع پر ہمیں تین باتیں اپنی طرف متوجہ کرنی ہیں جنہیں تمام علماء اہل سنت نے لکھا ہے اور کسی نے اس کی رد نہیں کی۔

(۱) حضرت ابو بکر کے زمانہ میں مرکز ایران میں فوج کی نیابت کے لئے حضرت علی کی طرف ننگا ہیں گئیں مگر ان سے کہنے کی جرات نہ ہوئی اور ان کے معنی یہ ہیں کہ حضرت ابو بکر کو اپنی خلافت سے حضرت علی کی شدید دشمنی کا علم تھا۔

(۲) مرکز ہماوند میں حضرت عمر نے حضرت علی سے فوج کی قیادت کیے ہیں کہا مگر انہوں نے انکار کر دیا۔

(۳) حضرت عثمان نے جب حضرت ابوذر کو جلا وطن کیا تو حکم دیا کہ کوئی ان چہچہانے نہ جائے لیکن حضرت علی امام حسن امام حسین علیہ السلام اور عمار یاسر کو یکے بیرون شہر تک پہنچا دینے کے اور ان کے ہمایت در وانگر الفاظ میں ان کو الوداع کہا۔ نصیحت و نصیحت کی اطاعت سے انکار اسلام کی اطاعت سے انکار ہے اور جہاد سے انکار تو کفر ہے۔

اور علی ان دونوں کے مرتکب نظر آتے ہیں۔
اب یا حضرت ابو بکر کی خلافت کو برحق مانا جائے یا علی کو کافریا
حضرت ابو بکر کی خلافت کو باطل اور علی کو مسلم مانا جائے۔ یہی دو
صور تیں ہیں۔

مجھے نہیں معلوم کہ حضرات اہلسنت کیا کہیں گے شیعہ کہتے ہیں کہ حضرت
علی نے نہ کسی کی بیعت کی نہ اطاعت وہ اس خلافت کو باطل سمجھتے تھے کیونکہ
وہ بجانب اللہ نہ تھے نہ اس کی کوئی جڑ بنیاد تھی اس بارے میں حضرت عمر
کی رائے سے زیادہ کس کی رائے مستند ہو سکتی ہے وہ فرماتے ہیں کہ ابو بکر
کی خلافت بے سوچے سمجھے اچانک وقوع میں آگئی خدا نے اس کے شر سے
بچا لیا۔ اب جو اس طرفیت کو دہرائے گا اپنے کو قتل کے لئے پیش کرے۔
(بخاری، مسلم و ترمذی وغیرہ)

جب حضرت عمر ہی اس خلافت کو غلط اور شر الگین سمجھتے تھے تو حضرت
علی کیسے اس کو برحق سمجھ کے بیعت کر کے مان لیتے مگر اس کو بے سمجھے ہوئے
اور شر الگین سمجھتے ہوئے لوگوں کو حضرت عمر نے بیعت کرنے پر مجبور کیا۔
شبلی نعمانی کہتے ہیں۔

حضرت عمر نے نہ صرف انصار بلکہ نبی ہاشم اور حضرت علیؑ پر زور مٹوانا
چاہا۔ الفاروق ص ۱۳

بات یہ تھی کہ حضرت عمر یہ سمجھ رہے تھے کہ یہ خلافت جیسی بھی ہے اور
جس طرح کی بھی ہے علی کے مقابلہ میں قائم ہو گئی ہے تو اس کو مستحکم ہو جانا
چاہیے اس صورت میں کیسے ممکن تھا کہ حضرت علی یہ سمجھتے ہوئے کہ حضرت
عمر کی ساری کاوشیں ہماری مخالفت میں ہیں ان کی تائید کر کے اپنی مخالفت

آپ کریتے کہ آپ نے بنی ہاشم کو کچلنے کے لئے ہم کو خلافت سے محروم رکھا۔
ہم بیعت کر کے اپنی رضامندی کی مہر اس پر لگاتے ہیں عقل سے ماننے
سے انکار کرتی ہے۔
شبلی کہتے ہیں کہ:-

جب خلافت کا طلال دل سے جاتا رہا تو حضرت علی نے بیعت کر لی۔
یہ وہی نظریہ ہے کہ اس خلافت کا دین سے کوئی تعلق نہیں اس لئے حضرت
علی نے چھ مہینے تک بیعت نہیں کی۔ مگر سوال یہ ہے کہ چھ مہینے کے بعد کیوں
ضرورت محسوس ہوئی۔

اگر دل سے طلال نکل جانے سے بیعت کر لی تو کچھ دنوں کے بعد طلال کا
دور ہو جانا فطری بات ہے۔ کسی بات کا زندگی بھر غم کہاں رہتا ہے مگر غم
دور ہو جانے کے بعد اس پر راضی ہو جانا غیر فطری ہے۔ اگر ہم سے کوئی
چیز چھین لی جائے تو کچھ دن میں غم دور ہو جائے گا۔ مگر چھیننے والے سے
ہمیشہ نفرت رہے گی یہ کبھی نہیں ہو سکتا کہ غم دور ہو جائے کے بعد ہم اس سے
کہیں کہ آپ کا قبضہ ہماری چیز پر صحیح و جائز تھا اب ہم اس پر اپنی رضامندی
کی مہر لگاتے ہیں۔

شیخہ یہ بھی کہتے ہیں کہ علی خلیفۃ اللہ تھے وہ خدا و رسول کے سوا کسی کی
اطاعت نہیں کر سکتے تھے۔ نہ اپنے منصب سے دستبرداری کا ان کو حق تھا نہ وہ
اپنا منصب لینے والے سے خوشنودی کا اظہار کر سکتے تھے کیونکہ یہ اس پر رضامندی
کا مترادف ہے۔ نہ وہ عدم تمکن میں تلوار اٹھا سکتے تھے بس ناراضی کا اظہار
اعلان حق کے لئے وہ کافی سمجھتے تھے اور یہ ان کیلئے واجب تھا۔
طہ حسین کہتے ہیں کہ:-

علی ابوبکر سے اتنا ہی عضباک رہتے جتنی فاطمہ عضباک رہتی تھیں۔

(۱) حضرت عمر نے ابن عباس سے شکایت کی کہ میں تمہارے اہل غم کو اپنے سے

ہمیشہ عضباک ہی دیکھتا ہوں۔ (شوجیع البیضا بن ابی الیاس معمری ج ۲ ص ۹۷)

(۲) حضرت عمر نے ابن عباس کی موجودگی میں حضرت علی سے کہا۔

تم دونوں خیال کرتے رہے کہ ابوبکر جھوٹے، گناہ گار، غدار اور خائن تھے

پھر جب ابوبکر نے وفات پائی اور میں رسول اللہ اور ابوبکر کا ولی قرار پایا تو تم دونوں نے مجھے بھی جھوٹا گناہ گار، غدار اور خائن سمجھا۔

(صحیح مسلم باب حکم فی ص ۱۲۳ طبع مصر)

دارقطنی نے امام حسن کا یہ واقعہ بیان کیا ہے۔

امام حسن ابوبکر کے پاس آئے جب کہ وہ منبر رسول پر بیٹھے تھے بس انہوں نے

اباؤں سے میرے باپ کی جگہ سے حضرت ابوبکر نے کہا خدا کی قسم یہ میرے باپ کی جگہ نہیں تمہارے باپ

کی جگہ ہے پھر انہیں اٹھا کے اپنی گود میں بٹھالیا اور روئے لگے اور اسی طرح

کا دافوا امام حسین کا حضرت عمر سے پیش آیا حضرت عمر مبر رہے جیسے کہ امام حسین نے کہا یہ

تمہارے باپ کی جگہ نہیں میرے باپ کی جگہ ہے حضرت عمر نے ان کو اٹھا کے اپنے پہلو

پر بٹھالیا حضرت علی نے کہا میں سنان کو یہ حکم نہیں دیا تھا حضرت عمر نے کہا میں آپ پر

الزام نہیں لگاتا۔ یہ حضرت علی کے خیالات کی ترجمانی ہے چھ سات برس کے بچے اپنے گھر

والوں سے بڑے کوئی رائے قائم نہیں کر سکتے۔ جو وہ گھر میں سنتے ہیں وہی سمجھتے ہیں۔

یہ بھی سمجھنے کی بات ہے کہ حضرت علی نے حضرت عمر سے معذرت کی میں نے ان کو یہ نہیں سکھایا

تو خدا تعالیٰ تمہارا امام حسین کو تہذیب نہیں کی کیونکہ تو بات کہنے پر امام زجر نہیں کر سکتا۔ یہ ہیں

وہ تاریخی واقعات جو دورِ ثلاثہ میں حضرت علی کی زندگی کے مختلف پہلوؤں کو سامنے لاتے ہیں

لے سواعن حمزہ ابن جمر کی بضمین آیت مودۃ ص ۱۵

حضرت علی کا دورِ حکومت

حضرت علی کے دور کو سمجھنے کے لئے یہ جاننا ضروری ہے کہ ان کو کن حالات میں کس طرح کی حکومت ملی۔

حضرت علی کی خلافت کا پس منظر۔ تاریخ اسلام کا مطالعہ کرنے والے جانتے ہیں کہ عہدِ نبوی کی دینی اسپرٹ دورِ ابوبکر میں کم ہو گئی اور زمانہ عمر میں اور کم ہوئی عصرِ عثمانی میں اس سے بھی کم ہو گئی اس کا سبب یہ ہوا کہ ان بزرگوں نے قرآن و سنت کے علاوہ بھی کچھ اقدام کئے جنہیں حضرت عثمان نے جو کچھ کیا اسے ناپسند نہیں کیا گیا لیکن حضرت ابوبکر و عمر کے اقدام سیرتِ شخیں کے نام سے ایک ترقی بخش اور مقدس عمل کی حیثیت سے اسلام میں داخل ہوئے۔ جن کی تفصیل ان کے حالات میں گزر چکی ہے۔ یہاں دو تین باتوں کا اعادہ مطلب کی وضاحت کے لئے ضروری ہے۔

مصر کے جلیل القدر عالم عبدالستار الصیعدی فرماتے ہیں۔
آپ نے (رسول خدا) حصولِ مقصد کی خاطر قوت و لشکر دے سے کام نہیں لیا۔ (عہدِ نبوی کی سیاست میں)
شبلی نعمان لکھتے ہیں:

رسول خدا نے کبھی کسی قوم پر حملہ نہیں کیا۔ ان کی ہر جنگ دفاعی تھی۔
(سیرۃ النبی)

وہ بھی اس احتیاط سے کہ دشمن کی سرزمین پر جنگ سے غیر متعلق لوگوں

کے گھروں میں داخل ہونے ان کو لوٹنے ان کی کھیتیاں برباد کرنے کی اجازت نہیں دی۔ بخلاف اس کے حضرت ابو بکر و عمر کی کوئی جنگ دفاعی نہ تھی۔

استاد جامہ از ہر علامہ عبدالرزاق لکھتے ہیں۔

ہمیں یہ کہنے میں کوئی باک نہیں کہ ابو بکر کی خلافت کے اولین دور میں وہ جنگیں جنہیں حدب رتدہ کہا جاتا ہے ہرگز دیتی نہ تھیں بلکہ محض سیاسی تھیں اسلام اور اوروں حکومت ۱۶

محمد حسین بیگلر کہتے ہیں:

عراق کی جنگ نہ دینی تھی نہ اسلامی اور اسے جھڑپوں میں کسی مذہبی جذبے کو دخل نہ تھا۔

میرے نزدیک تو یہ اتنی واضح بات ہے کہ اس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں۔ پھر جو حرک عراق کی

جنگ کا تھا وہی شام کی جنگ کا تھا۔ عمر فاروق اعظم ۱۵

یہ جنگیں حضرت ابو بکر نے اپنی حکومت قائم کرنے کے لئے کی تھیں اس وجہ سے ان کا تعلق دین سے کچھ نہ تھا۔ وہ مالغین زکوٰۃ جو مسلمان تھے اور زکوٰۃ نکالنے کو کہتے تھے ان کا قتل عام اس وجہ سے ہوا کہ انہوں نے حضرت ابو بکر کو زکوٰۃ دینے سے انکار کر دیا تھا جو ان کی اطاعت سے انکار تھا۔ کوئی حکمران برداشت نہیں کر سکتا۔

دوسرے ملکوں پر حملے کئے ارکان حکومت کی خونریزی، غارت گری، اور ظلم و ستم جسے چشم پوشی کی کیونکہ وہی حکومت کے بازوئے شمشیر زن تھے

جنگی اس وقت ان کو ضرورت تھی۔

خالد بن ولید کے واقعہ میں حضرت ابوبکرؓ نے اپنی یہ پالیسی حضرت عمرؓ پر ظاہر کر ڈالی تھی۔ جس کی تفصیل ان کے حالات میں بیان کی جا چکی ہے۔ جب حضرت عمرؓ نے خلافت کا بار اٹھایا تو حضرت ابوبکرؓ کی اسی پالیسی پر عمل کیا۔ ان کی فوجوں نے جہاں پڑاؤ ڈالا وہاں اس پاس کے دیہاتوں کو لوٹ کے رمدہم پہنچائی۔ پھر سے بازار کو لوٹا کسی کے مویشی لوٹ لائی۔ برات لوٹ لی دہن کو مع دیگر بیگمات کے اٹھالائی اور پس میں بانٹ لیا اور حضرت عمرؓ نے خاموشی اختیار کی۔

حضرت عمرؓ نے حضرت ابوبکرؓ کی دو باتوں میں مخالفت بھی کی ایک یہ کہ حضرت ابوبکرؓ نے وظائف کی تقسیم میں مساوات کا لحاظ رکھا تھا لیکن حضرت عمرؓ نے معزز لوگوں کے وظائف زیادہ کر دیئے اس سے اسلامی معاشرہ میں ایک دو تہ طبقہ پیدا ہو گیا۔

دوسرے یہ کہ مسائل شرعیہ تو حضرت ابوبکرؓ بھی لوگوں سے پوچھتے تھے مگر حکومت کے معاملات تنہا اپنی رائے سے انجام دیتے تھے کسی کا مشورہ قبول نہیں کرتے تھے۔ حضرت عمرؓ لوگوں کے مشورے سے کار خلافت انجام دیتے تھے اور اختلافیہ الاعن الشوریٰ کہتے تھے روم و ایران کے مدبروں کی رائے لی اور قیصر و کسریٰ کے آئین اسلام میں داخل کئے۔

اب وہ اسلام جو امن و سلامتی صدق و راستی عدل و انصاف اخوت و مساوات رحم و کرم اور انسان دوستی کا علمبردار بن کے ادیان عالم پر کمند بن ڈالنے آیا تھا وہ خوزیری و غارتگری کے ذریعہ ممالک فتح کرنے لگا اور اسے اسلام کی ترقی اور سیرت شہین کیا گیا صرف یہ بات

پیش نظر رہی کہ ہمارے ہمارے۔ لہذا سیرت شہین جاری رہنا چاہیے۔
 حضرت علیؑ کو خلافت کی پیش کش: یہ خلافت انتقالِ بیول نے حضرت علیؑ
 کے سامنے پیش کیا جن کا قول تھا کہ جو عمل بد کے ذریعہ غالب آیا وہ مغلوب
 فرمانے لگے کہ اگر ہفت اقلیم کی سلطنت مجھے اس شرط پر دی
 جائے کہ ایک چوٹی سے جو کا وہ چھلکا چھین لوں جو اس کے منہ میں دبا ہوا
 تو ہرگز کبھی اس کو قبول نہیں کروں گا۔

حضرت علیؑ کا خلافت سے انکار | انتقالِ بیول سے انہوں نے کہا مجھے
 چھوڑ دو کسی اور کو اختیار کر لو۔ مجھے تمہاری خلافت کی ضرورت نہیں
 جب زیادہ اصرار ہوا تو فرمایا اہل مدینہ ہی خلیفہ بناتے رہے ہیں انہیں
 پر اس کو چھوڑ دو تم لوگ اس میں دخل نہ دو۔ اس کے بعد اہل مدینہ
 دروازے پر ٹھٹھ لگ گئے۔ ہجوم سے راستہ چلنا دشوار ہو گیا آپ
 برابر انکار کرتے رہے۔

ایک روز ہجوم میں عباس کا دامن پھٹ گیا۔ آپ کا انکار اور لوگوں
 کا اصرار بڑھتا گیا۔ لوگوں نے کہا کہ اصحابِ رسول آپ کے دروازے پر
 آئے ہیں اور آپ سے بیعت کی تمنا رکھتے ہیں۔ طالبِ ہدایت ہیں اور
 آپ گریز کر رہے ہیں۔ آپ نے فرمایا میرے سامنے معاملہ کے کسی رُخ ہیں جو
 لوگوں کی برداشت اور معلومات سے باہر ہیں تم لوگ میری خلافت برداشت
 نہ کر سکو گے۔ پیغمبر کی سنت منقلب مساوات ختم ہو چکی ہے عدل و انصاف

لے ڈاکٹر طحسین کہتے ہیں کہ وہ لوگ حالات میں اصلاح چاہتے تھے اور انقلابی
 تحریک کے علمبردار بن کے آئے تھے۔

ناپید ہو چکا ہے۔ عصیت کا عروج ہے۔ عیش و نشاط کا دور ہے اگر تم خلافت میرے سپرد کر دو گے تو میں پیغمبر کی روش پر چلوں گا تمہارے خواص اور عوام کو برابر کر دوں گا اور یہ تمہیں اچھا نہیں معلوم ہو گا پھر تم بغاوت و سرکشی کر دو گے عوام بھی خواص کے ساتھ ہو جائیں گے۔ اگرچہ خواص کی مخالفت عوام کی وجہ سے ہو گی نتیجہ میں بے شمار بندگان خدا مصیبت میں مبتلا ہو جائیں گے۔

سب نے ہم آواز ہو کے کہا یہ کیسے ممکن ہے کہ ہم یہ دیکھیں کہ اس میں ہمارا نفع ہے اور پھر آپ کی نافرمانی کریں ہم بخوشی و رغبت رسول خدا کی طرح آپ کی اطاعت کریں گے آپ نے فرمایا جو تم کہہ رہے ہو یہ اپنی طرف سے کہہ رہے ہو یا میرا حق سمجھتے ہو۔ سب نے کہا ہم آپ کے حکم کو پیغمبر کے احکام کی بنا پر اپنے اوپر واجب جانتے ہیں اب حجۃ اتمام ہو گئی اور حضرت پر واجب ہو گیا کہ ان کی درخواست قبول کر لیں۔ آپ نے مجمع سے فرمایا اس میں جلدی نہ کرو۔ آج کا کام کل پر ملوئی کرو کل اس پر پھر غور ہو گا۔

دوسرے دن اہل مدینہ اور سب انقلابی مسجد میں جمع ہوئے اور علی کا انتظار ہونے لگا کچھ دیر کے بعد آپ تشریف لائے اور سیدھے منبر پر گئے اور فرمایا۔

گو وہ مہاجر و انصار امر خلافت و بیعت میں جلدی نہ کرو آج تمہیں اس پر اچھی طرح غور کرنے کا موقع حاصل ہے اگر بے غور و فکر اس کام کو انجام دو گے اور اختیار تمہارے ہاتھ سے نکل جائے گا تو بعد میں ندامت و پشیمانی سے کوئی فائدہ نہ ہو گا لہذا عجلت نہ کرو اور بات کو حقیقت

کی ترازو اور عقل کے کانٹے میں تول ہو تاکہ تم جس کو منتخب کرو وہ ہر حیثیت سے تمہارے مقصد کے مطابق ہو۔

سب نے یہ زبان ہو کے کہا کہ کفر جو ہم سے کر چکے ہیں اس سے آج کس کو اختلاف نہیں پنا باقی بڑھاپے کہ یہ بیعت کی سعادت حاصل کریں۔

حضرت علی کا اتمام حجت آپ نے فرمایا۔ میں تم پر اتمام حجت کرتا ہوں اور تمہارے اوپر واضح کئے دیتا ہوں کہ اتم تم مجھ کو خلیفہ اس لئے بناتے ہو کہ مجھے تم کو شہروں کی منروند و امنی و امن ہو گی تو یہ خیال اپنے دل سے نکال دو میں تمہاری خواہش کے پیچھے نہیں دیوں گا۔ تمام معاملات میں اپنی رائے پر عمل کروں گا جس میں نہیں کوئی دخل نہیں ہوگا۔ تم زمانہ جاہلیت کی طرف پلٹ چکے ہو اور وہی وقت آگیا ہے جس سے پیغمبر کو ابتدائے کار رسالت میں مقابلہ کرنا پڑا تھا میں تمہیں اسٹ پلٹ دوں گا تمہاری دولت تم سے چھین لوں گا۔ تمہاری بڑائی کا تلخ تمہارے سر سے کھینچ لوں گا۔ تمہارے چھوٹوں کو تمہارے برابر کر دوں گا۔ تم اس طرح چلائے جاؤ گے جس طرح باندی چلائی جاتی ہے اس طرح پھلے جاؤ گے جس طرح چھلنی چھانی جاتی ہے۔ یہ باتیں تم پر واضح کئے دیتا ہوں کہ تم کل یہ نہ کہو کہ میں نے اطاعت اس لئے کی تھی کہ فلاں شہر اور فلاں ملک چاہتا تھا۔ اگر کوئی شخص مجھ سے فرمانروائی کی خواہش رکھتا ہے مال و دولت کا آرزو مند ہے تو مجھ سے ہاتھ اٹھائے اور جس کو اپنے کام کے لئے موزوں سمجھے اسے اختیار کر لے۔ خدا کی قسم میں کوئی ہاتھ کبھی کسی سے چھپائی نہیں۔ سب نے ہم آواز ہو کے کہا ہم آپ کی خلافت سے کوئی مطمع نہیں رکھتے۔ جو آپ چاہیں اور پسند کریں اس کا حکم دیں کوئی چھوٹی سے چھوٹی بحث بھی کسی

معاہدہ بھی ہماری طرف سے نہ ہوگی۔ یہ سب اقرار لینے کے بعد۔

حضرت علی کی بیعت : فرمایا کوئی شخص بیعت پر مجبور نہیں ہے جس کا جی چاہے وہ بیعت کسے سب سے پہلے طلحہ بنے بیعت کی۔ قتیبہ بن مالک اسدی نے کہا اُھا کی قسم پہلی بیعت دست شلنے کی ہے یہ پائیدار نہ ہوگی اس کے بعد لوگ بیعت کے لئے ٹوٹ پڑے۔ حضرت فرماتے ہیں میری بیعت سے لوگوں کو اتنی خوشی ہوئی کہ تھوٹے تھوٹے بچے خوشیاں منانے لگے بڑھے لڑکھڑاتے قدموں سے بیعت کے لئے بڑھے بیمار بھی اٹھتے بیٹھتے پہنچ گئے اور نوجوان لڑکیاں پر دولہے سے ہار نکل کر دوڑ پڑیں۔

یہ پہلی اور آخری بیعت تھی جو کھلم کھلا رضائے عام سے ہوئی۔
عبداللہ بن عمر سعد بن وقاص اور محمد بن مسلمہ بیعت کے لئے نہیں آئے آپ نے ان کو بلولے کے بیعت طلب کی تیوں نے انکار کر دیا مالک اشتر نے بیعت سخت رست کہا اور عبداللہ بن عمر کو توپن کے رکھ دیا جس کو لکھنا ہم مناسب نہیں سمجھتے۔

حضرت علی کے اصلاحات : حضرت علی بیعت سے فارغ ہونے کے بیت المال میں تشریف لائے اور حکم دیا کہ عثمان کا مال اموال مسلمین سے علیحدہ کر کے ان کے اولاد کو دے دیا جائے اور بیت المال کا سارا مال مسلمانوں پر مساوی تقسیم کر دیا جائے خواہ عربی ہوں یا ایرانی یا حبشی اس وقت سارا مال تقسیم ہو گیا۔
قبائلی عزت سے جو وظائف میں فرق تھا اسے ختم کر دیا۔

مسائل میں اختلاف کو روک دیا اجتہاد قیاس کا دروازہ بند کر دیا امور خلافت میں مشورہ کا طریقہ ختم کر دیا۔

حضرت عثمان کی عطائی بوی جاگیر بن ضبط کر کے مسلمانوں کو پلٹا

لوں گا۔

عثمانی اعمال کو معزول کر کے متقی و پرہیزگار اعمال کا تقرب کیا۔ غارت
مال و مناع سے روک دیا۔ خدا کا رخصت بھرتی کی حاجت مندوں کا ان کی
ضرورت کے مطابق ذلیلہ معین کیا بیت المال کا صحیح مصرف شروع ہوا۔
حضرت عائشہ مکہ میں: مصر کی مشہور خاتون عائشہ بنت الشاطی نے حضرت
عائشہ کے حالات تفصیل سے لکھے ہیں۔

یہاں ہم اس کا اصل مدہ پیش کرتے ہیں۔

مدائنی لکھتا ہے کہ جب حضرت عثمان قتل ہوئے تو حضرت عائشہ مکہ میں
تھیں اور مکہ سے باہر نکلے دت عثمان کے قتل پر مطلع ہوئیں اور چونکہ
ان کو یقین تھا کہ طلحہ خلیفہ ہوں گے فرمایا نوحش ہلاک ہو امر حبابے ابوالثیل
(بہادر) مرحبات میرے چہا کے فرزند گو یا میں دیکھ رہی ہوں کہ اس کے
النگلی سے لوگ بیعت کے لئے خوشی خوشی جا رہے ہیں، درتیز کل سے روانہ
ہوئیں کہ عبداللہ بن ابی سلمہ سے علی کی خیل دت کی خبر سنی دیک سے ہو گئیں اور
در دھیری آواز سے کہا اگر تمہارے ساتھی کی بیعت ہو گئی تو کاش یہ آسمان
پھٹ پڑتا اور میں یہ دن نہ دیکھتی۔ میرے لئے عثمان کی زندگی ایک دن علی
ساری زندگی سے بہتر ہے۔ جب تک علی کی خلافت کو تباہ نہ کر لوں گی چین
سے نہ بھٹوں گی خدا کی قسم عثمان مظلوم مارے گئے میں ان کے خون ناحق کا
انتقام لوں گی۔ عبداللہ بن ابی سلمہ یہ رنگ دیکھ کے دنگ ہو گئے اور کہا آپ
یکیا فرماتی ہیں آپ ہی تو کہتی تھیں اقتلوا النعمان فقد کفر کہا اب جو
میں کہتی ہوں اسے سو پہلے تو ان سے توبہ کو کہا گیا پھر موقع دیئے بغیر قتل
کر دیا گیا اور اسے باک نہ واپس چلو وہاں حضرت عائشہ لوگوں کو فساد

کرنے کیلئے جمع کرتی تھیں اور کہتی تھیں عثمان کے خون ناحق کا بدلہ لینا چاہیے۔ حالانکہ نہ حضرت علی عثمان کے قاتل ہیں نہ لوگوں کو ان کے قتل کیلئے بھڑکایا نہ ان کے قتل سے خوش ہوئے نہ حضرت عائشہ عثمان سے رفاقت رکھتی تھیں۔ نہ ان کے خون کا بدلہ لینے کی وارث تھیں بلکہ ان کے افعال پر اشتعال انگیز نکتہ چینی کرتی تھیں۔ کوئی مورخ یہ نہیں کہہ سکتا کہ حضرت علی خلیفہ نہ ہوتے جب بھی حضرت عائشہ ہنگامہ برپا کرنے کے لئے کھینچیں وہ لوگوں کو فساد پر ابھارتیں اور کہتیں کہ عثمان کے بیٹے کو مظلوم قتل کر دیا ان کے خون کا بدلہ لینے کے لئے اٹھ کھڑے ہو تاکہ لوگوں کو عبرت ہو اور دھر حضرت علی نے معاویہ کو یہ لکھا کہ سب نے میری بیعت کر لی ہے تم فوراً مدینہ آؤ معاویہ معاملہ کی نزاکت کو سمجھے ہوئے تھے طلحہ اور زبیر پر ان کی نظر تھی ان کو وہ اپنے مقصد کیلئے استعمال کرنا چاہتے تھے کہ علی کا حکم پہنچا۔ انہوں نے زبیر کو لکھا۔

یہ خط ہے امیر المومنین زبیر بن العوام کی جانب معاویہ بن ابی سفیان کی طرف ان کو معلوم ہونا چاہیے کہ میں نے اہل شام سے آپ کے لئے بیعت لے لی ہے اور عہد و میثاق سے ان کو مضبوط کر لیا ہے کوثر اور بصرہ آپ سے قریب ہے۔ ان دونوں پر آپ قبضہ کر لیں تاکہ پھر کوئی چیز باقی نہ رہے میں نے آپ کے بعد طلحہ کے لئے بیعت لے لی ہے۔

آپ کے بعد وہ خلیفہ ہوں گے یہ آپ کا کام ہے کہ آپ عہد کریں اور خون عثمان کے قصاص کے لئے آگے بڑھیں۔

زبیر نے طلحہ کو خط دکھایا دونوں کو یقین ہو گیا کہ اس میں جو کچھ لکھا ہے وہ صحیح ہے اور اہل شام زبیر کے لئے بیعت کر چکے ہیں ان لوگوں نے ابو محمد

بن طلحہ انصاری کو حضرت علی کے پاس بھیجا اور خواہش کی کہ بصرہ اور
کوہ کی گورنری طلحہ وزیر کو دے دی جائے۔ حضرت علی نے فرمایا ان
ساکھوردہ دیوں سے کہو خدا و رسول سے ڈریں اور اُمت کو
فساد میں مبتلا نہ کریں، اس جواب سے انھیں امانت ہو گئی کہ علی کو
دھوکا نہیں دیا جاسکتا اور خاموش ہو کر حالات کے منتظر رہے۔

حضرت علی کے مساوات کے عمل سے دہاکا بدر عرب جو اپنے کو
دوسروں پر فضیلت دیتے تھے انہیں مساجدین ازمین اور انصار
اور ایرانیوں کو جو مدینہ میں رہتے اور ان جیسی غلاموں کو جنہوں نے
اسلام اختیار کر لیا سخت اکیس کر دینے پر ناگواری ہوئی خاص طور
پر طلحہ وزیر اور مروان و دوسرے بنی امیہ جو دوسروں پر اپنے حق
کو قائم سمجھتے اور مصریوں ایرانیوں کو نفرت کی نگاہ سے دیکھتے تھے اور
بیت امیہ سے ان کے مقابلے میں زیادہ مال لینا اپنا حق سمجھتے تھے انہوں
نے بیان کیا کہ اب بیت المال سے وہ ہٹا رہا ہے ان کو نہیں مل سکتی جواب
تک ملتی رہی تھی۔

حضرت علی کے اصلاحات سے بنی لہف شہید تر ہوئی گئی اور لوگوں نے
تدبیریں سوچنا شروع کیں۔

بنی امیہ حضرت علی خدمت میں | بنی امیہ مروان کی قیادت میں حضرت
علی کے پاس آئے۔

مروان: ہم اپنے کو بہت آمادہ کرنے میں کہ آپ کی طرف سے دل صاف کر لیں مگر
یہ کسی طرح ہم سے نہیں ہوتا۔ آپ نے جو ہمارے خون بہائے ہیں اور جو گھوڑے
ہمارے لاشوں پر دوڑائے ہیں اسے ہمارا دل فراموش نہیں کرتا شیبہ کا

بڑھاپا اور ولید کی جوانی آپ نے خاک میں ملائی۔ سعید بن عاص جو شجاعت اور حسن تدبیر میں اپنا مثل نہ رکھتا تھا، آپ کے ہاتھوں قتل ہوا حنظلہ بن ابی سفیان کو آپ نے خاک و خون میں غلطان کیا کتنا خون ہمارا آپ کی تلوار سے ٹپکا ہے اور کیا کیا اذیتیں ہم نے آپ کے ہاتھوں برداشت کی ہیں اب جب کہ خلافت آپ تک پہنچی ہے ہم نے مجبوراً آپ کی بیعت کر لی ہمیں اُمید ہے کہ آپ ہمارے ساتھ وہی سلوک کریں گے جو اب تک ہمارے ساتھ ہوتا رہا ہے اتنی ہی مراعات آپ سے بھی حاصل ہوتی رہیں گی اس سے جو خون ہمارے دل سے بہہ رہا ہے وہ شاید کچھ رک جائے اور ہماری زبان سے اگر کوئی بات آپ کے خلاف نکل جائے تو آپ ہمیں معذور سمجھیں اور اگر ہم چاہیں کہ اپنے بھائی معاویہ کے پاس چلے جائیں تو آپ ہمیں نہ نہر کریں اور آپ حکم دے دیں کہ قاتلان عثمان ہمارے سپرد کر دیئے جائیں تاکہ ہم ان سے قصاص لے سکیں اور وہ قرضہ جو عثمان کی سخاوت کی وجہ سے ہمارے اوپر واجب الادا ہے اس کا کوئی ہم سے مطالبہ نہ کرے۔

فرمایا جو خون تمہارا میرے ہاتھوں بہا وہ خدا اور اس کے پیغمبر کے حکم سے بہا یا گیا اور حق پر بہا یا گیا ہے جو اس خون کا قصاص چاہتا ہے وہ مسلمان نہیں۔

مسلمانوں کے دین سے تمہیں آزاد کردوں یہ کیونکر ممکن ہے تمہاری رضا جوئی کے لئے میں راہ حق کو چھوڑ دوں۔

قاتلان عثمان کے متعلق اگر میں واجب سمجھوں گا تو اسے کل پر نہیں چھوڑوں گا بے شک میری اوپر یہ لازم ہے کہ اگر ہمیں مدینہ کی اقامت کیلئے خائف و بے یار ہونے کی اجازت دے دوں۔ بنی اُمیہ علی کا جواب سن

کے چلے گئے۔

طلحہ وزیر عبداللہ بن عمر اور مروان نے مخالفت کے طریقے سوچنا شروع کئے۔ حضرت علی چند روز تک ان کے حالات خاموشی سے دیکھتے رہے یہاں تک کہ مخالفت کھلم کھلا شروع ہو گئی۔ امیر المومنین نے مسجد میں مخالفت کی وجہ یہ بیان کی۔

مسجد میں حضرت علی کی تقریر | کچھ لوگوں نے پیغمبر کی سنت جو عمل و انصاف اور اخوت و مساوات پر مبنی تھی اس کو پس پشت ڈال کر بیت المال کو آپس میں تقسیم کر لیا تھا اب میری برابری کی تقسیم پر وہ غضبناک ہیں اور تمہارے لئے یہ بات پوشیدہ نہیں وہ لوگ غور نہیں کرتے کہ وہ مال جو بیت المال میں آتا ہے وہ مسلمانوں کی مشترکہ تہوار اور خوشیوں کا نتیجہ ہے یہ کس طرح ممکن ہے کہ اس میں کسی کو برتری اور کسی کو کمی حاصل ہو اور جاہلیت کا طریقہ زندہ کر دیا جلتے پیغمبر نے کسی ایک دوسرے پر فضیلت نہیں دی۔ ہمارے مذہب کا اہم اصول مساوات ہے حبشی غلام جب اسلام لے آئے تو وہ بزرگ ترین اہل مدینہ کے برابر ہے میں قیصرہ اکاسرہ کے طریقہ پر نہیں چلوں گا اور جاہلیت کے قاعدوں کو زندہ نہیں کروں گا جیسے وہ مجھے کتنا ہی خفا ہوں۔ خدا ان کے شر سے مجھے محفوظ رکھے گا اور ان کے شیرازہ منشر کر دے گا۔

طلحہ وزیر علی کی خدمت میں | طلحہ وزیر نے حضرت علی سے شکایت کی کہ آپ نے ہمارے وظائف کم کر دیئے اور کسی بات میں اہم مشورہ نہیں کرتے۔

آپ نے فرمایا:

الا تخبرانی اسی شیء لکما فیہ
 حق و دفعتکما عنہ و اسی قسم
 استأثرت علیکما بہ ام اسی
 حق رفعہ الی احد من المسلمین
 ضعفتم عنہ ام جہلہ ام
 اخطات بابہ واللہ ما کانت
 لی فی الخلافتہ رغبۃ ولا
 فی الولاۃ ارتبہ وللسلم
 دعوتی ایتھا و حملتونی
 علیہا فلما افقت الی
 نظرت الی کتاب اللہ وما
 وضع لنا و امرنا بالحق
 بہ فاتبعہ ما سننہ النبی
 فاقیدتہ فلم احبہ فی
 ذلک الی را یکما ولا را
 غیرکما ولا وقع حکم جہلہ
 فاستشرکما و اخوانی المسلمین
 ولو کان ذلک لمدار غیب
 عنکما ولا من غیرکما و اما
 ما ذکر من امر الا سوۃ ذان
 ذلک امر لم احکم انافیہ

کیا تم مجھے بتا سکتے ہو کہ کسی چیز
 میں تمہارا حق تھا اور میں نے نہیں دیا
 یا تمہارے حصہ میں کوئی چیز آئی اور
 میں نے دریغ کیا یا کسی مسلمان نے میرے
 سامنے کوئی دعویٰ پیش کیا اور میں
 اس کا فیصلہ کرنے میں عاجز رہا
 یا اس کے حکم سے جاہل رہا یا صحیح
 طریقہ کار سے خطا کی خدا کی قسم مجھے
 تو کبھی خلافت کی تمنا نہ تھی۔ تم ہی
 لوگوں نے مجھے اس کی طرف دعوت
 دی اور اس پر آمادہ کیا جب وہ
 مجھ تک پہنچ گئی تو میں نے اللہ کی
 کتاب کو نظر میں رکھا اور جولا نوح عمل
 اس نے ہمارے سامنے پیش کیا اور
 جس طرح کرنے کا اس نے حکم دیا
 میں اسی کے مطابق چلا سنت پیغمبر
 کی پیروی کی اس میں نہ تو تم سے
 کبھی رائے لینے کی حاجت ہوئی
 نہ تمہارے علاوہ کسی اور سے اور
 جو تم برابر کی تقسیم کا ذکر کیا تو یہ
 میری رائے کا حکم اور میری خواہش

برائی والا ولیہ ہوائی منی
 بلا وحیدت انا و استقام
 ما جاء به رسول الله قد
 فرغ منه فلم اجدني اليكما
 فمنا فرغ الله من اسمه
 وامضى فيه حكمه فليس
 لكما والله عندى ولا
 فى هذا عيسى اخذ الله
 بقلوبنا وقلوبكم
 الى الحق والهمنا وياكم
 البصيرتم قال الم الله
 امير لا اى حمتا فاعاد
 عليه اوساى حبوراً
 فزده وكان عوناً بالحق.

انشر کا فیصلہ نہیں بلکہ یہ ہر طے شدہ
 چیز ہے جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے کرائے تھے جو میرے بھی
 ساتھ ہے اور تبار سے بھی پیش نظر ہے
 جس چیز کی اللہ سے مدد بند کر دی
 ہے اور اس کا قطعی حکم دے دینا ہے
 اس میں تم سے رائے لینے کی مجھے کیا
 ضرورت خدا کی قسم تمہیں اور تمہارے
 علاوہ کسی کو بھی اس معاملہ میں شکایت
 کرنے کا حق نہیں خدا ہمارے اور تمہارے
 دلوں کو حق پر بھڑھرائے اور ہمیں اور تمہیں
 صبر عطا فرمائے خدا اس شخص پر رحم کرے
 جو حق کو دیکھے تو اس کی مدد کرے اور
 بائیں کو دیکھے تو اس کو ٹھکرا دے اور
 صاحب حق کے ساتھ معین ہو۔

جب اور مخالفت بڑھی تو ایک دن آپ نے حج عام میں مسلمانوں کو
 مخاطب کر کے فرمایا۔

لم تنكبن بيعتكم اياى فلتة
 وليس امركم واحداً الى
 الاكم لله وانتعز بربونى
 لانفسكم ايها الناس اعينونى
 تم نے میری بیعت اچانک بے سوچے
 سمجھے نہیں کی تھی اور نہ میرا ہمتارا
 معاملہ یکساں ہے میں تمہیں اللہ کے
 لئے چاہتا ہوں اور تم مجھے اپنی شخصی فائدہ

علی انفسکم واللہ لا ینقض
 المظلوم من ظالمہ ولا ینودو
 الظالم نہ دامتہ حتی
 اوسدہ منہل الحق وان کان
 کارہا۔
 کیسے چاہتے ہو۔ اپنی نفسیاتی خواہشوں
 کے مقابلہ میں میری اعانت کرو خدا کی
 قسم میں مظلوموں کا ظالم سے بدلہ لوں گا
 اور اس کی ناک میں نیکیں ڈال کر اسے چشمہ
 حق تک پہنچ کرے جاؤں گا چاہے اسے
 کتنا ہی ناگوار کیوں نہ گذرے۔

یہ لوگ خاموش چلے گئے۔

طلحہ وزیر دو بارہ خدمت علی میں ارادہ وقت اگیا کہ طلحہ وزیر
 نے مکہ جانے کا ارادہ کر لیا کیونکہ وہاں حضرت عائشہ
 علی کی مخالفت کا محاذ کھولے ہوئے تھے انہوں نے حضرت علی سے عمرہ کی
 غرض بتا کے مکہ جانے کی اجازت چاہی انہوں نے کہا عمرہ کے علاوہ اور
 جو تمہیں کرنا ہے وہ بھی مجھے معلوم ہے۔

میں نے پہلے تم سے کہا تھا کہ مجھے خلافت کی خواہش نہیں تم نے مجبور کیا
 اور عہد و پیمان کے بعد میری بیعت اور اطاعت کا وعدہ کیا اب تمہارے
 دل برگشتہ ہو گئے اور نبی امیہ جنہوں نے ہمیشہ اسلام کو نقصان پہنچایا ان سے
 مل گئے اور چاہتے ہو کہ مسلمانوں کی وحدت کو پارہ پارہ اور بے شمار
 مسلمانوں کو فتنہ و فساد میں مبتلا کر دو طلحہ نے کہا مجھ کو ان باتوں سے دور
 کی بھی نسبت نہیں اور سوائے عمرہ کے اور کوئی مقصد نہیں۔

حضرت علی نے کوئی جواب نہیں دیا اور وہ لوگ اٹھ کے چلے گئے تو
 احباب سے فرمایا اب تم ان دونوں کو میدان جنگ میں دیکھو گے جو ان کا قتل
 ہوگا۔

طلحہ وزبیر مکہ میں آئے۔ یہ لوگ مکہ روانہ ہو گئے ان کے پہنچتے ہی مروان اور
ہشام بنی اُمیہ بھی پہنچ گئے۔ عبداللہ بن عامر نے ایک ہزار شمشیر زن کے ساتھ
معاذ میں شرکت کا وعدہ کیا۔

یعلیٰ بن مہذب جو مین کے بیت المال کا سارا مال لے کے بھاگا تھا وہ بھی پہنچ
گیا۔ اس طرح اُن لوگوں کو ایک کثیر رقم ہاتھ آگئی۔ مالی مشکلات پر قابو پا کے
انہوں نے اپنی کامیابی نزدیک دیکھی اور کوچ کی تیاریاں میں شروع ہونے
لگیں اپنے اقدام کو ایک اصلاحی تحریک قرار دیا کہ یہ تحریک کہاں سے شروع
ہو پہلے شام جا میں وہاں معاویہ کو لے کے عراق پر حملہ کریں یا مدینہ پر حملہ
ہو آخر طے پایا کہ بصرہ پر قبضہ کر لیا جائے۔

حضرت عائشہ کیلئے ایک بہت اونچا اونٹ فراہم کیا گیا اور وہ ہے
کی عماری بنوائی گئی اس پر حضرت عائشہ کو بیٹھا کے بصرہ کی طرف لشکر روانہ
ہوا اور وہاں عثمان بن حنیف سے جنگ ہوئی۔

جنگ حِمْص حضرت علی شام روانہ ہو رہے تھے کہ انہیں معلوم ہوا
کہ طلحہ وزبیر حضرت عائشہ کو لے کے بصرہ پہنچ چکے ہیں حضرت شام جانا ملتوی
کر کے بصرہ پہنچے جنگ حِمْص واقع ہوئی۔ طلحہ وزبیر کام آئے حضرت عائشہ
انسرہ و غمگین روتی ہوئی مدینہ واپس آئیں۔ اس درمیان میں معاویہ کو
موقع ملا۔ انہوں نے طاقتِ یُمُح کی اور ایک کثیر لشکر لے کے صفین پہنچ
گئے۔ حضرت علی بھی فوج لے کر روانہ ہوئے۔

اشعث بن قیس کنذی اشعث بن قیس کنذی بھی اپنی جماعت کے
ساتھ حضرت کے ہمراہ تھا۔ رسول اللہ کے زمانہ میں اسلام لایا تھا اس کے
بعد مرتد ہو گیا پھر حضرت عمر کے زمانہ میں دوبارہ اسلام لایا ^{اور} انہوں نے

اس کو آذربائجان کا گورنر بنا دیا۔ حضرت علی کے زمانہ تک وہ وہاں گورنر رہا۔ حضرت علی اور عمال عثمانی کے ساتھ اس کو بھی مغرول کر دیا یہ مدینہ آگیا۔ معاویہ کے پاس نہیں گیا یونکہ وہ سمجھتا تھا کہ علی کے مقابلہ میں معاویہ کا میابی نہیں ہوگی وہ امتقانی تذبذبات لئے حضرت علی سے ناروا۔ صغیر نے میں اپنے ساتھیوں کے ہمراہ ^{تھے} معاویہ سے جنگ شروع ہوئی ایک طویل اور سخت جنگ کے بعد معاویہ کو شکست ہوئی انہوں نے بھاگنا چاہا۔ عمر بن عامر نے رد کا اور قرآن یزیدوں پر بند کر کے کہ ہم قرآن سے منسلک ہیں حضرت علی نے کہا قرآن ہی سے فیصلہ اشعث بن قیس کنہی نے اپنے ساتھیوں کے ساتھ حضرت علی کو گھیر لیا اور کہا اگر آپ لڑائی بند نہ کریں گے تو ہم آپ سے جنگ شروع کر دیں گے اب حضرت علی کے سامنے دو صورتیں آئیں ایک یہ کہ ان سے جنگ چھڑکے معاویہ کو کامیاب کر دیں یا جنگ روک کے معاویہ کو کامیابی سے ہمکنار نہ ہونے دیں۔ مالک اشتر کے پاس آدمی بھیجا کہ جنگ موقوف کر کے میرے پاس آؤ۔ انہوں نے کہا یہ جنگ بند کرنے کا کون سا موقع ہے ہم معاویہ کے خیمے تک پہنچ چکے۔ فتح ہمارے سامنے ہے حضرت کہلوا یا کہ ہماری زبان کو خیر دہتے ہو تو وائیں آؤ۔ انداشتہ واپس آگئے لڑائی رک گئی۔ تحقیق کا سکہ پیش ہوا اشعث بن قیس کنہی اور اس کی جماعت نے ابو موسیٰ اشعرن کو جو یزید کی حضرت نے سے نامنظور کیا اور اب بن عباس کو ہماری طرف سے حکم بناؤ مگر وہ سب اس پر راضی نہ ہوئے اب پھر بنی سورت سے آگئی۔ ان سے جنگ کریں تو معاویہ کو کامیاب کریں اور بنو ہاشم حضرت کو ابو موسیٰ اشعرن کو حکم بنانا سے پر سکوت اختیار کرنا پڑے۔

خوارج کا ظہور حکم بنانے پر خوارج کا گروہ پیدا ہو گیا انہوں نے
 کہا لا حکم الا للہ اللہ کے سوا کوئی حکم نہیں ہو سکتا۔ علی نے آدمی
 کو حکم بنانے کے کفر اختیار کیا یہ واجب القتل ہیں وہ حامیان علی کو قتل کرنے لگے
 حکم بنانے سے فیصلہ غلط دی اس کو سب نے محسوس کیا۔ حضرت علی
 شام جانے کی تیاری کی لوگوں نے کہا کہ خوارج آپ کے حامیوں کو قتل
 کر رہے ہیں ہم لوگ شام جائیں گے تو وہ ہمارے گھروں کو لوٹ لیں گے
 اور ہمارے سپہاندگان کو قتل کر دیں گے واقعہ یہی تھا حضرت نے خوارج
جنگ نہروان کی طرف رخ کیا اور فرمایا کہ ہمارے دس آدمی شہید
 ہوں گے اور ان کے دس آدمی پیریں گے تاریخ بتاتی ہے کہ یہی ہوا
 نہروان سے حضرت علی نے شام جانا چاہا اشعث بن قیس کندی نے کہا کہ ہمارے
 نیزے ٹوٹ چکے ہیں تلواریں کند ہو چکی ہیں بازو خشک چکے ہیں ہمیں
 تیاری کے لئے کچھ مصلحت دیکھئے اس کے ساقیوں نے بھی غمرا کیا حضرت
 نے نخلہ میں پڑاؤ ڈالا یہ اپنی جماعت کے وہاں سے کھسک گیا اس کی
 دیکھا دیکھی اور لوگ بھی کھسک گئے۔ میدان خالی ہو گیا۔ حضرت کو فرائے
 اور لوگوں کی جہاد کی تلقین کی چالیس ہزار آدمیوں نے بیعت کی سامان
 نو تیار ہو گیا۔ حضرت معاویہ کو خط لکھا کہ میں اصحاب بدر واحد کے ساتھ
 اڑتا ہوا بہتاری طرف آ رہا ہوں۔ اگر خدا نے مجھ کو اور تم کو ایک صحن میں
 جمع کر دیا تو قدرت خدا کا تماشا دیکھو گے۔ حضرت روانہ ہونے والے
 ہی تھے کہ اشعث بن قیس کندی خوارج سے ملا ہوا تھا اس نے اس کو

امادہ کیا کہ جلدی کرے اور اس پر مسلط رہا اور روزِ ضربت اس کو
 حجر بن عدی نے اس کو ابنِ ملجم سے یہ کہتے سنا کہ جلدی کرو ورنہ صبح ہو جائیگی
 تو رسوا ہو جاؤ گے حجر بن عدی نے کہا تو امیر المومنین سے قتل کرنے کی سازش
 کر رہا ہے۔ وہ دوڑے مگر ان کے پیچھے سے پہلے وہ اسلام کی سرگ کاٹ
 چکا تھا۔ اس طرح خلافت علویہ کا خاتمہ ہو گیا۔

علی ناکام خلیفہ

مورخین کہتے ہیں کہ علی ناکام خلیفہ تھے یہ بہت بڑا تاریخی مغالطہ ہے
 ان کی ساری زندگی میں کسی ایک موقع پر بھی تاریخ نے انہیں ناکام نہیں
 دیکھا۔ عہدِ رسول میں کتنے سخت محرکے پیش آئے ہر محرکہ انہوں نے سر کیا۔
 اپنے دورِ خلافت میں جبل و صفین و نہروان میں کامیابی نے ان کے
 قدم چومے۔ بے شک ان کا مشن ناکام ہو گیا یعنی اسلامی معاشرہ جس کی
 بنیاد اخوت و مساوات عدل و انصاف ایثار و قربانی امن و سلامتی رکھتی ہے
 وہ قائم کرنا چاہتے تھے وہ نہ ہو سکا اسلام کی نشاۃ الثانیہ نہ ہو سکی
 عہدِ نبوی واپس نہ آ سکا۔

اگر حضرت عائشہ انہیں جنگِ جبل میں الجھانہ دیتیں تو وہ شام جا کے
 معاویہ کی جمع کر دیتے پھر کوئی مخالف طاقت باقی نہ رہتی اسلامی معاشرہ قائم
 کر دیتے۔

جنگِ جبل نے معاویہ کو اپنی طاقت بڑھانے کا موقع دیا۔ اور انہوں
 نے صفین میں میدانِ کارزار گرم کیا۔ وہاں ان کے سر تک تلوار پہنچ

چکی تھی کہ اشعث بن قیس کنسی کی منافقانہ چال سے وہ بال بال بچ گئے۔ اگر وہ یہ چال نہ چلتا تو مخالفت کا بادل پھٹ جاتا اور وہ باطمینان اسلامی معاشرہ قائم کر دیتے۔

نہرمان سے جب حضرت علی نے شام جانا چاہا تو پھر اس نے در اندازی کی اور شام جانا ملوثی ہوا۔

حضرت نے کوفہ میں پھر شام جانے کی تیاری کی وہ روانہ ہونے والے ہی تھے کہ اشعث بن قیس کنسی نے ابن بلجم کو اکھارا اس کو یہ کہتے ہوئے لوگوں نے سنا کہ جلد کڑا کر صبح ہو گئی تو رسوا ہو جائیں گے۔ اس نے حضرت کو شہید کر دیا اگر وہ شہید نہ کرتا تو حضرت شام جا کے معاویہ کا چراغ زندگی بجھا دیتے اور پھر باطمینان اسلامی معاشرہ قائم کر دیتے۔ اور جیسی حکومت وہ پابستہ تھے وہ قائم ہو جاتے ان کا مشن کامیاب ہو جاتا ان کی ناکامی ان کی کسی کوتاہی کا نتیجہ نہیں ہے بلکہ اس کی ذمہ داری حضرت عائشہ، اشعث بن قیس کنسی اور ابن بلجم پر ہے ان کو ناکام خلیفہ کہنا بہت بڑی تاریخی غلطی ہے۔ جو واقعات کا صحیح تجزیہ نہ کر سکنے کا نتیجہ ہے۔

اگر وہ زندہ رہتے اور حالات پر قابو نہ پاسکتے جب ناکام خلیفہ کہے جاسکتے تھے۔ ان حالات میں ان کو کامیاب ہرگز درست نہیں ہے ان کی ناکامی کس بات میں بائیس ہر حالت میں وہ قابو حاصل کرتے چلے جاتے۔

علیؑ کو خلافت نہ ملنے کے نقصانات

۱۔ کہ مشہور حقوق ڈاکٹر طرہ حسین کی رائے ہے کہ یہ۔

آنحضرتؐ سے ان کی قرابت اسلام میں سبقت مسلمانوں کی عورت
و منہاجت راہ خدا میں مریدانہ وار مقابلہ اور آزمائشوں میں پورا
اتنا مساوی اور سیدہ صراطِ عمل معاملات دین میں شریعت
متمنایا و سنت کا تفقہ پیش آمدہ مشکلات میں استقامت
رائے و رضی ہر اعتبار سے حضرت علیؑ خلافت کے مستحق تھے۔۔۔۔

لہذا اگر وہ لوگوں میں اقتراق پیدا ہونے سے پہلے خلیفہ بن جاتا
تو وہ یقیناً اہل سچے کہ مختلف اور متباہد عصبیتوں کو باہم ترتیب
کر دیتے اور لوگ ان کی اطاعت میں ایک مرکز پر جمع ہو جاتے
اور بقول حضرت عمروہ امت کو راہِ راست سے بھٹکنے نہ دیتے۔

اس صورت میں حضرت علیؑ کو خلافت نہ ملنے سے حسب ذیل نقصانات ہو سکتے
۱۔ مختلف اور متباہد عصبیتیں سر اٹھائے کھڑی ہو گئیں یہاں تک کہ رسولِ مصل
کی بنیاد اسی عصبیت پر رکھی گئی کہ اگر علیؑ خلیفہ ہوگا تو بنی ہاشم کا اتنا ہمیشہ
کے لئے قبائل خوب پر قائم ہو جائیگا۔

۲۔ امت راہِ راست سے بھٹک گئی۔ اور اسلامی نظام کی جگہ ملوکیت نے لے لی۔
۳۔ رسولؐ کے بعد علیؑ کو خلافت نہ ملنے سے مسلمانوں کا رٹا مادیت کی طرف
مڑ گیا۔ اور دنیا اسی راستے پر گئے بڑھتی چلی گئی کیونکہ مسلمان اس بات
دنیا کی انقلابی قوم تھے اور اقوامِ عالم نے انہیں سے سب کچھ سیکھا۔

اگر علی کو خدافت ملتی تو دنیا کا رخ رو حانیت کی طرف ہوتا۔
 یہ غیر مسلم مورخ اور لکھنے والے ہیں۔

مگر علی کو من سے حکمت کرنے دی جاتی تو وہ ایک ایسے اسلامی
 معاشرہ کو، ستیام بچنے جس میں راستبازی انصاف۔ نیکی
 خلوص۔ سادگی اور ان کی حکومت ہوتی۔

۴۔ اگر علی کی عمر طبعی ستر اسی سال بھی نہ ہو کر لی جائے تو تقریباً پچاس
 سال تک نظام نبوی قائم رہتا جو اتنی مدت تھی جس میں اسلامی معاشرہ اتنا
 مستحکم ہو جاتا کہ اس میں کوئی تغیر و تبدل نہ ہو سکتا اور اسلامی نظام کی افاد
 دیکھ کے ہر جگہ اپنے نظام کے خلاف بغاوت ہو جاتی اور ساری دنیا بغیر ضرب
 شمشیر کے مسلمان ہو جاتی۔

۵۔ شیوہ سنی سب مانتے ہیں کہ قرآن کے سب سے بڑے عالم حضرت علیؑ تھے۔
 قرآن ان کے گھر میں نازل ہوا اور اس کی تعلیم انھوں نے اس سے جاہل کی
 جس پر وہ نازل ہوا انھیں معلوم تھا کہ کون آیت کب اور کہاں اتری اس
 کا ظاہر کیا ہے اور باطن کیا ہے۔ انھوں نے قرآن کو ترتیب نزولی کے مطابق
 جمع کیا تھا اور ہر آیت کے آخر میں تاویل لفظ لکھی تھی جس نے فقہ سے بے
 نیاز کر دیا تھا۔

علامہ جلال الدین سیوطی لکھتے ہیں کہ:۔

علیؑ نے قرآن شریف اسی ترتیب سے جمع کیا تھا جس طرح
 نازل ہوا۔ محمد بن سیرین کہتے ہیں کہ اگر وہ قرآن ہمارے
 پاس ہوتا تو علم کا بہت بڑا ذخیرہ ہوتا۔ تاریخ المخلص
 شارح بخاری لکھتے ہیں:۔

حضرت علیؑ کا قرآن ترتیب نزولی کے مطابق تھا جس کا پہلا اقرار بھیر
 مدثر بھیرن و القلم بھیر منزل بھیر متبت بھیر تلویر بھیر سچ اور اسی
 طرح آخر تک مکتی بھیر مدنی۔ شرح بخاری ص ۳۲

حافظ ابو نعیم جو پانچویں صدی کے اوائل میں گذرے ہیں۔ لکھتے ہیں۔
 قرآن سات حرفوں میں نازل ہوا اس کا کچھ ظاہر ہے اور کچھ باطن
 ہے اور علیؑ بن ابی طالب کے پاس اس کا ظاہر بھی تھا اور
 باطن بھی۔ حلیۃ الامویہ ج ۱ ص ۶۵

بنا بیع المودۃ میں عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ :-

کلام مجید سات حرفوں میں نازل ہوا اور کوئی حرف ایسا نہیں
 جس کے لئے ظاہر و باطن نہ ہو اور اس کا ظاہر و باطن درحقیقت
 علیؑ کے پاس تھا ص ۶۵
 علی القاری لکھتے ہیں :-

حضرت علیؑ نے قرآن کو اس ترتیب سے لکھا تھا جس طرح
 وہ نازل ہوا تھا۔ محمد کہتے ہیں کہ اگر یہ کتاب ملتی تو اس سے
 علم ملتا ابن عون کہتے ہیں کہ میں نے عکرمہ سے اس کتاب کا پتہ
 پوچھا مگر ان کو بھی معلوم نہ تھا۔ کنز العمال ج ۱ ص ۲۸۲
 ملا محمد مسبین فرنگی محلی لکھتے ہیں :-

لا رطب ولا یابس الا فی کتاب مسبین سب خشک و ترا اس کتاب میں

۱۔ مفسرین اہل سنت کہتے ہیں کہ قرآن سات حرفوں پر مشتمل ہے اور حرف سے مراد
 موضوع علیہ اور وہ یہ ہیں۔ زجر۔ امر۔ حلال۔ حرام۔ حکم۔ منشاء۔ امثال

مذہبِ علی کو سنتِ بطان جو قرآن کا علم تھا، ویسے طبیب و مایس جو قرآن میں
نہیں ہوا اور امامِ غمیسین کے حیطہ غم میں تھا۔ دسینہ انبیاء و صلوات

شہادتی است صاحبِ محدث دہلوی کہتے ہیں:۔
ان کے منصب میں علوم و دین کو زبردستی میں یہ بھی تھا کہ انہوں نے قرآن
کو حضرت علیؑ کے ذمہ میں ترتیب دیا تھا مگر ان کی امتاعت نسبت میں بھی
شاہد صاحب کے اس کی شدت نہ ہونے کی وجہ نہیں بتاؤں، اس کے یہاں
ایک مرتبہ بن کے رہ گئے

رسمی اخلاقیات ملتی تو وہ اس قدر کی ترتیب کرتے اور آج کے دور میں یہ علم قرآن ہوتا ہے
اور باطن بھی جس کے تفسیر کے معنی میں غوطے لگانے کی ضرورت نہ ہوتی تو ایسوں کو تنہا دیکھیں
لوگ کہتے ہیں کہ حضرت کو اپنے دو خدمت میں اس کو شائع کر دینا چاہیے تھا مگر یہ کہہ کر
قرآن ہی ہمارا بنیاد پر ہے نہ حضرت اپنا قرآن پیش کر کے اسی میں اختلاف پیدا کر دیئے۔
شیعین عثمان کہتے ہیں کہ ہمارے سے حضرت عثمان کا قرآن کافی ہے اور میرا حاد
اس کی ترمیم میں بڑی چوٹی کا زور لگا دیتے۔

شیعین علیؑ حضرت علیؑ کا قرآن اختیار کرتے اور مدقران ہو جا حضرت علیؑ یہ صور حال کہتے ہیں
۱۔ پیغمبر اسلام احکام الہی معلوم کرنے کے ذریعہ تھے باتفاق امت علیؑ علم رسول کے سب سے بڑے
حامل تھے اگر رسول کے بعد لوگ نسل یا خلیفہ مان لیتے تو امت میں کوئی اختلاف نہ مانتا
ہوتا ایک جمع ایک مرکز اور ایک حکم ہوتا بخلاف اس کے حضرت ابو بکر، عمر و عثمان اور امیر معاویہ
ہر ایک کے فتوے مرواج ہوئے جو آج تک رواج پذیر ہیں۔

نماز میں اختلاف | حضرت عثمان نے تکبیرہ الا سلام بالجمہ و رفع یدین نماز میں ترک
کیا۔ مگر باوجود کھول کے نماز پڑھنا رسول خدا سے لے کر تبع تابعین تک باقی رہا
سو برس کے بعد فقہائے اربعہ نے اپنے اجتہاد سے فقہ مدون کی علمائے

کہا کہ جو ان چار میں سے کسی کی تقلید نہ کرے گا اس کے اعمال حبط و باطل ہو جائیں گے
ہر مسلمان ان میں سے کسی ایک متقلد ہو گیا۔
ان چار فقہاء میں سے تین نے ہاتھ باندھ کے نماز پڑھنے کا حکم دیا مگر کوئی
دلیل نہیں بتائی۔

ایک مشہور روایت ہے کہ مسلمان آستینوں میں بت رکھ کے نماز پڑھتے
تھے جب رسول خدا کو اس کا علم ہوا تو انہوں نے عین نماز میں ہاتھ کھول دینے کا
حکم دیا تو آستینوں سے بت گرے اس وقت سے ہاتھ کھول کے نماز پڑھی
جائے لگی۔ جو سو برس تک جاری رہی۔ مگر اس روایت سے کسی نے استدلال
نہیں کیا کیونکہ اس کا جعلی اور خلاف عقل ہونا واضح ہے لوگ گھر سے ہاتھ
باندھ کے تو آتے نہ ہونگے۔ جیب میں بت رکھ کے لاتے ہوں گے اگر وہ بت
رکھ کے نماز پڑھنا بہتر سمجھتے تھے تو جیب میں رکھنا کافی تھا۔ جیب سے نکال
کے آستین میں رکھنے کی کیا ضرورت تھی جب کہ صرف حالت قیام میں ہاتھ
باندھے جاتے ہیں اور ہر حالت میں کھلے رہتے ہیں تو آستین میں بت کیسے رہ
سکتے ہیں۔

اصل میں راوی یہ بتانا چاہتا ہے کہ ہاتھ کھول کے نماز پڑھنے کا حکم ایک
مجبوری سے ہوا اس کے لئے ضروری تھا کہ وہ آستین میں بتائے اسے یہ خیال
نہیں آیا کہ آستین میں بت نہیں رکھے جاسکتے اس کا مقصد تو صرف اتنا بتانا
تھا کہ ہاتھ کھول کے نماز پڑھنے کا حکم مجبوری سے ہوا۔
جہاں تک مجھے معلوم ہے حضرات اہل سنت کی کسی کتاب میں ہاتھ باندھ
کے نماز پڑھنے کی کوئی دلیل قرآن حدیث یا عمل صحابہ و تابعین و تبع تابعین سے
نہیں ہے کیونکہ یہ سب ہاتھ کھول کے نماز پڑھتے تھے۔

غلامہ عبدو باب شریفی نے اس پر گفتگو کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے۔
 نماز میں دایبے ہاتھ کا بائیں ہاتھ پر رکھنے میں ائمہ اہل سنت کا اجماع
 ہے مگر امام ربیع کی روایت ہے اور سنی مشہور ہے کہ وہ ہاتھوں کو کھول
 کر نماز پڑھتے تھے اور داعی تنخیر کے قائل ہیں جنی مسئلتی کو اختیار ہے چاہے
 ہاتھ کھول کے نماز پڑھتے ہیں یا بند رکھتے۔ میزان کبریٰ حاشیہ ص ۲ طبع مصر
 اس نقاب کی جلد اول صفحہ ۱۲۵ پر لکھتے ہیں

ہاتھ باندھنے کی وجہ یہ ہے کہ عہد کی صورت اپنے اقا کے سامنے
 یہاں ہونا چاہیے۔ یہ خاص ہے کہ برسر روز و سیا کے ساتھ اصناف کیسے
 یہی اذنی ہے کہ وہ ہاتھ کھول کے نماز پڑھیں جیسا کہ مذہب مالک ہے
 تو جینچ اس کی یہ ہے کہ دہنے ہاتھ کا بائیں ہاتھ پر رکھنا اس کا محتاج
 ہے کہ ذہن بڑے سے جس خشوع میں آجائے گی و اما نہ یہی روح
 نماز ہے بخل و جس سے ہاتھ کھولنے میں خشوع میں کمی نہیں ہوگی کیونکہ
 ہاتھ خود ثقیل ہے در فطران نیچے ٹکنا پاتا ہے اکابر علماء و ادایا جو قادر ہیں
 دونوں امر کی مراعات کے لئے یعنی خشوع کا بھی خیال رکھیں اور ہاتھ کو
 بھی سنبھالیں تو ان کے لئے ہاتھ باندھنا بہتر ہے۔ انسان کے لئے یہ حکم نہیں
 ہے کیونکہ اس سے حضور قلب پورا حاصل نہیں ہوتا اور اسی کی تصریح اکیس
 ہے شافعی نے کتاب ائمہ میں کہ اگر ہاتھ کو کھول دے دونوں بخل کی طرف
 تو کوئی مضائقہ نہیں۔

اور جو شخص اپنے نفس سے جائے کہ وہ حضور قلب اور ہاتھ باندھنا
 دونوں کو سنبھال سکتا ہے تو اس کے لئے ہاتھ باندھنا بہتر ہے۔

اس پوری بحث میں کوئی دلیل قرآن حدیث یا عمل صحابہ سے نہیں ہے

ایک دلیل اجتماع ہے سو برس سے زیادہ کٹا ہوا کھول کے نماز پڑھنے پر اجتماع ہو گا شنبہ قبل
 رات کا یہ اجتماع محصل ہے وجہ ہے سو برس کے بعد ہاتھ بائدھ کے نماز پڑھنے پر اجتماع قبل
 جو اجتماع محصل کی موجودگی میں باطل ہے اور وہ بھی باطل کا ادراک کے اختلاف سے باقی نہیں رہتا۔
 یہ تھا نماز میں اختلاف جو دین کا ستون اور اول مستول ہے۔

اختلاف وزہ کا لطیفہ

جن کا ذکر متو کے مسئلہ میں آچکا ہے ایک دن ماہ صیام میں انہوں نے مجھے
 کہا کہ کل میرا روزہ تمہارے یہاں کھلے گا میں نے کہا بسر و چشم دوسرے
 دن وہ تشریف لائے ان کے وقت پر میں نے افطاری حاضر کی اور
 کہا کہ روزہ توڑ ڈالو انہوں نے کہا توڑ ڈالو یا کھول ڈالو میں نے کہا
 وقت پر کچھ کھانے کو روزہ کھونا اور وقت سے پہلے کچھ کھانے کو روزہ
 توڑنا کہتے ہیں اتنی سی بات بھی تم نہیں سمجھ سکتے کہا وقت نہیں ہوا میں
 نے کہا مشرق میں سرخی موجود ہے جو اس میں دلیل ہے کہ آفتاب ابھی اُفق پر
 موجود ہے کہا دکھائی تو نہیں دے رہا ہے میں نے کہا صبح کو جب خط
 ابیض نمایاں ہوتا ہے تو آفتاب دکھائی نہیں دیتا مگر سفیدی اس کی دلیل
 سمجھی جاتی ہے کہ آفتاب افق پر آگیا روزہ اور نماز کا وقت شروع ہو جاتا
 ہے اسی طرح شام کو مشرق کی سرخی اس کی دلیل ہے کہ آفتاب ابھی افق پر
 موجود ہے روزہ اور نماز کا وقت نہیں ہوا۔

کہا قیاس کے نم کب سے قائل ہو گئے میں نے کہا اس قیاس کہ صبح
 صبح کو مشرق کی سفیدی دلیل وجود آفتاب ہے اور شام کو مشرق کی
 سرخی دلیل وجود آفتاب ہے اس میں قیاس کہاں ہے۔ کہا تم مجھے باتوں
 میں لگا کے میرا روزہ مکروہ کرنا چاہتے ہو میں نے کہا تم روزہ مکروہ نہ کرو

مگر یہ دیکھو کہ تم ہمیشہ ہر معقول بات کے جواب سے راہ فرار اختیار کرتے ہو
 کہا عقل تو سب تمہارے حصہ میں آگئی۔ یہیں کہاں ملی۔ میں نے کہا بس یہی
 اڑن گھابان بتانا تمہیں آتی ہیں اور اپنے کو بڑا ذہین سمجھتے ہو کہا میں نے
 کب کہا کہ میں تم سے زیادہ ذہین ہوں جتنی ذہانت تھی وہ سب محمد باقر
 شمس کے وجود و یحود میں سما گئی ان ایسا دوسرا کہاں ہے میں نے کہا
 تمہارے ایسے ہزار ملیں گے کہا گالی دینا تو تمہارے مذہب میں تو ایسا
 میں شعر کہا کون سی گالی تمہیں دی ہے کہ اسے

ایک ڈھونڈو تو ہزار ملتے ہیں

اس کے اور پر کا مصرع پڑھو۔ میں نے کہا میں کیوں پڑھوں اگر تم
 پہلا مصرع اپنے اوپر چپ پا کر ناپا جیتے ہو تو خود پڑھو میرا کام تو دوسرے
 مصرع سے نکل گیا کہ تم تقیہ کر رہے دوسرا مصرع پڑھ کے پہلے مصرع سے
 کام نکالو میں نے کہا تمہاری سخن نہیں اور نہ کہ سخی تک میں کہا پہنچ مکتا ہو
 کہا اچھا خدا حافظ مجھے مجرا ب پڑھنے جانا ہے میں نے کہا جاؤ
 مزے کرو کیلے گا کیا تم بھی قرآن حفظ کر لو کسی مسجد میں لگا دوں گا تقیہ
 کر کے سخی بن جانا جتنا مجھے ملے گا اتنا ہی تمہیں بھی دلوادوں گا مگر تمہیں سے
 قرآن حفظ کرنا ہو گا میں نے کہا مجھے قرآن حفظ کرنے کی ضرورت کیا ہے
 حروف قرآن پر نظر کرنا بھی ثواب ہے حفظ میں نظر کرنے کا ثواب جاتا
 ہے کیا اچھا دونوں طرح ثواب حاصل کرو اپنی کمزوری کو خوب چھپا یا
 خدا حافظ۔

یہ تو ایک لطیفہ عفا جو ناظرین کی تفریح طبع کے لئے میں نے بیان کر دیا
 کہنا یہ تھا کہ نماز روزہ تک میں اختلاف پیدا ہو گیا۔

حلال و حرام میں اختلاف | مسائل حلال و حرام میں اتنا اختلاف پیدا ہوا
کہ خدا کی پناہ۔

فقہ حنفی میں۔ مور، طوطا، مگر، بچہ، اُلو اور نیند حلال ہے

فقہ حنبلی میں۔ سمور، گوہ، لومڑی اور چوہا حلال ہے

فقہ شافعی میں۔ یولا، کچھو اور کیکڑا حلال ہے۔

فقہ مالکی میں۔ ساہی زرافہ، ہابختی، کوتا، گیڈر، ریچھ، بن حلال ہے

جھوٹی چیل، باز شکر اگدھ شیر، بھیریا، پیتا، تندوا کر دہے لے

اسے طرح سینکڑوں اختلاف فقہ اربعہ میں۔

میں پیدا ہو گئے ہیں جن کی اس مختصر میں گنجائش نہیں ہے۔

اے شیوہ اس اختلاف سے پہلے انھوں نے حضرت علیؑ کو اپنا مرجع بنالیا انھوں نے ایسا کیا کیوں کہ اس کی وجہ مولانا پیشانی سے سننے پر۔

حضرت علیؑ بچپن سے رسولؐ کی آغوش تربیت میں پلے تھے جس قدر ان کو آنحضرتؐ کے اقوال و افعال سے مطلع ہونے کا موقع ملا کسی کو نہیں ملا ایک شخص نے ان سے پوچھا کہ آپ اور صحابہ کی نسبت کثیر الروایت کیوں ہیں؟ فرمایا کہ میں آنحضرتؐ سے دریافت کرتا تھا تو فرماتے تھے اور چپ رہتا تھا تو خود سے ابتداء کرتے تھے اس کے ساتھ دیانت اور قوت استنباط اور ملکہ استخراج ایسا بڑھا ہوا تھا کہ عموماً تمام صحابہ اعتراف کرتے تھے حضرت عمرؓ کا قول تھا کہ خدا نہ کرے کہ کوئی مشکل مسئلہ آن پرستہ سے اور علیؑ سے موجود نہ ہوں۔ عبداللہ بن عباسؓ خود مجتہد تھے مگر کہا کرتے تھے کہ جب ہم کو علیؑ کا کوئی قول مل جائے تو کسی چیز کی ضرورت نہیں۔ سیرۃ النعمان ص ۲۲۹

اور علیؑ نے جو کہا وہی تمام ائمہ اہلبیت نے کہا فقہائے اربعہ کی طرح ان میں کوئی اختلاف پیدا نہیں ہوا۔ اگر رسولؐ خدا کے بعد لوگ حضرت علیؑ کو خلیفہ مان لیتے تو اُمت کوئی اختلاف و افتراق پیدا نہ ہوتا ایک مرکز اور ایک مرجع ہوتا اگر آج بھی مسلمان احکام اسلام حضرت علیؑ سے لیں ان کو چوتھا خلیفہ ہی مانتے ہوئے تو بہت سے اختلاف ختم ہو جائیں جب کہ سب اس کے قائل ہیں کہ علیؑ سے زیادہ عالم قرآن و سنت کوئی نہ تھا اور حضرت عمرؓ کی معاملات میں انہیں سے رجوع کرے تھے تو یہ نیزہ صواب ہوتا۔ محنت کا بھاری کے لئے ضروری ہے۔

۷۔ عجائبات اپنا چار سار دور میں جو بغاوتوں، سرکشیوں اور فتنہ سامانیوں کا دور تھا بیچ البلاغہ ایسی کتاب دی جس کے متعلق ساری دنیا یہ کہتی ہے کہ قرآن کے بعد اس کا درجہ ہے اگر زندگی بھر انہیں کام کرنے کا موقع دیا جاتا تو نہ معلوم کتنی بیچ البلاغہ وجود میں آتی جن کی زبان اور اسلوب بیان کا درجہ ان کے بعد ہوتا ایسے ثانوی درجے کے قرآن نہ معلوم کتنے ہمارے پاس ہوئے۔ انھوں نے مالک اشتر کو ایک ایسا آئین لکھ کے دیا جس سے بہتر آج تک کوئی نہ پیش کر سکا۔ اگر انہیں زندگی بھر خلافت کرنے دی جا تو انہیں معلوم حکومت کے متعلق ایسے کتنے ہدایت نامے وہ لکھتے جو آج دنیا کے لئے سبق آموز ہو۔ ۹۔ انھوں نے ایک کتاب احکام زکوٰۃ میں لکھ کے اپنے بیٹے محمد حنفیہ کے ہاتھ حضرت عثمان کو بھیجی انھوں نے اسے دیکھ کے کہا ہمیں اس سے معاف رکھو۔ ۱۰۔ انھوں نے حدیث کا ایک ایسا مجموعہ تیار کیا تھا جس میں رسول کی زبان کا نکلا ہوا ہر فقرہ موجود تھا۔ اس کو اگر قبول کر لیا جاتا تو آج حدیثوں کی قسمیں صحیح حسن جابر و مضمر وغیرہ نہ ہوتیں ضعیف و جعلی روایات کا دروازہ بند ہو جاتا اور آج جو کچھ ہوتا اس کا ایک ایک فقرہ مستند اور ناقابل انکار ہوتا اور اسلام کسی بیرونی آمیزش کے بغیر دنیا بھر میں پھیلا ہوتا۔

نقطۃ السلام

ذیۃ ناچیز

شمس

۲۰ جولائی ۱۳۵۷ھ

مصنفات مصنف

۱۔ در منظوم: لکھنؤ کے جلیل القدر عالم مولانا دجا بہت حسین صاحب کاظم کے حالات زندگی ان تصانیف اور اسیر سیرہ۔

۲۔ انتخاب دیوان ہا وید: لکھنؤ کے عظیم شاعر ہندہ کاظم جاوید کی عربیوں کا انتخاب و ان کے حالات اور کلام پر نیا رنجپوری کا فیصلہ

۳۔ فلسفہ ختام: خیام کا فلسفہ اور اس کی منتخب رباعیان۔

۴۔ شکت آئینہ: لفظ و معنی کے تعلق پر نازک بحث

۵۔ شعور و شاعری: مشہور شاعر کے کلام کی نئی غلطیاں اور ان کی اصل حسین

۶۔ لکھنؤ کی زبان: زبان کی ساخت و ساز اور اس کا نشو و ارتقا

۷۔ لکھنؤ کی تہذیب: لکھنؤ کی تہذیب کا دلکش مرقع

۸۔ لکھنؤ کی شاعری: اس کا اسلوب اس کے اصناف اور منتخب کلام

۹۔ تاریخ لکھنؤ: لکھنؤ کی سیاسی، علمی و ادبی اور تمدنی تاریخ

۱۰۔ ہندوستان میں شیعیت کی تاریخ: شیعیت کے پھیلنے کے اسباب اور

۱۱۔ امام ابو حنیفہ شیعہ تھے: امام ابو حنیفہ کی زندگی اور ان کا مذہب اور فقہ حنفی کی حقیقت۔

۱۲۔ اسلام کا نظام جہان بینی: قرآن سے

۱۳۔ اسلام پر کیا گزرنی: اسلام کیا ہے اور اس میں کیا کیا تغیرات ہوئے

۱۴۔ نگارشات رنگ رنگ: مختلف موضوع پر مقالات

۱۵۔ رطوبتیں آف اسلام: حقیقی اسلام کا انگریزی ترجمہ

۱۶۔ شبلی اور الفاروق: شبلی کی کتاب الفاروق پر مفصل تبصرہ۔ غیر مطبوعہ

۱۷۔ حیات تاج العلماء: لکھنؤ کے مجتہد اعظم مولانا علی محمد تاج العلماء کی سوانحی

(غیر مطبوعہ)

۱۸۔ تاریخ اسلام: جلد اول۔ ضخیم غیر مطبوعہ

۱۹۔ تاریخ اسلام: جلد دوم۔ ضخیم غیر مطبوعہ

Handwritten text in red ink, possibly a signature or date, located in the upper right corner of the page.